

مَحَبَّةُ الْإِسْلَامِ

فِي تَنْقِيحِ مَبَايِنِ الْأَخْيَارِ

فِي شَرْحِ

مَعَايِنِ الْإِسْلَامِ

تَأَلَّفُ

الْإِمَامُ بَدْرُ الدِّينِ الْعَيْنِيَّ

مَحْمُودُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُوسَى الْعَيْنَتَابِيِّ الْحَبَابِيِّ ثُمَّ الْقَاهِرِيِّ الْحَنْفِيِّ

الْمَوْلُودُ سَنَةِ ٧٦٢ هـ وَتُوفِيَ سَنَةَ ٨٧٥ هـ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

الْمَجْلَدُ الثَّانِي

حَقَّقَهُ وَضَبَطَ رِصَّةً

أَبُو تَمِيمٍ يَاسِرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

إِصْرَارَات

وُزَارَةُ الْأَوْقَافِ وَالشُّؤْنِ الْإِسْلَامِيَّةِ

إِدَارَةُ الشُّؤْنِ الْإِسْلَامِيَّةِ - دَوْلَةُ قَطْرَ



مختار الأفكار

حُقوق الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ
لوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
إدارة الشؤون الإسلامية
دولة قطر
الطبعة الأولى / ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م

قامت بعملية الإخراج الفني والطباعة

دار النواذر
لصاحبها ورعيه هذا العام
نور الدين طالب

سوريا - دمشق - ص. ب. : ٢٤٢٠٦

لبنان - بيروت - ص. ب. : ١٤/٥١٨٠

هاتف : (٢٢٢٧٠٠) ١١ ٩٦٢... فاكس : ٢٢٢٧٠١١ ١١ ٩٦٣..

www.daralnawader.com

ص: باب: أكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء أم لا؟

ش: أي هذا باب في بيان حكم أكل ما مسته النار، هل يوجب الوضوء أم لا؟ ولما فرغ عن بيان حكم الطهارتين شرع في بيان ما يوجب الوضوء وما لا يوجب، وما ينقضه وما لا ينقضه.

ص: حدثنا ابن أبي داود، وأحمد بن داود، قالوا: ثنا أبو عمر الحَوْضِي، قال: نا همام، عن مطر الورّاق، قال: «قلت: عَمَّن أخذ الحسن الوضوء مما غيرت النار؟ قال: أخذه الحسن عن أنس، وأخذه أنس عن أبي طلحة، وأخذه أبو طلحة عن رسول الله ﷺ».

ش: إسناده صحيح، ورجاله ثقات، وأبو عمر اسمه حفص بن عمر، ونسبته إلى حوض داود مَحَلَّة ببغداد.

وأبو طلحة اسمه زيد بن سهل الأنصاري، الصحابي.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١): عن عَقَّان، عن همام... إلى آخره نحوه.

ص: حدثنا روح بن الفرّج، قال: ثنا عمرو بن خالد، قال: ثنا يعقوب بن عبد الرحمن الزهري، قال: حدثني أبي، عن أبيه -وهو محمد بن عبد الله القاري- عن أبي طلحة صاحب رسول الله ﷺ عن رسول الله ﷺ: «أنه أكل ثَوْرَ أَقْطٍ، فتوضأ منه». قال عمرو: الثور: القطعة.

ش: إسناده صحيح، والقاريّ -بتشديد الياء- نسبة إلى قارة وهم بنو الهون ابن خريمة.

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٥٣ رقم ٥٥٢).

ولفظه: «قيل لمطر الوراق وأنا عنده: عمن... إلخ».

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١): عن علي بن عبد العزيز، عن سعيد بن منصور، عن يعقوب بن عبد الرحمن، حدثني أبي، عن أبيه، عن جده، عن أبي طلحة ... إلى آخره نحوه.

قوله: «ثور أقط» بإضافة ثور إلى أقط، والثور -بفتح الثاء المثلثة وسكون الواو-: هو القطعة من الأقط ويجمع على أثوار.

وقال الجوهري: والجمع: ثَوْرَة [١/ق ١٠٣-أ] وكذا يجيء جمع الثور من البقر: ثَوْرَة.

وقال المبرد: يقولون: ثيرة للفرق بين الجمعين.

والأقط -بفتح الهمزة وكسر القاف-: لبن جامد مستحجر، وربما تُسَكَّن القاف في الشعر وتُنقل حركتها إلى ما قبلها.

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: ثنا أبو عامر، قال: ثنا ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن عبد الملك بن أبي بكر، عن خارجة بن زيد، عن زيد بن ثابت، عن رسول الله ﷺ قال: «توضئوا مما غَيَّرَتِ النار».

ش: إسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيح ما خلا أبا بكرة بكّار القاضي.

وأبو عامر: هو عبد الملك بن عمرو العقدي البصري.

وابن أبي ذئب: هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب.

والزهري هو محمد بن مسلم.

وأخرجه النسائي^(٢): أبنا هشام بن عبد الملك [حدثنا محمد]^(٣) ثنا الزبيدي أخبرني الزهري ... إلى آخره، نحوه سواء.

(١) «معجم الطبراني الكبير» (٥/١٠٥ رقم ٤٧٣٤).

(٢) «المجتبى» (١/١٠٧ رقم ١٧٩).

(٣) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «سنن النسائي»، ومحمد هو ابن حرب الخولاني كما في الطريق الذي يليه في «سنن النسائي».

قوله : «مما غيرت النار» أي مما غيرته ، والمفعول محذوف ، وهو يتناول كل شيء تغيره النار من المأكولات .

ص : حدثنا ابن أبي داود وفهد ، قالا : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني الليث بن سعد ، قال : حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ، عن ابن شهاب ... فذكر مثله بإسناده .

ش : إسناده صحيح ، وعبد الرحمن بن خالد كان أمير مصر لعبد الملك بن مروان ، روى له البخاري .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : ثنا مطلب بن شعيب الأزدي ، ثنا عبد الله بن صالح ، حدثني الليث ، حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ، قال : قال محمد بن مسلم ، أخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن الحارث بن هشام ، أن خارجة بن زيد بن ثابت الأنصاري أخبره ، أن أباه زيد بن ثابت قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «توضئوا مما مسَّت النار» .

ص : حدثنا نصر بن مرزوق ، وابن أبي داود ، قالا : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني الليث ، قال : حدثني عقيل ، عن ابن شهاب ... فذكر مثله بإسناده .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، وعقيل -بضم العين- بن خالد الأيلي .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : ثنا حجاج ، ثنا ليث ، حدثني عقيل ، عن ابن شهاب ، أنه قال : أخبرني عبد الملك بن أبي بكر ، عن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، أن خارجة بن زيد الأنصاري أخبره ، أن أباه زيد بن ثابت ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «توضئوا مما مسَّت النار» .

(١) «المعجم الكبير» (٥/ ١٢٨ رقم ٤٨٣٥) .

(٢) «مسند أحمد» (٥/ ١٨٨ رقم ٢١٦٨٥) .

ص: حدثنا نصر بن مرزوق، وابن أبي داود، قالا: ثنا عبد الله بن صالح، قال: حدثني الليث، قال: حدثني عُقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني سعيد بن خالد بن عمرو بن عثمان، أنه سأل عروة بن الزبير عن ذلك، فقال عروة: سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: قال رسول الله ﷺ، ... فذكر مثله.

ش: إسناده صحيح، وسعيد بن خالد روى له مسلم ^(١) هذا الحديث فقط، وقال: ثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث، قال: حدثني أبي، عن جدي، قال: حدثني عقيل بن خالد قال: قال ابن شهاب: أخبرني سعيد بن خالد ... إلى آخره نحوه سواء.

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: ثنا أبو داود، قال: ثنا حرب بن شداد، عن يحيى ابن أبي كثير، قال: حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، أن أبا سفيان بن سعيد بن المغيرة أخبره: «أنه دخل على أم حبيبة زوج النبي ﷺ فدعت له بسويق فشرب، ثم قالت: يا ابن أخي، توضأ. فقال: إني لم أجد شيئا! فقالت: إن رسول الله ﷺ قال: توضئوا مما مست النار».

ش: إسناده صحيح، وأبو سفيان بن سعيد وثقه ابن حبان. وأم حبيبة اسمها رَمْلَة بنت أبي سفيان، زوج النبي ﷺ.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ^(٢): ثنا عبد الرزاق، ثنا معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي سفيان بن المغيرة بن الأخنس: «أنه دخل على أم حبيبة، فسقته سَوِيْقًا، ثم قام يصلي، فقالت له: توضأ يا ابن أخي، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: توضئوا مما مست النار».

وأخرجه أبو داود ^(٣): ثنا مسلم بن إبراهيم، قال: ثنا أبان، عن يحيى -

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٧٢ رقم ٣٥١).

(٢) «مسند أحمد» (٦/٣٢٧ رقم ٢٦٨٢٦).

(٣) «سنن أبي داود» (١/٥٠ رقم ١٩٥).

يعني ابن أبي كثير - عن أبي سلمة ، أن أبا سفيان بن سعيد بن المغيرة حدثه :
«أنه دخل على أم حبيبة ، فسقته قدحا من سويق ، فدعى بهاء فمضمض ، قالت :
يا ابن أخي ، ألا تتوضأ؟ إن رسول الله ﷺ قال : توضئوا مما غيّرت النار - أو
مست [١/ق ١٠٣-ب] النار» .

قوله : «مما مست النار» أي : مما أصابته النار .

ص : حدثنا ربيع الجيزي ، قال : ثنا إسحاق بن بكر بن مضر ، قال : ثنا أبي ، عن
جعفر بن ربيعة ، عن بكر بن سودة ، عن محمد بن مسلم بن شهاب ، عن
أبي سلمة ، عن أبي سفيان بن سعيد بن الأخنس ، عن أم حبيبة ، مثله ، غير أنه قال :
«يا ابن أختي» .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، وأبو سفيان بن سعيد هو المذكور في
الطريق الذي قبله ، وهو ابن المغيرة بن الأخنس بن شريق الثقفي .

وأخرجه النسائي^(١) : أنا هشام بن عبد الملك ، ثنا ابن حرب ، قال : ثنا
الزُّبَيْدِي ، عن الزهري ، أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره ، عن أبي سفيان بن
سعيد بن الأخنس بن شريق : «أنه دخل على أم حبيبة زوج النبي ﷺ وهي خالته ،
فسقته سويقا ، ثم قالت له : توضأ يا ابن أختي ؛ فإن رسول الله ﷺ قال : توضئوا
مما مست النار» .

قوله : «غير أنه قال : يا ابن أختي» هكذا وقع في رواية أبي داود والنسائي كما
ذكرنا ، ووقع كلاهما في رواية الطحاوي ، ووقع في رواية أحمد : «يا ابن أخي» كما
ذكرنا ، وفي رواية أخرى له : «يا ابن الأخ» .

ص : حدثنا أبو داود وفهذ ، قالا : أنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني الليث ،
قال : حدثني عبد الرحمن بن خالد ، عن ابن شهاب . . . فذكر بإسناده مثله .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) مختصراً : أنا موسى بن عيسى ، أنا أبو اليمان ، نا شعيب بن أبي حمزة ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي سفيان بن سعيد بن الأخنس ، عن أم حبيبة قالت : قال رسول الله ﷺ : «توضئوا مما مسّت النار» .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : ثنا سعيد بن عامر ، قال : حدثنا محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «توضئوا مما غيرت النار ولو من ثور أقط» .

ش : إسناده حسن جيد .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : ثنا يزيد بن هارون ، أنا [محمد]^(٣) عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، نحوه سواء .

ص : حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : ثنا الحجاج ، قال : ثنا حماد بن سلمة ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «توضئوا من ثور أقط» .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضاً حسن جيّد .

وأخرجه العدني في «مسنده» : ثنا الدراوردي ، عن محمد ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «توضئوا مما مسّت النار ولو من أثوار أقط» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا المقدمي ، قال : ثنا عبد الأعلى ، عن معمر ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رحمته الله قال : قال رسول الله ﷺ : «توضئوا مما مسّت النار ولو من ثور أقط ، فقال ابن عباس : يا أبا هريرة ، فإننا ندهن بالدهن وقد سخن بالنار! وتوضأ بالماء وقد سخن بالنار! فقال : يا ابن أخي ، إذا سمعت الحديث من رسول الله ﷺ فلا تضرب له الأمثال» .

(١) «المعجم الكبير» (٢٣/ ٢٣٩ رقم ٤٦٧) .

(٢) «مسند أحمد» (٢/ ٥٠٣ رقم ١٠٥٤٩) .

(٣) في «الأصل ، ك» : محمد بن ، ولفظة : «بن» مقحمة ، وليست في «المسند» .

ش: إسناده صحيح ، والمُقَدَّمي هو محمد بن أبي بكر بن عطاء بن مُقَدَّم -بفتح الدال .

وأخرجه الترمذي^(١) : ثنا ابن أبي عمر ، قال : ثنا سفيان بن عيينة ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «الوضوء مما مست النار ولو من ثور أقط . قال : فقال له ابن عباس : يا أبا هريرة ، (أتوضأ)^(٢) من الدهن ، (أتوضأ)^(٣) من الحميم؟! قال : فقال أبو هريرة : يا ابن أخي ، إذا سمعت حديثاً عن رسول الله ﷺ فلا تضرب له مثلاً» .

قوله : «وقد سخن» جملة فعلية وقعت حالاً في الموضعين .

قوله : «فلا تضرب له الأمثال» أي لا تصف له الأمثال ، يقال : ضرب مثلاً . أي وَصَفَ وَبَيَّنَّ .

إنما قال له هكذا لأنه فهم منه الإنكار عليه .

«والحميم» بفتح الحاء : الماء الحار .

ص: حدثنا يونس ، قال : ثنا عبد الله بن يوسف ، قال : ثنا بكر بن مضر [١/١٠٥-أ] .

قال : ثنا الحارث بن يعقوب ، أن عراك بن مالك أخبره ، قال : سمعت أبا هريرة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «توضؤوا مما مسّت النار» .

ش: إسناده صحيح على شرط مسلم .

وأخرجه السراج في «مسنده» : ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروني ، ثنا عبد الله بن يوسف ، ثنا بكر بن مضر . . . إلى آخره نحوه سواء .

(١) «جامع الترمذي» : (١/١١٤ رقم ٧٩) .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» على الأفراد ، وفي «جامع الترمذي» : «أتوضأ» بصيغة الجمع .

(٣) سبق تحريجه .

ص: حدثنا ربيع الجيزي، قال: ثنا إسحاق بن بكر بن مضر، قال: حدثني أبي، عن جعفر بن ربيعة، عن بكر بن سودة، عن محمد بن مسلم بن شهاب، عن عمر بن عبد العزيز، عن إبراهيم بن عبد الله بن قارظ قال: «رأيت أبا هريرة يتوضأ على ظهر المسجد، فقال: أكلت أثوارَ أقطِ فتوضأت؛ إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: توضئوا مما مست النار».

ش: إسناده صحيح على شرط مسلم، وعمر بن عبد العزيز هو: الخليفة العادل والإمام الصالح.

وأخرجه النسائي^(١) وقال: أخبرنا الربيع بن سليمان بن داود، قال: ثنا إسحاق ابن بكر... إلى آخره نحوه سواء.

وهذا مما اشترك فيه الطحاوي والنسائي في تخريجه عن شيخ واحد.

قوله: «أثوار أقط» بالإضافة، والأثوار جمع ثور وقد فسرناه.

ص: حدثنا فهد وابن أبي داود، قالا: نا عبد الله بن صالح، قال: حدثني الليث، قال: حدثني عبد الرحمن بن خالد، عن ابن شهاب، فذكر بإسناده مثله.

ش: هذا طريق آخر، وهو أيضًا صحيح، عن فهد بن سليمان وإبراهيم بن أبي داود البرلسي، عن عبد الله بن صالح كاتب الليث، عن الليث بن سعد، عن عبد الرحمن بن خالد، عن محمد بن مسلم الزهري، عن عمر بن عبد العزيز، عن عبد الله بن قارظ، عن أبي هريرة.

وأخرجه مسلم^(٢): نا عبد الملك بن شعيب بن الليث، قال: حدثني أبي، عن جدي، قال: حدثني عقيل بن خالد، قال: قال ابن شهاب: أخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، أن خارجة بن زيد الأنصاري أخبره، أن أباه زيد بن ثابت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الوضوء مما مست النار».

(١) «المجتبى» (١٠٥/١) رقم (١٧٣).

(٢) «صحيح مسلم» (٢٧٢/١) رقم (٣٥١) وقد تقدم قريباً.

قال ابن شهاب^(١) : أخبرني عمر بن عبد العزيز ، أن عبد الله بن إبراهيم بن قارظ أخبره ، «أنه وجد أبا هريرة يتوضأ على المسجد ، فقال : إنما أتوضأ من أثوار أقط أكلتها ، سمعت رسول الله ﷺ [يقول]^(٢) توضئوا مما مست النار» .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : ثنا مسلم بن إبراهيم ، قال : ثنا أبان بن يزيد ، قال : ثنا يحيى بن أبي كثير ، عن عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، عن المطلب بن حنطب ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ مثله .

ش : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

وأخرجه النسائي^(٣) ، أنا إبراهيم بن يعقوب ، قال : ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، قال : ثنا أبي ، عن حسين المعلم ، قال : حدثني يحيى بن أبي كثير ، عن عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، أنه سمع المطلب بن عبد الله بن حنطب يقول : قال ابن عباس رضي الله عنه : «أتوضأ من طعام أجده في كتاب الله حلالاً لأن النار مسته؟!

فجمع أبو هريرة حصي فقال : أشهد عدد هذا الحصي أن رسول الله ﷺ قال : توضئوا مما مست النار» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا أبو معمر ، قال : ثنا عبد الوارث ، عن حسين المعلم ، عن يحيى فذكر مثله بإسناده .

ش : هذا طريق آخر وهو أيضاً صحيح ، عن إبراهيم بن أبي داود ، عن أبي معمر عبد الله بن عمرو المقعد البصري شيخ البخاري ، عن عبد الوارث بن سعيد ، عن حسين المعلم ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن الأوزاعي ، عن المطلب بن حنطب ، عن أبي هريرة .

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٧٢ رقم ٣٥٢) .

(٢) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «صحيح مسلم» .

(٣) «المجتبى» (١/١٠٥ رقم ١٧٤) .

وأخرجه السراج في «مسنده» من حديث يحيى ، عن الأوزاعي ، عن المطلب بن حنطب ، عن ابن عباس قال : «أتوضأ من طعام أجده حلالا في كتاب الله ﷻ لأن النار محشته؟! فجمع أبو هريرة حصي وقال : أشهد عدد هذا الحصي ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : توضئوا مما غيرت النار» .

ص: حدثنا ابن أبي داود، قال : ثنا يحيى بن معين ، قال : ثنا عبد الرحمن بن مهدي [١/١٠٥ق-ب] عن معاوية بن صالح ، عن سليمان أبي الربيع ، عن القاسم مولى معاوية ، قال : «أتيت المسجد ، فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم ، قلت : من هذا؟ قالوا : سهل بن الحنظلية . فسمعتة يقول : قال رسول الله ﷺ : من أكل لحما فليتوضأ» .

ش: إسناده جيد ، ويحيى بن معين : الحجة الثبت في الحديث ورجاله .
وسليمان : هو ابن موسى أبو الربيع ، الدمشقي الأسدي الأشدق^(١) ، روى له الجماعة إلا البخاري .

والقاسم بن عبد الرحمن الشامي مولى معاوية بن أبي سفيان ، وثقه يحيى بن معين والعجلي والترمذي ، وضعفه جماعة ، وروى له الأربعة .

(١) كذا قال ، وهو احتمال بعيد ، فلا يعلم أن سليمان بن موسى الأشدق يكنى أبا الربيع ، ولما أخرج الإمام أحمد هذا الحديث قال : هو سليمان بن عبد الرحمن الذي روى عنه شعبة وليث ابن سعد .

كذا قال ويقصد به سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى المترجم في «تهذيب الكمال» (١٢/٣٢) ولكنه يكنى أبا عمرو أو أبا عمر .

وكذا قال الخطيب البغدادي في «موضح أوهام الجمع والتفريق» (٢/١٢٢) في ترجمة سليمان ابن عبد الرحمن الشامي ، فقال وهو سليمان أبو الربيع الذي روى عنه معاوية بن صالح . . . إلخ . وأما البخاري فقال في «تاريخه الكبير» (٤/١٢) : وقال بعضهم : هو ابن عبد الرحمن ولم يصح ، ويقال لسليمان : أبو عمر الأسدي .

وكأنه يشير إلى الاختلاف في كنية هذا مع صاحب الترجمة .
وصنيع ابن أبي حاتم في «الجرح» (٤/١٥٢) يوافق صنيع البخاري ، وكأنهم ذهبوا إلى تجهيله ، والله أعلم .

وسهل بن الحنظلية : هو سهل بن عمرو - والحنظلية أمه - الأنصاري الصحابي .
وأخرجه أحمد في «مسنده» : ثنا عبد الرحمن بن مهدي . . . إلى آخره ونحوه .
ولفظه : «دخلت مسجد دمشق» والباقي نحو رواية الطحاوي .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، ثنا حجاج ، ثنا حماد ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن رجل من أصحاب النبي عليه السلام قال : «كنا نتوضأ مما غيرت النار ، ونمضمض من اللبن ، ولا نمضمض من التمر» .

ش : إسناده صحيح ، وحجاج هو ابن المنهال ، وحماد هو ابن سلمة ، وأيوب هو السخيتاني ، وأبو قلابة : عبد الله بن زيد الجرمي .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) مختصراً : ثنا ابن علية ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن رجل من هذيل - أراه قد ذكر أن له صحبة - قال : «يتوضأ مما غيرت النار» .

ص : فذهب قوم إلى الوضوء مما غيرت النار ، واحتجوا في ذلك بهذا الآثار .

ش : أراد بالقوم هؤلاء : الحسن البصري ، والزهري ، وأبا قلابة ، وأبا مجلز ، وعمر بن عبد العزيز ، ويحيى بن يعمر .

فإنهم ذهبوا إلى وجوب الوضوء مما غيرت النار ، واحتجوا فيه بالآثار المذكورة ، وهو قول ابن عمر ، وزيد بن ثابت ، وأبي طلحة ، وأبي موسى ، وأبي هريرة ، وأنس ، وعائشة أم المؤمنين ، وأم حبيبة أم المؤمنين ، وأبي أيوب ، وأبي موسى .
وقال ابن حزم : والأحاديث في ذا ثابتة ، ولولا أنها منسوخة لقلنا بها^(٢) .

وفي «المغني» لابن قدامة : وأكل لحم الإبل ينقض الوضوء على كل حال ، نيئاً ومطبوخاً ومشويئاً ، عالماً كان أوجاهلاً . وبهذا قال جابر بن سمرة ، ومحمد بن

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٥٤ رقم ٥٦١) .

(٢) انظر «المحلى» (١/٢٤٣) .

إسحاق^(١)، وأبو خيثمة، ويحيى بن يحيى، وابن المنذر^(٢).

وقال الخطابي: ذهب إلى هذا عامة أصحاب الحديث، فإن شرب من ألبان الإبل فالظاهر عن أحمد أنه لا وضوء عليه. وعنه: عليه الوضوء.

وفيما سوى اللحم من أجزاء البعير من كبده وطحاله وسنانه ودهنه ومرقه وجهان، أحدهما: لا ينقض كاللبن، والثاني: ينقض؛ لأنه من الجملة، وما عدا لحم الجزور من الأطعمة لا وضوء فيه لحما أو غير لحم، حلالا أو حراما، مسته النار أو لم تمسه^(٣).

ص: وخالفهم في ذلك آخرون، فقالوا: لا وضوء في شيء من ذلك.

ش: أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون، وأراد بهم: الثوري، والأوزاعي، وأبا حنيفة، ومالكا، وأحمد، وإسحاق، وأبا ثور، وأهل الشام، وأهل الكوفة، والحسن بن حي، والليث بن سعد، وأبا عبيد، وداود بن علي، وابن جرير الطبري؛ فإنهم قالوا: لا وضوء في شيء من ذلك، إلا أن أحمد يرى نقض الوضوء في لحم الجزور فقط كما ذكرناه.

وقال ابن المنذر: وكان أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود، وعامر بن ربيعة، وأبو أمامة، وأبي بن كعب، وأبو الدرداء، لا يرون الوضوء مما مسته النار.

ص: وذهبوا في ذلك إلى ما روي عن رسول الله ﷺ [من]^(٤) ذلك:

ما حدثنا يونس، قال: أنا بن وهب، أن مالكا حدثه. ح

وحدثنا صالح بن عبد الرحمن، قال: ثنا القعني، قال: ثنا مالك، عن زيد بن

(١) زاد في «المغني» (١/١٢١): وإسحاق. وهو ابن راهويه.

(٢) زاد في «المغني» (١/١٢١): وهو أحد قولي الشافعي.

(٣) من «المغني» (١/١٢٣) بتصرف واختصار.

(٤) في «الأصل، ك»: في، وما أثبتناه أليق بالسياق وتم الشرح عليه.

أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس : «أن رسول الله ﷺ أكل كتف شاة، ثم صلى ولم يتوضأ» .

ش: أي ذهب هؤلاء الآخرون في عدم وجوب الوضوء مما مسته النار إلى ما روي عن رسول الله ﷺ من أحاديث تدل على ذلك، منها حديث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه الطحاوي بإسناد صحيح [١/ق ١٠٦-أ] من وجهين :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى، عن عبد الله بن وهب، عن مالك، عن زيد ابن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس .

وأخرجه البخاري^(١) : عن عبد الله بن يوسف، عن مالك ... إلى آخره نحوه .

الثاني : عن صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصري، عن القعني وهو : عبد الله ابن مسلمة بن قعنب، ونسبته إلى جده، عن مالك ... إلى آخره .

وأخرجه مسلم^(٢) : عن عبد الله بن مسلمة هذا، عن مالك ... إلى آخره نحوه .

وأخرجه أبو داود^(٣) عن عبد الله، عن مالك كذلك .

قوله : «كَتَفِ شَاةٍ» ذكر ابن سيدة في «المخصص» أنه هو العظم، وهي أنثى والجمع أكتاف وفي «المحكم» : الكَتِفُ والكِتْفُ كالكَذِبِ والكِذْبِ : عظم عريض خلف المنكب، وهي تكون للناس وغيرهم، والكتف في الإبل والبغال والحمير وغيرها : ما فوق العضد .

وقيل : الكتفان أعلى اليدين، والجمع أكتاف، وقال سيويه : لم يجاوزوا به هذا البناء، وحكى اللحياني في جمعه : كِتْفَةٌ .

ص: حدثنا ابن أبي داود، قال : حدثنا محمد بن المنهال، قال : ثنا يزيد بن زريع، قال : ثنا روح بن القاسم، عن زيد بن أسلم ... فذكر نحوه بإسناده .

(١) «صحيح البخاري» (١/٨٦ رقم ٢٠٤) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٧٣ رقم ٣٥٤) .

(٣) «سنن أبي داود» (١/٤٨ رقم ١٨٧) .

ش: هذا طريق آخر، وهو أيضاً صحيح على شرط الشيخين .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١): ثنا أبو مسلم الكشي، ثنا محمد بن المنهال، ثنا يزيد بن زريع، ثنا روح بن القاسم، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ خرج إلى الصلاة، فأتي بكتف من لحم، فانتهسها، ثم مضى إلى الصلاة ولم يعضض ولم يطهر» .

ص: حدثنا علي بن معبد، قال: ثنا عبد الوهاب بن عطاء، قال: أنا محمد بن الزبير الحنظلي، عن علي بن عبد الله بن العباس، عن أبيه، عن رسول الله ﷺ نحوه .

ش: هذا طريق آخر، ومحمد بن الزبير فيه مقال، حتى قال يحيى: ضعيف لا شيء .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢): ثنا عبد الوهاب الخفاف، أنا محمد بن الزبير، عن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه عبد الله بن عباس: «أن النبي ﷺ أتى بكتف مشوية فأكل منها نتفا، ثم صلى ولم يتوضأ» .

ص: حدثنا أحمد بن يحيى الصوري، قال: ثنا الهيثم بن جميل، قال: ثنا ابن ثوبان، عن داود بن علي، عن أبيه، عن ابن عباس مثله .

ش: هذا طريق آخر، وابن ثوبان هو: عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العسبي، فيه مقال كثير .

وداود بن علي بن عبد الله بن عباس، وثقه ابن حبان وقال: يخطئ .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣): ثنا موسى بن هارون، ثنا علي بن الجعد، ثنا ابن ثوبان، عن داود بن علي بن عبد الله بن العباس، عن أبيه، عن جده قال: «أكل رسول الله ﷺ لحماً، ثم صلى ولم يتوضأ» .

(١) «المعجم الكبير» (١٠/٣١١ رقم ١٠٧٥٨) .

(٢) «مسند أحمد» (١/٢٥٨ رقم ٢٣٣٩) .

(٣) «المعجم الكبير» (١٠/٢٨٠ رقم ١٠٦٦٠) .

ص: حدثنا ابن أبي داود، قال: ثنا أبو عمر الحَوْضِي، قال: ثنا همام، عن قتادة، عن يحيى بن يَعْمُر، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ مثله.

ش: هذا طريق آخر، وهو صحيح، عن إبراهيم بن أبي داود البرُّسِي، عن [حفص بن عمر]^(١) أبي عمر الحَوْضِي، عن همام بن يحيى إلى آخره.

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢): ثنا بهز، ثنا همام، ثنا قتادة، عن يحيى بن يعمر البصري، عن ابن عباس: «أن النبي ﷺ انتهس من كتف، ثم صلى ولم يتوضأ». وأخرجه أبو داود^(٣) أيضًا بهذا الطريق.

ص: حدثنا ابن خزيمة، قال: ثنا حجاج، قال: ثنا حماد، عن هشام بن عروة، عن أبي نعيم - هو وهب بن كيسان - عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن ابن عباس أنه قال: «أكل رسول الله ﷺ خبزاً ولحماً...» ثم ذكر مثله.

ش: هذا طريق آخر، وهو أيضًا صحيح.

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٤): ثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، نا أبي، عن هشام بن عروة، عن وهب بن كيسان، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن ابن عباس: «أن رسول الله ﷺ أكل كتفا ثم صلى ولم يمس ماء».

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٥): نا ابن علي، عن أيوب، عن وهب بن كيسان، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن ابن عباس: «أن رسول الله ﷺ أكل من عظم أو تعرَّق من ضلع ثم صلى ولم يتوضأ».

(١) في الأصل، ك: «عمر بن حفص»، وهو خطأ، والصواب حفص بن عمر كما أثبتناه وراجع ترجمته في «تهذيب الكمال».

(٢) «مسند أحمد» (١/٣٦١ رقم ٣٤٠٣).

(٣) «سنن أبي داود» (١/٤٩ رقم ١٩٠) من طريق حفص بن عمر، عن همام به.

(٤) «المعجم الكبير» (١٠/٣٢٣ رقم ١٠٧٨٩).

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٥١ رقم ٥٢٣).

قلت: «العزق» - بفتح العين وسكون الراء - [١/ق ١٠٦-ب] وهو العظم عليه بقیة اللحم، يقال: عَزَقْتَهُ وَاعْتَرَقْتَهُ إِذَا أَكَلْتَ مَا عَلَيْهِ بِأَسْنَانِكَ.

وقال الخليل: العُرَاق عظم بلا لحم، وإن كان عليه لحم فهو عَزَق.

ص: حدثنا ربيع الجيزي، قال: ثنا أبو الأسود، قال: ثنا ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي، عن محمد بن عمرو بن عطاء: «أنه دخل عليّ ابن عباس يوماً في بيت ميمونة، فضرب عليّ يدي وقال: عجبت من ناس يتوضئون مما مست النار، والله لقد جمع رسول الله ﷺ يوماً ثيابه، ثم أتى بثريد فأكل منها، ثم قام فخرج إلى الصلاة ولم يتوضأ».

ش: أبو الأسود اسمه: النضر بن عبد الجبار المصري، وعبد الله بن لهيعة فيه مقال.

وأخرجه الطبراني^(١): ثنا أبو يزيد القراطيسي، ثنا سعيد بن أبي مریم، ثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، حدثني أبي، عن محمد بن عمرو بن عطاء، قال: «دخلت بيت ميمونة - زوج النبي ﷺ - فوجدت فيه عبد الله بن عباس، فتذاكرنا الوضوء مما مست النار، فقال ابن عباس: كان رسول الله ﷺ يأكل مما مست النار ثم يصلي ولا يتوضأ، فقلنا: أنت رأيته؟ فأشار إلى عينيه فقال: بصر عيني».

وأخرج مسلم^(٢): حدثني علي بن حجر، قال: أنا إسماعيل بن جعفر، قال: ثنا محمد بن عمرو بن حلحلة، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن ابن عباس: «أن رسول الله ﷺ جمع عليه ثيابه ثم خرج إلى الصلاة، فأُتي بهدية خبز ولحم، فأكل ثلاثة لقم ثم صلى بالناس وما مس ماء».

قوله: «بثريد» الثريد من ثردت الخبز ثرداً: كسرته، فهو ثريد وثرود، والاسم: الثردة - بالضم - وكذلك أثردت الخبز، ويقال: لا يكون ثريد حتى يكون فيه لحم.

(١) «المعجم الكبير» (١/٣٢٤ رقم ١٠٧٩٢).

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٧٥ رقم ٣٥٩).

ص: حدثنا يونس والربيع المؤذن، قالا: ثنا أسد، ثنا شعبة . ح

وحدثنا بكر بن إدريس، قال: ثنا آدم بن أبي إياس . ح

وحدثنا أبو بكرة، قال: حدثنا أبو داود، قالوا: ثنا شعبة، قال: سمعت أبا عون محمد بن عبيد الله الثقفي، يقول: سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد، يحدث عن أم سلمة: «أن رسول الله ﷺ خرج إلى الصلاة فنشلت له كتفا، فأكل منها، ثم خرج فصلى ولم يتوضأ» .

ش: هذه ثلاث طرق رجالها كلهم ثقات، وأم سلمة اسمها هند بنت أبي أمية .

وأخرجه الطبراني^(١): أيضا من ثلاث طرق: ثنا علي بن عبد العزيز، ثنا مسلم بن إبراهيم ح

ثنا أحمد بن عمرو القطراني، ثنا سليمان بن حرب ح

ونا أبو خليفة، نا أبو الوليد، قالوا: نا شعبة، عن أبي عون، عن عبد الله بن شداد: «أن أم سلمة رضي عنها سئلت عما غيرت النار، فقالت: أكل النبي ﷺ كتفا، ثم صلى ولم يتوضأ» .

قوله: «فنشلت له كتفا» مِنْ نَشَلْتُ اللحم إذا جذبته من القدر، واللحم هو النَّشِيل، من نَشَلْ يَنْشُل من باب نَصَرَ يَنْصُر، ومنه المِنْشَل والمِنْشَال، وهو الحديدة التي يَنْشُل بها اللحم من القدر .

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: نا مؤمل بن إسماعيل، قال: نا سفيان الثوري، عن أبي عون، قال: سمعت عبد الله بن شداد يَقُولُ: «سأل مروان أبا هريرة عن الوضوء مما غيرت النار، فأمر به ثم قال: كيف تسأل أحدا وفينا أزواج النبي ﷺ؟! فأرسلوا إلى أم سلمة زوج النبي ﷺ فسألوها...» ثم ذكر مثل حديث شعبة .

(١) «المعجم الكبير» (٢٣/٢٨٦ رقم ٦٣٠) .

ش: رجاله ثقات ، وأبو عون هو : محمد بن عبيد الله الثقفي ، ومروان هو : ابن الحكم .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا وكيع ، نا سفيان ، نا أبو عون محمد بن عبيد الله الثقفي ، عن عبد الله بن شداد ، قال : سمعت أبا هريرة يُحدث مروان قال : «توضؤوا مما مست النار ، فأرسل مروان إلى أم سلمة فسألها ، فقالت : نهس رسول الله ﷺ عندي كتفا ، ثم خرج إلى الصلاة ولم يمس ماء» .

وأخرجه الطبراني^(٢) أيضاً : عن إسحاق بن إبراهيم ، عن عبد الرزاق ، عن الثوري ... إلى آخره نحوه .

ص: حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : نا عثمان بن عمر ، قال : أخبرني ابن جريج ، عن محمد بن يوسف ، عن سليمان بن يسار ، عن أم سلمة قالت : «قربت [١/١٠٧ق-أ] إلى رسول الله ﷺ جنباً مشوياً ، فأكل منه ولم يتوضأ» .

ش: رجاله رجال الصحيحين ما خلا ابن مرزوق ، وابن جريج هو عبد الملك ، ومحمد بن يوسف الكندي المدني الأعرج ابن بنت السائب ، وسليمان بن يسار - بالياء آخر الحروف - أبو أيوب المدني ، مولى أم سلمة .

وأخرجه «النسائي»^(٣) : أنا محمد بن عبد الأعلى ، نا خالد ، قال : نا ابن جريج ، عن محمد بن يوسف ، عن سليمان بن يسار قال : «دخلت على أم سلمة فحدثتني : أن رسول الله ﷺ كان يُصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم ، وحدثنا (بهذا)^(٤) الحديث أنها حدثته : أنها قربت إلى النبي ﷺ جنباً مشوياً فأكل منه ، ثم قام إلى الصلاة ولم يتوضأ» .

(١) «مسند أحمد» (٦/٣٠٦ رقم ٢٦٦٥٤) .

(٢) «المعجم الكبير» (٢٣/٢٨٦ رقم ٦٢٨) .

(٣) «المجتبى» (١/١٠٨ رقم ١٨٣) .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «المجتبى» : «مع هذا» .

وأخرجه أحمد^(١) والطبراني^(٢) : وفي روايتهما : عطاء بن يَسَار موضع سليمان بن يَسَار ، وهما أخوان .

وأخرجه البيهقي^(٣) : عن كليهما .

قوله : «قُرْبَتْ» بضم التاء من التقريب ، على أنه اختبار عن النفس وفي رواية غيره : «قُرْبَتْ» على صيغة الغائب .

قوله : «جُنِبَا» بفتح الجيم وسكون النون ثم بالباء الموحدة ، وجنب الشاة معروف ، ويجمع على جنوب .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود الطيالسي ، قال : نا زائدة بن قدامة ، قال : نا عبد الله بن محمد بن عَقِيل ، عن جابر بن عبد الله ، قال : «أُتِينَا وَمَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بطعام فأكلنا ، ثم قمنا إلى الصلاة ولم يتوضأ أحد منا ، ثم تعشينا ببقية الشاة ، ثم قمنا إلى العصر ولم يَمْس أحد منا ماء» .

ش : أبو داود اسمه : سليمان بن داود ، والطيالسي نسبة إلى بيع الطيالس جمع طيلسان .

وعبد الله بن محمد بن عَقِيل - بفتح العين - فيه مقال مع كثرة علمه .

وأخرجه الطيالسي في «مسنده»^(٤) : نا زائدة ، عن عبد الله بن محمد بن عَقِيل ، عن جابر قال : «مشيت مع رسول الله ﷺ إلى امرأة من الأنصار ، فذبحت لنا شاة ، وأُتِينَا بالطعام ، فأكل رسول الله ﷺ وأكلنا ، ثم قمنا إلى الظُّهْرِ لم يتوضأ أحد منها ، ثم أُتِينَا ببقية الشاة فتعشينا منها ، فحضرت صلاة العصر ، فقام رسول الله ﷺ وقمنا فصلينا ، لم يمس أحدٌ منا ماء» .

(١) «مسند أحمد» ٣٠٧/٦ رقم ٢٦٦٦٤ .

(٢) «المعجم الكبير» ٢٨٥/٢٣ رقم ٦٢٦ .

(٣) «سنن البيهقي الكبير» ١٥٤/١ رقم ٦٩٥ .

(٤) «مسند الطيالسي» ٢٣٣/١ رقم ١٦٧٠ .

ص: حدثنا يونس ، قال : نا علي بن معبد ، قال : نا عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الله بن محمد . . . فذكر بإسناده مثله .

ش: هذا طريق آخر ، عن يونس بن عبد الأعلى ، عن علي بن معبد بن شداد ، عن عبيد الله بن عمرو الرقي ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن جابر .

وأخرجه العدني في «مسنده» : نا سفيان بن عيينة ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، سمع جابر بن عبد الله .

ونا سفيان ، نا محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله قال : «خرج رسول الله ﷺ وأنا معه ، فدخل على امرأة من الأنصار ، ففرشت لنا تحت صُور لها - والصُور : النخل المجتمعات - وذبحت لنا شاة فأكل منها ، وأتته بقناع رُطب فأكل منه ، ثم توضأ للظهر فصلى ، ثم انصرف ، فأتته بعلالة من علالة الشاة ، فأكل ، ثم صلى العصر ولم يتوضأ» .

قلت : علالة كل شيء : بقيته ، وهو بضم العين وتخفيف اللام .

ص: حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا محمد بن المنهال ، قال : نا يزيد بن زريع ، قال : نا روح بن القاسم ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر قال : «دعنا امرأة من الأنصار ، فذبحت لنا شاة ، ففرشت لنا تحت صُور لها فدعي رسول الله ﷺ ، فأكلنا ، ثم صلى ولم يتوضأ» .

ش: هذا طريق آخر وهو صحيح .

وأخرجه الترمذي^(١) : ثنا ابن أبي عمر ، ثنا سفيان بن عيينة ، ثنا عبد الله بن عقيل ، سمع جابر بن عبد الله .

وقال سفيان : ونا محمد بن المنكدر ، عن جابر قال : «خرج رسول الله ﷺ وأنا معه ، فدخل على امرأة من الأنصار ، فذبحت له شاة فأكل ، وأتته بقناع من رُطب ، فأكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ، ثم انصرف ، فأتته بعلالة من علالة الشاة ، فأكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ» .

(١) «جامع الترمذي» (١/١١٦ رقم ٨٠) .

وأخرج أبو داود^(١) : ثنا إبراهيم بن الحسن الخثعمي ، قال : ثنا حجاج ، قال ابن جريج : أخبرني محمد بن المنكدر ، قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : «قَرَّبْتُ للنبي ﷺ خبزاً ولحماً ، فأكل [ثم دعى]^(٢) بوضوء فتوضأ ، ثم صلى الظهر ، ثم دعى بفضل طعامه فأكل ، ثم قام إلى الصلاة ولم يتوضأ» .

قوله : «دعنا امرأة» قال عبد الغني : هذه المرأة : عمرة بنت حُزَم أخت عمرو بن حزم .

قوله : «يَقْنَعُ» بكسر القاف ، وهو طبق من عسب النخل ، وكذا القنع . ويستفاد منه : جواز الجمع بين الطعامين ، والعود إلى فضلة الطعام ، وترك الوضوء مما مسته النار ، وسنته إجابة الدعوة .

ص : حدثنا ربيع المؤذن ، قال : [١/ق ١٠٧-ب] حدثنا أسد ، قال : ثنا عمار بن زاذان ، عن محمد بن المنكدر ، قال : «دخلت على بعض أزواج النبي ، فقلت : حدثيني في شيء مما غيرت النار ، فقالت : قل ما كان رسول الله ﷺ يأتينا إلا قلنا له حبة تكون بالمدينة ، فيأكل منها ويصلي ولا يتوضأ» .
ش : رجاله ثقات .

قوله : «في شيء مما غيرت النار» أي في حكم أكل شيء من الأشياء التي غيرتها النار ، هل يجب فيه الوضوء أم لا ؟ .
قوله : «تكون» صفة للحبة .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا عثمان بن زاذان ، عن محمد بن المنكدر قال : «دخلت على فلانة - بعض أزواج النبي ﷺ قد سماها ونسيت - قالت : دخل علي رسول الله ﷺ وعندي بطن معلق ، فقال : لو طبخت لنا من هذا البطن كذا وكذا ، قالت : فصنعناه ، فأكل ولم يتوضأ» .

(١) «سنن أبي داود» ٤٩/١ رقم (١٩١) .

(٢) في «الأصل» : ثم دعى فدعى . والمثبت من «سنن أبي داود» .

ش: إسناده صحيح ، ولعل المراد من «بعض أزواج النبي ﷺ» هاهنا أم سلمة ؛ لأن لها روايات كثيرة في هذا الباب ، وأراد «بالطن» ما يحتوي عليه البطن من الأحشاء .

ص: حدثنا ابن خزيمة ، قال : ثنا حجاج ، قال : ثنا حماد ، عن عمار بن أبي عمار ، عن أم حكيم قالت : «دخل علي رسول الله ﷺ فأكل كتفا ، فأذنه بلال بالأذان فصلى ولم يتوضأ» .

ش: إسناده صحيح ، وعمار بن أبي عمار : مولى بني هاشم ، روى له الجماعة إلا البخاري .

وأم حكيم صفية ، ويقال : عاتكة ، ويقال : ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ابن هاشم القرشية بنت عم النبي ﷺ .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : ثنا يزيد بن هارون ، أنا سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، أن صالحاً أبا الخليل حدثه ، عن عبد الله بن الحارث بن نوفل ، أن أم حكيم ابنة الزبير حدثته : «أن رسول الله ﷺ دخل على ضباعة بنت الزبير ، فنهس من كتف عندها ، ثم صلى ولم يتوضأ من ذلك» ، وإسناده أيضاً صحيح .
قوله : «فأذنه» أي : أعلمه .

قوله : «فنهس» بالسين المهملة ، النَّهَسُ : أخذ اللحم بأطراف الأسنان ، والنهش - بالمعجمة - الأخذ بجميعها ، وقال الأصمعي : كلاهما واحد ، وقيل : بالمهملة أبلغ منه بالمعجمة ، وقيل : النهس سرعة الأكل .

ص: حدثنا ابن مرزوق ، وربيّع الجيزي ، وصالح بن عبد الرحمن قالوا : ثنا القَعْنَبِيُّ قال : نا فائد مولى عبيد الله بن علي ، عن عبيد الله ، عن جده قال : «طُبخت لرسول الله ﷺ بطن شاة ، فأكل منها ، ثم صلى العشاء ولم يتوضأ» .

(١) «مسند أحمد» (٦/ ٣٧١ رقم ٢٧١٣٦) ، و(٦/ ٤١٩ رقم ٢٧٣٩٤) .

ش: ابن مرزوق : هو إبراهيم ، والقَعْنَبِي : هو عبد الله بن مسلمة بن قعنب ، وفائد - بالفاء - وعبيد الله بن علي بن أبي رافع مولى النبي ﷺ ، وجده : أبو رافع مولى النبي ﷺ ، ورواية عبيد الله هذا عن جده مرسله ؛ لأنه لم يدرك جده أبا رافع مولى النبي ﷺ وإنما روايته عن أبيه علي بن أبي رافع .

وحديث أبي رافع أخرجه مسلم^(١) : من حديث سعيد بن أبي هلال ، عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع ، عن أبي غطفان ، عن أبي رافع قال : «أشهد : لكنْتُ أشوي لرسول الله ﷺ بطن الشاة ، ثم صلى ولم يتوضأ» .

ص: حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : ثنا القعني ، قال : نا عبد العزيز ، عن عمرو ابن أبي عمرو ، عن المغيرة بن أبي رافع ، عن أبي رافع ، عن رسول الله ﷺ نحوه ، ولم يذكر العشاء .

ش: هذا طريق آخر ، وعبد العزيز : هو الدراوردي ، والمغيرة بن أبي رافع يقال له : المعتمر أيضًا ، وأبو رافع اسمه أسلم أو إبراهيم .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا خالد بن مخلد ، نا سليمان بن بلال ، قال : حدثني عمرو بن أبي عمرو ، عن حُثَيْن بن أبي المغيرة ، عن أبي رافع قال : «رأيت النبي ﷺ أكل كتفا ، ثم قام إلى الصلاة ولم يمس ماء» .

ص: حدثنا محمد بن الحجاج ، قال : نا أسد ، قال : نا سعيد بن سالم ، عن محمد بن حميد ، قال : حدثني هند بنت سعيد بن أبي سعيد الخدري ، عن عمته قالت : «زارنا رسول الله ﷺ ، ثم أكل عندنا كتف شاة ، ثم قام فصلى ولم يتوضأ» .

ش: أسد : هو ابن موسى ، ثقة .

وسعيد بن سالم القَدَّاح أبو عمر المكي ، قال ابن معين : ليس به بأس ، وقال أبو حاتم : محله الصدق .

(١) «صحيح مسلم» (١/ ٢٧٤ رقم ٣٥٧) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥١ رقم ٥٢٩) .

ومحمد بن أبي حميد [١/ق ١٠٨-أ] واسمُه إبراهيم الرُّقي الأنصاري ، فيه مقال حتى قال يحيى : ضعيف ليس حديثه بشيء . روى له الترمذي وابن ماجه .

وهند بنت سعيد بن أبي سعيد الخدري ، وثقها ابن حبان . وعمة هند بنت سعيد تكنى أم عبد الرحمن ، صحابية .

وأخرجه أبو نعيم الأصبهاني^(١) : من حديث يعقوب بن حميد ، عن عبد العزيز ابن محمد ، عن محمد بن أبي حميد ، عن هند بنت سعيد ، عن عمتها : «أن النبي ﷺ زارهم ، فأكل كتف شاة ، ثم صلى ولم يتوضأ» .

وأخرجه الطبراني^(٢) : من طرق عن هند بنت سعيد هذه تحدث عن عمتها قالت : «جاء رسول الله ﷺ عائدا لأبي سعيد الخدري رضي الله عنه فقدمنا إليه ذراع شاة فأكل ، وحضرت الصلاة ، فتمضمض ثم صلى ولم يتوضأ» .

ص : حدثنا ربيع الجيزي ، قال : نا نصر بن عبد الجبار ، قال : نا ابن لهيعة ، عن سليمان بن زياد ، عن عبد الله بن الحارث الأسدي الرُّيدي قال : «أكلنا مع رسول الله ﷺ طعاما في المسجد قد شوي ، ثم أقيمت الصلاة ، فمسحنا أيدينا بالخصباء ، ثم قمنا نصلي ولم نتوضأ» .

ش : رجاله ثقات إلا أن في عبد الله بن لهيعة مقالا ، والرُّيدي - بضم الزاي ، وفتح الباء الموحدة ، وسكون الياء آخر الحروف .

وأخرجه الطبراني^(٣) : نا المقدام بن داود ، نا أسد بن موسى . ح

(١) «معركة الصحابة» (٦/٣٥٩٣ رقم ٨٠٩٦) .

(٢) «المعجم الكبير» (٢٤/٤٤٥ قم ١٠٩٣-١٠٩٥) .

(٣) هذا الحديث في الجزء المفقود من «المعجم الكبير» للطبراني ، وأخرجه الطبراني من طريق آخر بنحوه في «المعجم الأوسط» (٦/٢٥٠ رقم ٦٣٢٠) .

وأخرجه ابن ماجه في «سننه» (٢/١٠٩٧ رقم ٣٣٠٠) مختصرا من طريق الحضرمي عنه .

وكذا أخرجه الحافظ الضياء في «المختارة» (٩/٢٠٧ رقم ١٩١-١٩٣) من طرق عنه .

ونا عبدان بن أحمد المروزي ، نا قتيبة بن سعيد ، قالوا : نا ابن لهيعة ، نا سليمان بن زياد الحضرمي ، عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي قال : «أتينا ونحن مع رسول الله ﷺ بشواء ، وأقيمت الصلاة ، فأدخلنا أيدينا في الحصباء ثم صلينا ولم نتوضأ» ، وله في رواية أخرى : «كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ في المسجد الخبز واللحم ثم نصلي ولا نتوضأ» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا عبد العزيز بن عبد الله الأوسي ، قال : حدثني إبراهيم بن سعد ، عن صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب ، قال : أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية ، أن أباه قال : «رأيت رسول الله ﷺ يأكل ذراعا يَجْتَرُ منها ، فدعي إلى الصلاة ، فقام فطرح السكين ، فصلى ولم يتوضأ» .

ش : إسناده صحيح على شرط الشيخين^(١) ، والأوسي نسبة إلى أحد أجداد أُوَيْس ، بضم الهمزة .

وأخرجه البخاري^(٢) : نا يحيى بن بكير ، قال : نا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، قال : أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية ، أن أباه أخبره : «أنه رأى النبي ﷺ يَجْتَرُ من كتف شاة ، فدعي إلى الصلاة فألقى السكين ، فصلى ولم يتوضأ» .

وأخرجه مسلم^(٣) : نا محمد بن الصباح ، قال : نا إبراهيم بن سعد ، قال : حدثني الزهري ، عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري ، عن أبيه قال : «رأيت رسول الله ﷺ يَجْتَرُ من كتف يأكل منها ، ثم صلى ولم يتوضأ» .

قوله : «ذراعا» هو ذراع الشاة ، يذكر ويؤنث .

قوله : «يَجْتَرُ» أي يقطع ، وقيل : هو القطع من غير إبانة ، يُقال : جززت العود جزاً .

(١) قلت : عبد العزيز بن عبد الله الأوسي لم يخرج له مسلم .

(٢) «صحيح البخاري» (١/٨٦ رقم ٢٠٥) .

(٣) «صحيح مسلم» (١/٢٧٣ رقم ٣٥٥) .

قوله : « فطرح السكين » أي رماها ، والسكين يذكر ويؤنث ، سميت بذلك لتسكينها حركة المذبوح .

ويستفاد منه :

- جواز قطع اللحم بالسكين لدعاء الحاجة إليه ، كصلابة اللحم وكبر القطعة .

فإن قيل : قد جاء النهي عنه في بعض الحديث وأمر بالنَّهْش .

قلت : المراد من ذلك كراهة زي العجم واستعمال عاداتهم في الأكل بالأخلة والبارجين على مذهب النخوة والترّفه عن مسّ الأصابع الشفتين والفم ، وأما إذا كان اللحم طابقاً ، أو عضواً كبيراً كالجنب ونحوه ؛ لا يكره قطعه بالسكين ، وإصلاحه به والحرّ منه ، وإذا كان عراقاً ونحوه ؛ فنهشه مستحب على مذهب التواضع وطرح الكبر .

وقال ابن التين : وإنما نهى عن قطع الخبز بالسكين ، قاله الخطابي .

قلت : وقد نهى عن قطع اللحم أيضاً .

رواه الطبراني^(١) [١/١٠٨ ق-ب] ولكن معناه على ما ذكرنا .

- وألاً وضوء مما مست النار .

- واستحباب استدعاء الأئمة للصلاة إذا حانت .

- واستحباب إجابة الداعي للصلاة إذا أقيمت وترك الاشتغال بغيرها .

- وقبول الشهادة على النفي إذا كان المنفي محظوراً مثل هذا ، أعني قوله : « ولم

يتوضأ » .

(١) « المعجم الكبير » (٢٣/ ٢٨٥ رقم ٦٢٤) من حديث أم سلمة رضي الله عنها ، وفي إسناده عباد بن كثير وهو ضعيف .

ورواه أبو داود في « سننه » (٣/ ٣٤٩ رقم ٣٧٧٨) وذكره النسائي في « الكبرى » (٢/ ٩٦ رقم ٢٥٥١) وفي « المجتبى » (٤/ ١٧١ رقم ٢٢٤٣) وعده من منكرات أبي معشر نجيج ، والبيهقي في « الكبرى » (٧/ ٢٨٠ رقم ١٤٤٠٣) كلهم من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ، وقال أبو داود : ليس بالقوي .

ص: حدثنا يونس، قال: أنا ابن وهب، أن مالكا حدثه، عن يحيى بن سعيد، عن بشير بن يسار مولى بني حارثة، أن سويد بن النعمان حدثه: «أنه خرج مع رسول الله ﷺ عام خير، حتى إذا كان بالصهباء - وهي من أدنى خير - نزل فصلى العصر، ثم دعى بالأزواد، فلم يؤت إلا بالسويق، فأمر به فثري، فأكل وأكلنا، ثم قام إلى المغرب فمضمض ومضمضنا، ثم صلى ولم يتوضأ».

ش: إسناده صحيح، ورجاله كلهم رجال مسلم، وبشير - بضم الباء الموحدة، وفتح الشين المعجمة - ويسار بفتح الياء آخر الحروف، والسين المهملة.

وأخرجه البخاري^(١): عن عبد الله بن يوسف، عن مالك... إلى آخره نحوه.

والنسائي^(٢): عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراءة عليه، عن ابن القاسم، عن مالك... إلى آخره.

قوله: «عام خير» قال ابن سعد: كانت في جمادى الأولى سنة سبع، وسميت خير باسم رجل من العمالق نزلها، واسمه خير بن فانية بن مهلايل، وبينها وبين المدينة ثمانية برد، واختلف في فتحها، فقيل: صلحا، وقيل: عنوة، وقيل: جلا أهلها عنها بغير قتال، وقيل: بعضها صلحا وبعضها عنوة، وبعضها جلا أهلها عنها بغير قتال، وعلى كل ذلك تدل الأحاديث الواردة.

قوله: «بالصهباء» وهي موضع على روضة من خير.

وقال البكري: على بريد، على لفظ تأنيث أصهب.

قوله: «ثم دعى بالأزواد» أي طلبها، وهي جمع زاد، وهو طعام يتخذ للسفر، تقول: زودت الرجل فتزود، والمزود: ما يجعل فيه الزاد.

قوله: «بالسويق» قال صاحب «المحكم»: يقال فيه: السويق، والجمع أسوقة.

قال الفارسي: سمي به لانسياقه في الحلق، والقطعة منه سويقة.

(١) «صحيح البخاري» (١/٨٦ رقم ٢٠٦).

(٢) «المجتبى» (١/١٠٨ رقم ١٨٦).

وقال أبو حاتم : إن عملوا الغريضة - وهو ضرب من السويق - صرموا من الزرع ما يريدون حين يستفرك ، ثم يُسَهَّمُونَه - وتسهيمة أن يسخن على المقل على يئس - وإن شاءوا جعلوا على المقل النونج وهو أطيب لطعمه ، وعاب رجل السويق بحضرة أعرابي فقال : لا تعب ؛ فإنه عدة المسافر ، وطعام العجلان ، وغذاء المبكر ، وبلغة المريض ، وهو يسر فؤاد الحزين ، ويرد من نفس المحرور ، وجيد في التسمين ، ومنعوت في الطب ، وقفاره يحلق البلغم ، وملتونه يصفى الدم ، وإن شئت كان شرابا ، وإن شئت كان طعاما ، وإن شئت كان ثريدا ، وإن شئت كان خبيصا^(١) .

والسويق يتخذ من الشعير أو القمح ، يُدَقّ فيكون شبه الدقيق ، إذا احتيج إلى أكله خلط بماء أو لبن أو زُبّ ونحوه .

وقال قوم : هو الكعك . قال السفاقي : قال بعضهم كان ملتوتا بسمن ، وقال الداودي : هو دقيق الشعير والسُّلْت (المقلق)^(٢) .

ويُردّ على من قال : هو الكعك ؛ قول ابن عمر : يا حبذا الكعك بلحم مثرود وخُشْكُثَان (مع سويق)^(٣) مقنود .

قوله : «فُزِّي» من ثريت السويق : صببت عليه ماء ثم لُسْتَه ، وفي «مجمع الغرائب» : تُرَى تُثْرِي تَثْرِيَة : إذا بُلَّ التراب ، ويقال : ثَرَّ المكان : أي رَشَّشَهُ ، وإنما بَلَّ السويق لما كان لحقه من اليئس والقدم .

ويستنبط منه أحكام :

- إباحة الزاد في السفر خلافا لمن يمنع ذلك .
- وألا وضوء مما مست النار .
- ونظر الإمام لأهل العسكر عند قلة الأزواد وجمعها ؛ ليقوت من لا زاد له .

(١) انظر «لسان العرب» (مادة : غرض) و«عمدة القاري» (٣/ ١٠٣) .

(٢) المقل : الغمس ، انظر «لسان العرب» (مادة : مقل) .

(٣) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «لسان العرب» (مادة : كعك) : بسويق .

- وأن القوم إذا فني زاد أكثرهم ، فالواجب أن يتواسوا في زاد من بقي .
- وأن المضمضة منه إنما كانت لاحتباس شيء منه بين الأسنان ؛ فربما تشغل المصلي .

واستدل أبو عمر وغيره على أن هذا الحديث ناسخ لما تقدم من الحظر ، وفيه نظر ؛ لأن [١/١٠٩ق-أ] من جملة زوارة الحظر أبا هريرة ، وإسلامه بعد خير ، وهذا الحديث عن مسيرهم إليها ، فافهم .

ص: حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا حماد ، عن يحيى ... فذكر نحوه بإسناده ، غير أنه لم يقل : «وهي من أدنى خير» .

ش: هذا طريق آخر وهو أيضاً صحيح ، عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن منهال ، عن حماد بن زيد ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن بُشير بن يسار ، أن سويد بن النعمان ... فذكر نحوه .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا علي بن عبد العزيز ، نا حماد بن زيد ، نا يحيى بن سعيد ، نا بُشير بن يسار الأنصاري مولى الأنصار ، أن سويد بن النعمان وهو من أصحاب النبي ﷺ أخبره : «أنهم خرجوا مع رسول الله ﷺ إلى خير ، قال حتى إذا كنا بالصهباء - وهي على روضة من خير - دعا رسول الله ﷺ بطعام فلم يوجد غير سويق ، فأكلنا ثم شربنا عليه من الماء ، ثم مضمض رسول الله ﷺ فقام فصلي» .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : نا يحيى بن سعيد ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري ، حدثني بُشير بن يسار ، عن سويد بن النعمان : «أن رسول الله ﷺ نزل بالصهباء عام خير ، فلما صلى العصر دعا بالأطعمة ، فلم يؤت إلا بسويق ، قال : فلكننا - يعني أكلنا - منه ، فلما كانت المغرب تمضمض وتمضمضنا معه» .

(١) «المعجم الكبير» (٧/٨٨ رقم ٦٤٥٨) .

(٢) «مسند أحمد» (٣/٤٨٨ رقم ١٦٠٣٣) .

ص: حدثنا علي بن معبد، قال: نا مكي بن إبراهيم، قال: نا الجعيد بن عبد الرحمن، عن الحسين بن عبد الله بن عبيد الله، أن عمرو بن عبيد الله حدثه قال: «رأيت رسول الله ﷺ أكل كتفا، ثم قام فصلى ولم يتوضأ».

ش: مكي بن إبراهيم شيخ البخاري.

والجعيد بن عبد الرحمن المدني، روى له الجماعة سوى ابن ماجه.

والحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب، أبو عبد الله المدني، ضعفه أحمد وابن معين، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به، روى له الترمذي وابن ماجه.

وعمر بن عبيد الله الحضرمي، قال ابن الأثير: إنه رأى النبي ﷺ.

وقال أبو نعيم: لا تصح له رؤية.

والأول أصح.

وأخرجه أحمد^(١): نا مكي بن إبراهيم... إلى آخره نحوه، وفيه: «أن عمرو ابن عبيد الله صاحب النبي ﷺ».

ص: حدثنا ابن مرزوق، قال: نا بشر بن عمر، قال: حدثني إبراهيم بن إسماعيل، عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت وغيره من مشيخة بني عبد الأشهل، عن أم عامر بنت يزيد (امراة)^(٢) ممن باعيت رسول الله ﷺ: «أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ بعزق في مسجد بني عبد الأشهل، فعزقه ثم قام فصلى ولم يتوضأ».

ش: إبراهيم بن إسماعيل وثقه أحمد، وضعفه يحيى بن معين^(٣).

(١) «مسند أحمد» (٤/٣٤٧) رقم ١٩٠٧٥، وليس في المطبوع: «صاحب رسول الله».

(٢) تكررت في «الأصل».

(٣) هو ابن أبي حبيبة، وقال مرة: صالح. كما في «الجرح» (٢/٨٣)، وقال أبو حاتم: ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به، منكر الحديث. وقال البخاري في «تاريخه الكبير» (١/٢٧١): منكر الحديث، وضعفه الدارقطني.

وعبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت بن صامت الأشهاري ، ومنهم من يقول : عبد الرحمن بن ثابت بن صامت ، قال أبو حاتم : ليس عندي منكر الحديث ، وأدخله البخاري في الضعفاء^(١) .

وأما عامر : بنت يزيد بن السكن الأنصارية الأشهلية .

وأخرجه أحمد في [مسنده]^(٢) : نا أبو عامر ، نا إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة ، نا عبد الرحمن بن عبد الرحمن الأشهلي ، عن أم عامر ابنة يزيد ، امرأة من المبايعات : «أنها أتت النبي ﷺ بعزق في مسجد بني فلان فتعرقه ، ثم قام فصلى ولم يتوضأ» .

وأخرجه الطبراني^(٣) : أيضًا عن ابن المبارك^(٤) ، عن إسماعيل بن أبي أويس ، عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن عبد الرحمن ... إلى آخره .

قوله : «من مشيخة» جمع شيخ ، قال الجوهرى : جمع الشيخ : شيوخ ، وأشياخ ، وشيخة ، وشيخان ، ومشيخة ، ومشايخ ومشيوخاء ، والمرأة (شيخة)^(٥) .

وبنو عبد الأشهل بطن من الأنصار كبير ، وعبد الأشهل بن جشم بن الحارث ابن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس .

قوله : «بعزق» بفتح العين وسكون الراء ، وقد فسرناه في هذا الباب .

(١) وقال أبو حاتم في «الجرح» (٢١٩/٥) : يحول حديثه من هناك .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والحديث في «مسند أحمد» (٦/٣٧٢ رقم ٢٧١٤٤) .

(٣) «المعجم الكبير» (٢٥/١٤٨ رقم ٣٥٧) .

(٤) هو علي بن المبارك الصنعاني شيخ الطبراني .

(٥) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «مختار الصحاح» (١/١٤٨) : والمرأة شَيْخُوخة ، وشَيْخًا أيضًا بفتح الياء .

وانظر «لسان العرب» ، (مادة : شيخ) .

قوله : «فَعَرَقَهُ» من عَرَقَتِ العظم ، واعترقته وتعرقته : إذا أخذت عنه اللحم بأسنانك .

فهذا كما قد رأيت قد أخرج الطحاوي أحاديث ترك الوضوء مما مست النار عن اثني عشر صحابيا وهم : ابن عباس ، وأم سلمة ، وجابر بن عبد الله ، وبعض أزواج النبي ﷺ [١/١٠٩ق-ب] وأم حكيم ، وأبورافع ، وأبوسعيد الخدري ، وعبد الله بن الحارث ، وعمرو بن أمية ، وسويد بن النعمان ، وعمرو بن عبيد الله ، وأم عامر .

وفي الباب عن عثمان ، وابن مسعود ، ومحمد بن سلمة ، وعبد الله بن عمرو ، والمغيرة بن شعبة ، ورافع بن خديج ، وأبي هريرة .

ص : ففي هذه الآثار ما يَنْفِي أن يكون أكل ما مست النار حدثا ؛ لأن رسول الله ﷺ لم يتوضأ منه ، وقد يجوز أن يكون ما أمر به من الوضوء في الآثار الأول هو وضوء الصلاة ، ويجوز أن يكون غسل اليد لا وضوء الصلاة ، إلا أنه قد ثبت عنه بما روينا أنه توضأ وأنه لم يتوضأ ، فأردنا أن نعلم ما الآخر من ذلك ؟

فإذا ابنُ أبي داود وأبو أمية وأبوزرعة الدمشقي قد حدثونا قالوا : نا علي بن عياش ، قال : نا شعيب بن أبي حمزة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله قال : «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ هو ترك الوضوء مما مست النار» .

حدثنا محمد بن خزيمة ، نا حجاج ، نا عبد العزيز بن مسلم ، عن سهل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة : «أن رسول الله ﷺ أكل ثَوْرَ أَقْطٍ فتوضأ ، ثم أكل بعده كتفا فصلى ولم يتوضأ» .

فثبت بما ذكرنا أن آخر الأمرين عن رسول الله ﷺ : هو ترك الوضوء مما غيرت النار ، وأن ما خالف من ذلك فقد نسخ بالفعل الثاني ، هذا إذا كان ما أمر به من الوضوء يريد به وضوء الصلاة ، وإن كان لا يريد وضوء الصلاة فلم

يثبت بالأحاديث الأول أن أكل ما غيرت النار حدث ، فثبت بها ذكرنا بتصحيح هذه الآثار أن أكل ما مسّت النار ليس بحدث .

ش: أراد بهذه الآثار ما رواه عن اثني عشر صحابيا بنفي الوضوء مما مسّت النار . قوله : « وقد يجوز . . . إلى آخره » تحريره : أن الوضوء المذكور في الأحاديث الأول يحتمل الوضوء الشرعي الذي هو وضوء الصلاة ، ويحتمل الوضوء اللغوي وهو أن يُريد به غسل اليد والفم من دسمه وزهومته ، فإن كان المراد الثاني ؛ لم يثبت بالأحاديث الأول كون أكل ما غيرت النار حدثا ؛ لأنه إنما يكون حدثا إن لو كان المراد بالوضوء الوضوء الشرعي .

وقد روى الطبراني في « الكبير »^(١) بإسناده إلى معاذ بن جبل أنه قال : « إنما أمر النبي ﷺ بالوضوء مما غيرت النار بغسل اليدين والفم للتنظيف ، وليس بواجب » . وفي إسناده مطرف بن مازن وقد نُسب إلى الكذب .

وقال أبو عمر : ذهب بعض من تكلم في تفسير حديث النبي ﷺ : « توضؤوا مما مسّت النار » أنه عني به غسل اليد ؛ لأن الوضوء مأخوذ من الوضأة وهي النظافة ، فكأنه قال : نظفوا أيديكم من غمر ما مسّه النار ، ومن دَسَم ما مسّه النار ، وهذا لا معنى له عند أهل العلم ، ولو كان كما ظن هذا القائل ؛ لكان دَسَم ما لم تمسه النار وودك ما لم تمسه النار لا يتنظف منه ولا تغسل منه اليد ، وهذا لا يصح عند ذي لُب ، بل المراد منه الوضوء المعهود للصلاة لمن أكل طعاما مسّه النار ، ولكن هو منسوخ على ما نبينه^(٢) .

وقيل : وضوءه ﷺ من ذلك يحتمل أن يكون لشيء آخر اقتضاه ، أو لنقض الطهارة أو تجديدها ، وقيل : كان أمره بذلك أولا لما كانت عليه الجاهلية والأعراب من قلة التنظيف ، فأراد النبي ﷺ تغيير ذلك وعلّق لهم شريعة

(١) « المعجم الكبير » (٢٠ / ٧١ رقم ١٣٤) .

(٢) انظر « التمهيد » (٣ / ٣٣٠) .

الوضوء ، فلما رأى استقرار النظافة فيهم والتزامهم له ؛ نسخ ذلك بتخفيف الحرج في لزومه لهم . انتهى .

وإن كان المراد الأول - أعني الوضوء الشرعي - كما مال إلى هذا جمهور العلماء ؛ يكون آخر الأمرين من فعله عليه السلام ناسخاً للأول كما يشهد له حديث جابر وأبي هريرة على ما نبينه عن قريب - إن شاء الله - فإن حديثهما يشهد أن آخر الأمرين من رسول الله ﷺ هو ترك الوضوء [١/ق ١١٠-أ] مما غيرت النار ، وأن كل ما روي [مما] ^(١) يخالف ذلك فقد نسخ بالفعل الثاني .

وقال البيهقي في «المعرفة» ^(٢) : قال الشافعي : وإنما قلنا : لا يتوضأ منه ؛ لأنه عندنا منسوخ ، ألا ترى أن عبد الله بن عباس - وإنما صحبته بعد الفتح - روي عنه : «أنه رآه عليه السلام يأكل من كنف شاة ، ثم صلى ولم يتوضأ» ؟ وهذا عندنا من أبين الدلالات على أن الوضوء منه منسوخ ، وأن أمره بالوضوء منه للتنظيف ، والثابت عنه أنه لم يتوضأ . انتهى .

وفيه نظر ؛ كيف لم يثبت عنه [أنه توضأ] ^(٣) وقد روى عنه جماعة من الصحابة أنه توضأ من ذلك ؟ ولهذا قال الطحاوي : إلا أنه قد ثبت عنه بما رويناه أنه عليه السلام توضأ ، وثبت عنه عليه السلام أنه لم يتوضأ ، ففي مثل ذلك نحتاج إلى علم الآخر منهما ، وقد دل حديث جابر وأبي هريرة أن آخر الأمرين ترك الوضوء ؛ فصار الأول منسوخاً .

وقال البغوي في «شرح السنة» : هو منسوخ عند عامة أهل العلم .

وقال الترمذي في «جامعه» بعد أن روى حديث جابر : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ومن بعدهم مثل : سفيان ، وابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ؛ رأوا ترك الوضوء مما مست النار ، وهذا آخر الأمرين

(١) في «الأصل ، ك» : ما ، وما أثبتناه أليق بالسياق .

(٢) «معركة السنن والآثار» (١/٢٥٠-٢٥١) .

(٣) في «الأصل ، ك» : لم يتوضأ . وما أثبتناه هو أقرب إلى الصواب ، والله أعلم .

من رسول الله ﷺ وكان هذا الحديث ناسخا للحديث الأول - حديث الوضوء مما مست النار - انتهى .

قلت : هذا بيان المخلص من المعارضة من حيث التاريخ ، وهو أن يُعلم بالدليل التاريخ فيما بين النصين ، فيكون المتأخر منهما ناسخا للمتقدم .

فإن قيل : الخبر المثبت أولى من النافي ؛ لأن المثبت أقرب إلى الصدق من النافي ، ولهذا قبلت الشهادة على الإثبات دون النفي ، فلا يحتاج إلى طلب المخلص بالتاريخ ؛ لعدم تحقق المعارضة .

قلت : الخبر الموجب للنفي معمول به كالموجب للإثبات وما يستدل به على صدق الراوي في الخبر الموجب للإثبات فإنه يستدل بعينه على صدق الراوي في الخبر الموجب للنفي ، فحينئذ تتحقق المعارضة ؛ فإذا تحققت المعارضة يُحتاج إلى طلب المخلص ، وقد علم من الأصول أن طلب المخلص أولا من نفس الحجة ، فإن لم يكن فمن الحكم ، فإن لم يكن فباعتبار الحال ، فإن لم يوجد فبمعرفة التاريخ نصا ، فإن لم يوجد فبدلالة التاريخ .

وقال أبو عمر : وأشكل ذلك على طائفة كثيرة من أهل العلم بالمدينة وبالبصرة ، ولم يقفوا على الناسخ في ذلك من المنسوخ ، ولم يعرفوا منه غير هذا الوجه الواحد ، وكانوا يوجبون الوضوء مما مست النار ، ويتوضؤون من ذلك ، ومن رُوي عنه ذلك : زيد بن ثابت ، وابن [عمر] ^(١) وأبو موسى ، وأبو هريرة ، وعائشة ، وأم حبيبة ، واختلف فيه عن أبي طلحة الأنصاري ، وعن ابن عمر وأنس بن مالك وقال به : خارجة بن زيد ، وأبو بكر بن عبد الرحمن ، وابن عبد الملك ، ومحمد بن المنكدر ، وعمر بن عبد العزيز ، وابن شهاب الزهري ، فهؤلاء كلهم مدنيون .

(١) في «الأصل ، ك» : عمر ، والمثبت من «التمهيد» لابن عبد البر ، وسيأتي ذكر الخلاف عن ابن عمر في هذه المسألة ، انظر «التمهيد» (٣/ ٣٣٠ ، ٣٣١) .

وقال به من أهل العراق : أبو قلابة ، وأبو مجلز ، والحسن البصري ، ويحيى ابن يعمر ، وهؤلاء كلهم بصريون ، وكان ابن شهاب قد علم الوجهين جميعا في ذلك وروى الحديثين المتعارضين في هذا الباب ، وكان يذهب إلى أن قوله : الصلوة : «توضؤوا مما غيرت النار» ناسخ لفعله المذكور في حديث ابن عباس [هذا] ^(١) ومثله .

وهذا مما غلط فيه الزهري مع سعة عمله ، وقد ناظره أصحابه في ذلك وقالوا : كيف يذهب الناسخ على أبي بكر ، وعُمر ، وعثمان ، وعلي ، وهم الخلفاء الراشدون؟! فأجابهم بأن قال : أعيب الفقهاء أن يعرفوا ناسخ حديث رسول الله ﷺ من منسوخه . وقال أبو عمر ^(٢) : أظن أن ابن شهاب كان يقول : إن أمهات المؤمنين لا يخفى عليهن الآخر من فعله ﷺ ؛ فبهذا استدل - والله أعلم - على أنه الناسخ ، وعن عائشة : «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ الوضوء مما مسّت النار» [١/ق ١١٠-ب] .

ص : وقد روي ذلك عن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ أيضا .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا رباح بن أبي معروف ، عن عطاء ، عن جابر .

وحدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا هشام ، عن أبي الزبير ، عن جابر .
وحدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا أبو عوانة ، عن أبي بشر ، عن سليمان بن قيس ، عن جابر .

وحدثنا أبو بكرة ، قال : نا إبراهيم بن بشار ، قال : نا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن جابر .

وحدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن عمرو ، عن جابر .

(١) سقط من «الأصل ، ك» ، والمثبت من «التمهيد» (٣/ ٣٣٢) .

(٢) «التمهيد» (٣/ ٣٣٤-٣٣٧) نحوه باختصار وتصرف .

وحدثنا أبو بكرة، قال : نا أبو داود، قال : نا زائدة، قال : نا عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن جابر قال : «أكلنا مع أبي بكر رضي الله عنه خبزاً ولحماً، ثم صلى ولم يتوضأ» .

وفي حديث عبد الله بن محمد خاصة : «وأكلنا مع عمر خبزاً ولحماً ثم قام إلى الصلاة ولم يمس ماء» .

ش: أي وقد روي ترك الوضوء عن أكل ما مسته النار عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم منهم : أبو بكر الصديق رضي الله عنه على ما روى جابر بن عبد الله عنه ذلك .

وأخرجه الطحاوي من عشر طرق :

[الأول]^(١) : [١/١١١ق-أ] عن أبي بكرة بكار ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن رباح بن أبي معروف بن أبي سارة المكي ، عن عطاء بن أبي رباح المكي ، عن جابر .

وهذا إسناد صحيح .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٢) : عن ابن جريج ، قال : أخبرني عطاء ، أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : «أكل أبو بكر الصديق رضي الله عنه كتف لحم - أو ذراع - ثم قام فصلى لنا ولم يتوضأ» .

قال عطاء : وحسبت أن جابراً قال : «ولم يمضمض ولم يغسل يده» قال : حسبت أنه قال : «مسح بيده» .

الثاني : عن أبي بكرة ، عن أبي داود ، عن هشام بن أبي عبد الله الدستوائي ، عن أبي الزبير محمد بن مسلم المكي ، عن جابر .

وهذا أيضاً إسناد صحيح .

(١) تكررت في «الأصل ، ك» .

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/١٦٧ رقم ٦٤٧) .

وأخرجه ابن أبي شيبة^(١) في «مصنفه»: أنا هُشيم، أنا عمرو بن دينار وأبو الزبير، عن جابر بن عبد الله قال: «أكلت مع أبي بكر خبزاً ولحماً، فصلى ولم يتوضأ».

الثالث: عن أبي بكرة، عن أبي داود، عن أبي عوانة الوضاح الشكري، عن أبي بشر جعفر بن إياس الشكري، عن سليمان بن قيس الشكري البصري، عن جابر.

وهؤلاء ثقات، لكن قيل: إن سليمان بن قيس مات في حياة جابر، ولم يسمع منه أبو بشر.

الرابع: عن أبي بكرة، عن إبراهيم بن بشار الرمادي، عن سفيان الثوري، عن عمرو بن دينار، عن جابر.

وهذا أيضاً إسناد صحيح.

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٢): عن ابن جريج، قال: أخبرني عمرو بن دينار، أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: «أكل أبو بكر خبزاً ولحماً ثم صلى ولم يتوضأ».

الخامس: عن يونس بن عبد الأعلى، عن سفيان، عن عمرو بن دينار، عن جابر. وهذا أيضاً إسناد صحيح.

وأخرجه عبد الرزاق^(٣) عن معمر والثوري، عن عمرو بن دينار، عن جابر قال: «أكلنا مع أبي بكر خبزاً ولحماً، ثم قام إلى الصلاة ولم يتوضأ».

قال معمر: ثم أحسبه قال: «إلا أنه تضمنض».

السادس: عن أبي بكرة، عن أبي داود، عن زائدة بن قدامة، عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب عن جابر.

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥٢ رقم ٥٣٢).

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٦٧ رقم ٦٤٨).

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٦٧ رقم ٦٤٩).

وفي عبد الله هذا مقال .

قوله : «وفي حديث عبد الله بن محمد . . . إلى آخره : أشار به إلى أن ذكر عمر رضي الله عنه جاء في روايته خاصة .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا سفيان ، سمعت ابن المنكدر غير مرة يقول : عن جابر ، وكأني سمعته مرة يقول : أخبرني من سمع جابرا وظننته سمعه (من ابن عقيل)^(٢) عن جابر : «أن النبي ﷺ أكل لحما ثم صلى ولم يتوضأ ، وأن أبا بكر أكل (لبناً)^(٣) فصلى ولم يتوضأ ، وأن عمر رضي الله عنه أكل لحما ثم صلى ولم يتوضأ» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا محمد بن المنهال ، قال : نا يزيد زريع ، قال : نا رُوح بن القاسم ، عن محمد بن المنكدر عن جابر ، عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مثله .

ش : هذا الطريق السابع ، وهو صحيح ورجاله رجال الصحيح ما خلا ابن أبي داود إبراهيم .

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٤) : نا هشيم ، أنا علي بن زيد ، نا محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله قال : «أكلت مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر وعثمان خبزا ولحما ، فصلوا ولم يتوضئوا» .

ص : حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، أن مالكا حدثه ، عن أبي نعيم وهب ابن كيسان ، أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : «رأيت أبا بكر الصديق رضي الله عنه أكل لحما ، ثم صلى ولم يتوضأ» .

ش : هذا الطريق الثامن ، ورجاله كلهم رجال مسلم وغيره .

(١) «مسند أحمد» (٣/٣٠٧ رقم ١٤٣٣٨) .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «مسند أحمد» : من ابن عقيل وابن المنكدر وعبد الله بن محمد بن عقيل .

(٣) كذا في «الأصل ، ك» ، وبعض نسخ «المسند» ، وفي المطبوع من «المسند» : لحما» .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٥١ رقم ٥٢١) .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا ابن عُليّة ، عن أيوب ، عن وهب بن كيسان ، عن جابر : «أن أبا بكر أكل خبزاً ولحماً فما زاد على أن مضمض فاه وغسل يديه ثم صلى» .

وأخرجه البيهقي^(٢) : عن أبي عبد الله الحافظ ، عن أبي العباس محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسحاق ، عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك ... إلى آخره نحوه .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا أبو عمر الحوضي ، قال : نا همام ، قال : نا قتادة ، قال : قال لي سليمان بن هشام : «إن هذا لا يدعنا - يعني الزهري - أن نأكل شيئاً إلا أمرنا أن نتوضأ منه ، فقلت : سألت عنه سعيد بن المسيب ، فقال : إذا أكلته فهو طيب ليس عليك فيه وضوء ، فإذا خرج [١/ق ١١١-ب] فهو خبيث عليك فيه الوضوء . قال : ما أراكما إلا قد اختلفتما ، فهل بالبلد من أحد؟ فقلت : نعم ؛ أقدم رجل في جزيرة العرب . قال : من هو؟ قلت : عطاء . فأرسل ، فجيء [به]^(٣) فقال : إن هذين قد اختلفا عليّ فما تقول؟ فقال : حدثنا جابر بن عبد الله رحمهما الله ... ثم ذكر عن أبي بكر مثله .

ش : هذا الطريق التاسع ، وأبو عمر الحوضي حفص بن عمر وقد تكرر ذكره ، وهمام بن يحيى العوذى ، وكتادة بن دعامة السدوسي ، وعطاء بن أبي رباح ، وكلهم أئمة أجلاء ثقات .

وسليمان بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي ، وكان أميراً في عهد أبيه ولم يل الخلافة ، قتله السفاح فيمن قتل من بني أمية ، سنة ثلاث وثلاثين ومائة .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٤) : ثنا عفان وبهر ، قال : نا همام ، قال بهز : نا قتادة

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٥٢ رقم ٥٣٤) .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/١٥٧ رقم ٧٠٥) .

(٣) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «شرح معاني الآثار» ، و«مسند أحمد» كما سيأتي .

(٤) «مسند أحمد» (٣/٣٦٣ رقم ١٤٩٦٢) .

قال : قال لي سليمان . . . إلى آخره نحوه ، وفي آخره : « قال : قال لعطاء : ما تقول في العمرى ؟ قال : حدثني جابر أن النبي ﷺ قال : العمرى جائزة » .
قوله : « لا يدعنا » أي : لا يتركنا .

قوله : « في جزيرة العرب » من جهة الغرب بحر القلزم من أطراف اليمن إلى أيلة ، وأيلة من جزيرة العرب ، ومن جهة الشرق إلى البصرة ، ومن الجنوب بحر الهند إلى آخر اليمن من جهة الحجاز إلى حد الجهة الغربية ، وفي الشمال بعض الشام إلى بآلس على الفرات إلى الرحبة وعانة .

ص : حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون ، قال : نا الوليد بن مسلم ، عن الأوزاعي ، عن عطاء ، قال : حدثني جابر : « أنه رأى أبا بكر فعل ذلك » .

ش : هذا الطريق العاشر ، عن محمد بن عبد الله بن ميمون أبي بكر السكري الإسكندراني ، وثقه ابن يونس ، وروى عنه أبو داود والنسائي .
والأوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو ، وهذا إسناد صحيح .

وأخرجه عبد الرزاق في « مصنفه »^(١) : عن يحيى بن ربيعة ، قال : سمعت عطاء بن أبي رباح يقول : أخبرني جابر بن عبد الله : « أن أبا بكر أكل كتف شاة - أو ذراع - ثم قام إلى الصلاة ولم يتوضأ ، ف قيل له : نأتيك بوضوء ؟ فقال : إني لم أحدث » .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو الوليد ، قال : نا شعبة ، عن حماد ومنصور وسليمان ومغيرة ، عن إبراهيم : « أن ابن مسعود وعلقمة خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يُريدان الصلاة ، فجيء بقصعة من بيت علقمة فيها ثريد ولحم فأكلا ، فمضمض ابن مسعود وغسل أصابعه ، ثم قام إلى الصلاة » .

ش : أبو الوليد : هشام بن عبد الملك ، وحماد : هو ابن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة ، ومنصور : هو ابن المعتمر ، وسليمان : هو الأعمش ، ومغيرة : هو ابن مقسم الضبي ،

(١) « مصنف عبد الرزاق » (١/ ١٧١ رقم ٦٦٤) .

وإبراهيم : هو ابن يزيد النخعي ، وعلقمة : هو ابن قيس النخعي ، وهؤلاء كلهم أئمة أجلاء أثبات .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن معمر ، عن حماد ، عن إبراهيم ، عن علقمة : «أُتينا بجفنة ونحن مع ابن مسعود ، فأمر بها فوضعت في الطريق ، فأكل منها وأكلنا معه ، وجعل يدعو مَنْ مَرَّ به ، ثم مضينا إلى الصلاة ، فما زاد على أن غسل أطراف أصابعه ، ومضمض فاه ، ثم صلّى» .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢) : عن إسحاق بن إبراهيم ، عن عبد الرزاق . . . إلى آخره .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا حماد ، عن الحجاج ، عن الأعمش ، عن إبراهيم التيمي ، عن أبيه ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : «لأن أتوضأ من الكلمة الخبيثة أحب إلي من أن أتوضأ من اللقمة الطيبة» .

ش : رجاله ثقات ، وحجاج الأول : هو ابن المنهال ، والثاني : هو بن أزطاة النخعي الكوفي ، وحماد : هو ابن سلمة ، والأعمش : هو سليمان ، ووالد إبراهيم : هو يزيد بن شريك التيمي .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣) : نا علي بن عبد العزيز ، نا حجاج بن المنهال ، نا حماد بن سلمة ، عن الحجاج ، عن الأعمش . . . إلى آخره نحوه .
«والخبيثة» : الرديّة ، من حَبِثَ الشيء خبثاً ، وحَبِثَ الرجل خبثاً فهو خبيث أي رديء ، وأصل الخبيث خلاف الطيب .

ص : حدثنا يونس ، قال : ثنا ابن وهب [١/١١٢-أ] أن مالكا حدثه ، عن محمد بن المنكدر وصفوان بن سليم ، أنها أخبراه عن محمد بن إبراهيم بن الحارث

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/١٦٨ رقم ٦٥٠) .

(٢) «المعجم الكبير» (٩/٢٥٠ رقم ٩٢٣٤) .

(٣) «المعجم الكبير» (٩/٢٤٨ رقم ٩٢٢٣) .

التيمي، عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير : «أنه تعشى مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم صلى ولم يتوضأ» .

ش : إسناده صحيح ، وربيعة بن عبد الله : عم محمد بن المنكدر .

وأخرجه محمد بن الحسن في «موطأه»^(١) : عن مالك ... إلى آخره نحوه .

ص : حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، أن مالكا حدثه ، عن صفرة بن سعيد المازني ، عن أبان بن عثمان : «أن عثمان رضي الله عنه أكل خبزا ولحما ، وغسل يديه ثم مسح بهما وجهه ، ثم صلى ولم يتوضأ» .

ش : إسناده صحيح على شرط مسلم .

وأخرجه محمد بن الحسن في «موطأه»^(٢) : عن مالك ... إلى آخره نحوه .

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٣) : عن أبي علي الروذباري ، عن أبي النضر الفقيه ، عن عثمان بن سعيد ، عن يحيى بن بكير المصري ، عن مالك ... إلى آخره .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا أيوب بن سليمان بن بلال ، قال : حدثني أبو بكر بن أبي أُويس ، عن سليمان ، عن عتبة بن مسلم ، عن عبيد بن حُنين ، قال : «رأيت عثمان رضي الله عنه أتى بثريد فأكل ، ثم تمضمض ، ثم غسل يديه ، ثم قام فصلى للناس»^(٤) ولم يتوضأ» .

ش : إسناده صحيح على شرط الشيخين ، وأيوب بن سليمان : شيخ البخاري ، وأبو بكر اسمه : عبد الحميد بن عبد الله بن أُويس المدني ، وسليمان هو : ابن بلال القرشي المدني ، وعتبة بن مسلم : التيمي مولا هم المدني ، وعبيد بن حنين : المدني مولى آل زيد بن الخطاب . وهؤلاء كلهم مدنيون .

(١) «موطأ مالك» : رواية محمد بن الحسن (١/٣٨ رقم ٣١) .

(٢) «موطأ مالك» : رواية محمد بن الحسن (١/٣٩ رقم ٣٢) .

(٣) «سنن البيهقي الكبرى» (١/١٥٧ رقم ٧٠٧) .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «شرح معاني الآثار» : بالناس .

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: نا أبو الوليد، قال: نا شعبة، عن أبي نوفل بن أبي عقرب الكثاني قال: «رأيت ابن عباس رحمتهما أكل خبزاً رقيقاً ولحماً حتى سال الودك على أصابعه، فغسل يديه وصلى المغرب».

ش: إسناده صحيح، وأبو الوليد: هشام بن عبد الملك الطيالسي، وأبو نوفل قيل: اسمه مسلم، وقيل: عمرو بن مسلم بن أبي عقرب، وقيل: معاوية بن مسلم، والكناني: نسبة إلى كنانة بن خزيمة وهي عدة قبائل.

قوله: «رقيقاً» ضد الثخين، قال الجوهري: الخبز الرقاق - بالضم -: الخبز الرقيق، و«الودك» - بفتح تين -: دسم اللحم، يقال: دجاجة وديكة: أي سمينة.

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: نا عثمان بن عمر، قال: نا إسرائيل، عن طارق، عن سعيد بن جبير: «أن ابن عباس أتى بجفنة من ثريد ولحم عند العصر فأكل منها، فأتي بهاء فغسل أطراف أصابعه، ثم صلى ولم يتوضأ».

ش: إسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيح ما خلا أبا بكرة، وإسرائيل: هو ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي.

قوله: «بجفنة» وهي كالقصعة، والجمع جفان وجففات.

«والثريد» خبز أو رقاق مَثْمَت، مسقي بالودك، عليه لحم مقطوع، وقيل: لا يكون الثريد حتى يكون فيه لحم، ولكن عطف اللحم هنا على الثريد يراد هذا القول.

ص: حدثنا محمد بن خزيمة، قال: نا عبد الله بن رجاء، قال: أنا زائدة، عن أبي إسحاق السبيعي، عن سعيد بن جبير قال: «دخل قوم على ابن عباس فأطعمهم طعاماً، ثم صلى بهم على طنفسه، فوضعوا وجوههم وجباهم وما توضؤا».

ش: هذا طريق آخر وهو أيضاً صحيح، وأبو إسحاق اسمه عمرو بن عبد الله.

قوله: «طنفسه» - بكسر الطاء وفتحها وسكون النون وفتح الفاء -: وهي البساط الذي له خل رقيق، وجمعه طنافس.

وقال ابن الأثير : الطنفسة بكسر الطاء والفاء وبضمهما ، وبكسر الطاء وفتح الفاء .

ص : حدثنا أبو بكره ، قال : نا أبو داود ، قال : نا المسعودي ، عن سعيد بن أبي بردة ، عن أبيه قال : « قال ابن عمر لأبي هريرة : ما تقول في الوضوء مما غيرت النار؟ قال : توضأ منه ، قال : ما تقول في الدهن [١/ق ١١٢-ب] والماء المسخن ، نتوضأ منه؟ فقال : أنت رجل من قريش وأنا رجل من دوس ، قال : يا أبا هريرة لعلك تلتجئ إلى هذه الآية ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ ^(١) .

ش : إسناده صحيح ، وأبو داود : سليمان بن داود الطيالسي ، وقد تكرر ، والمسعودي : هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود ، وثقه أحمد ويحيى ، واستشهد به البخاري ، وروى له الأربعة .

وسعيد بن أبي بردة ، واسم أبي بردة : عامر بن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري .

قوله : « قال : ما تقول » أي قال ابن عمر لأبي هريرة : ما تقول ، وهذا القول منه إلزام لأبي هريرة ، واعتراض عليه فيما ذهب إليه من إيجابه الوضوء مما غيرته النار .

قوله : « أنت رجل من قريش » أراد به أبو هريرة : أنك رجل شريف لأنك قرشي وأنا رجل وضيع لأنني دوسي ، فكيف أقاومك في الجواب والمعارضة؟! ثم إن ابن عمر عليهما السلام فهم من كلامه أنه ينسبه بهذا الكلام إلى اللجاجة والخصام ، وقال له : لعلك تلتجئ إلى هذه الآية ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ ^(١) .

ص : حدثنا روح بن الفرغ ، قال : نا يوسف بن عدي ، قال : ثنا أبو الأحوص ، عن خُصَيْن ، عن مجاهد ، قال ابن عمر : « لا نتوضأ من شيء تأكله » .

ش : إسناده صحيح ، ويوسف بن عدي : شيخ البخاري .

وأبو الأحوص سلام بن سليم الكوفي ، روى له الجماعة .

وحُصَيْن - بضم الحاء - بن عبد الرحمن السلمي الكوفي ، روى له الجماعة .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : ثنا حجاج ، قال : نا حماد ، عن أبي غالب ، عن أبي أمامة : « أنه أكل خبزاً ولحماً فصلّى ولم يتوضأ ، وقال : الوضوء مما يخرج وليس مما يدخل » .

ش : حمّاد : هو ابن سلمة .

وأبو غالب : البصري صاحب أبي أمامة ، اختلف في اسمه فقليل : اسمه خَزْزُور ، وقيل : سعيد بن الخَزْزُور ، وقيل : نافع ، ضعفه النسائي ، ووثقه الدارقطني .

وأبو أمامة صُدِّي بن عَجْلان الباهلي الصحابي .

قوله : « الوضوء مما يخرج » أي : يجب من أجل خروجه من السبيلين ، أو من غيرهما إذا كان نجساً نحو : الدم والقيح ، وليس مما يدخل أي : من أجل ما يدخل في باطن [ابن] ^(١) آدم من الأكل والشرب ، وهذا كله خلاف حكم الصوم .

ص : قال أبو جعفر رحمته الله : فهؤلاء الجِلَّة من أصحاب رسول الله ﷺ لا يَرُونَ في أكل ما غيرت النار وضوءاً .

ش : أشار هؤلاء إلى الخلفاء الأربعة ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وأبي أمامة الباهلي ، الذين روي عنهم أنهم لا يرون الوضوء مما مست النار .

« والجِلَّة » - بكسر الجيم وتشديد اللام - : جمع جليل ، كَصْنِية جمع صبي ، والجليل بمعنى العظيم ، وأراد هؤلاء الأكابر والأعظم من الصحابة رحمهم الله .

ص : وقد روي عن آخرين منهم مثل ذلك ممن قد رُوي عنه عن رسول الله ﷺ أنه أمر بالوضوء مما غيرت النار .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والسياق يقتضيها .

ش: أي وقد رُوي عن جماعة آخرين من الصحابة مثل ما رُوي عن هؤلاء الجُلَّة من الذين قد رُوي عنهم عن رسول الله أنه أمر بالوضوء مما غيرت النار، وأراد بهذا: تأكيد ما قاله فيما مضى من انتساخ الأمر بالوضوء مما غيرت النار؛ لأن رواية من روى ترك الوضوء منه بعد روايته أنه أمر بالوضوء منه أول دليل على نسخ الحكم الأول؛ لأن الصحابة محفوظون من أن يرووا شيئاً عن النبي ﷺ ثم يقولون أو يفعلون بخلافه إلا بعد ثبوت النسخ عندهم.

ص: فمن ذلك: ما حدثنا سليمان بن شعيب، قال: نا بشر بن بكر، قال: نا الأوزاعي، قال: حدثني أسامة بن زيد الليثي، قال: حدثني عبد الرحمن بن زيد الأنصاري، قال: حدثني أنس بن مالك، قال: «بينا أنا وأبو طلحة الأنصاري وأبي بن كعب أتينا بطعام سخن فأكلنا، ثم قمت فتوضأت، فقال أحدهما لصاحبه: أعراقية؟! ثم انتهراني، فعلمتُ أنها أفقه مني».

ش: أي فمن هذا الذي ذكرنا من قولنا: «وقد روي عن آخرين منهم...» [١/١١٣-أ] إلى آخره.

قوله: «ما حدثنا» مبتدأ، و«من ذلك» مقدما خبره و«ما» موصولة، و«حدثنا» صلتها.

وإسناده حسن ورجاله ثقات، والأوزاعي: عبد الرحمن بن عمرو.

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(١): أنا أبو أحمد عبد الله بن محمد، أنا أبو بكر محمد بن جعفر المزكي، نا محمد بن إبراهيم العبدى، نا بكير، نا مالك، عن موسى بن عقبة، عن عبد الرحمن بن زيد الأنصاري: «أن أنس بن مالك قَدِمَ من العراق، فدخل عليه أبو طلحة وأبي بن كعب، فقرب إليهما طعاما قد مسّته النار، فأكلوا منه، فقام أنس فتوضأ، فقال له أبو طلحة وأبي بن كعب: ما هذا يا أنس، أعراقية؟! فقال أنس: ليتني لم أفعل. وقام أبو طلحة وأبي بن كعب فصَلَّيَا ولم يتوضئا».

(١) «سنن البيهقي الكبرى» (١/١٥٨ رقم ٧١١).

قوله : «بيننا» أصله : «بين» أشبعت فتحتها بالألف ، وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة ، وكذلك «بينما» ويضافان إلى جملة ، ويحتاجان إلى جواب ، والأفصح في جوابهما ألا يكون فيه «إذ» ولا «إذا» .

وقوله : «أنا» مبتدأ ، وخبره محذوف و«أبو طلحة وأبي بن كعب» عطفًا عليه ، والتقدير : بينا أنا قاعد أو جالس ، وأبو طلحة وأبي قاعدان .

قوله : «أئينا» على صيغة المجهول ، جواب «بيننا» وقد وقع على شرط الفصاحة .

قوله : «أعراقية» الهزمة للاستفهام على وجه الإنكار ، والمعنى ، هل هذه الفعلة التي فعلها أنس عراقية؟ يعني منسوبة إلى العراق ، فكأنهما استغربا ذلك عن أنس ونسباه إلى العراق ، فكأنه تعلّم هذا في العراق ثم أتى به إلينا .

قوله : «ثم انتهراني» أي زجراني ومنعاني عن ذلك ، يقال : نهرته ، وأنتهرته ، بمعنى .

قوله : «فعلمت أنهما» أي أن أبا طلحة وأبي بن كعب «أفقه» أي أعلم بهذه المسألة مني ، فهذا يدل على أن ما فعله أنس من قبل من الوضوء مما مسته النار لعدم وقوفه على النسخ ، فلما علمه منهما ؛ رجع عما كان يفعله ، ولهذا قال في رواية البيهقي : «ليتني لم أفعل» وكذلك أبو طلحة هو الذي روى الوضوء مما مسته النار ، ثم تركه ؛ لما علم بانتساخه .

ص : حدثنا يونس ، قال : نا ابن وهب ، أن مالكا حدثه ، عن موسى بن عقبة ، عن عبد الرحمن بن زيد الأنصاري : «أن أنس بن مالك قدم من العراق . . .» ثم ذكر مثله ، وزاد : «فقام أبو طلحة وأبي فصليا ولم يتوضئا» .

ش : هذا طريق آخر وهو صحيح ، عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن مالك . . . إلى آخره .

وأخرجه مالك في «موطأه»^(١) .

(١) «موطأ مالك» (١/٢٧ رقم ٥٦) .

ص: حدثنا ابن أبي داود، قال: نا ابن أبي مريم، قال: أنا يحيى بن أيوب، قال: حدثني إسماعيل بن رافع ومحمد بن النيل، عن عبد الرحمن بن زيد الأنصاري، عن أنس بن مالك قال: «أكلت أنا وأبو طلحة وأبو أيوب الأنصاري طعاماً قد مسته النار، فقمْتُ لأن أتوضأ، فقال لي: أتوضأ من الطيبات؟ لقد جثت بها عراقية».

فهذا أبو طلحة وأبو أيوب قد صليا بعد أكلهما ما غيرت النار ولم يتوضأ، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه أمر بالوضوء من ذلك فيما قد روينا عنهما في هذا الباب، فهذا لا يكون عندنا إلا وقد ثبت نسخ ما قد روياه عن النبي ﷺ من ذلك عندهما، فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار.

ش: هذا وجه آخر في الحديث المذكور، يزويه عن إبراهيم بن أبي داود، عن سعيد بن الحكم بن أبي مريم المصري شيخ البخاري، عن يحيى بن أيوب الغافقي، وهو ثقة، روى له الجماعة.

وإسماعيل بن رافع بن عؤيمر المدني، قال يحيى: ضعيف. وقال النسائي: متروك الحديث.

ومحمد بن النبل الفهري المصري، ذكره ابن أبي حاتم في كتاب «الجرح والتعديل» وسكت عنه، وقال الدارقطني: شيخ من أهل مصر، والنبل: بفتح النون وسكون الياء آخر الحروف كذا ضبطه الدارقطني، وقال الصاغاني في «العياب»: وأبو النبل الشامي، ومحمد بن نيل الفهري من أصحاب الحديث [١/١١٣-ب] يُقَالَان بفتح النون وكسرها، ذكره في مادة النون والياء -آخر الحروف- واللام، ومن ضبطه بالنون والباء الموحدة فقد صحف.

ويحيى بن أيوب الغافقي يزوي عن إسماعيل بن رافع ومحمد بن النيل هذا، وكلاهما يزويان عن عبد الرحمن بن زيد الأنصاري، قال أبو حاتم: ما بحديثه بأس.

وأخرج عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن محمد بن راشد ، قال : أخبرني عثمان بن عمرو التيمي ، عن عقبة بن زيد ، عن أنس بن مالك قال : «قدمت المدينة فتعشيت مع أبي طلحة قبل المغرب ، وعنده نفر من أصحاب النبي ﷺ منهم أبي بن كعب ، فحضرت المغرب ، فقممت أتوضأ ، فقالوا : ما هذه العراقية التي أحدثتها ؛ من الطيبات تتوضأ؟! فصلوا المغرب جميعاً ولم يتوضؤا» .

قوله : «أتوضأ» الهمزة فيه للاستفهام «من الطيبات» أي : من المواكيل الطيبات .

قوله : «لقد جئت بها» أي بهذه الفعلة يعني الوضوء مما مسته النار .

قوله : «عراقية» بالنصب على الحال ، من الضمير الذي في «بها» .

قوله : «وقد روي» جملة وقعت حالا ، أي والحال أنهما - أي أبا طلحة وأبا أيوب - قد رويًا عن رسول الله ﷺ أنه أمر بالوضوء مما مسته النار ، أما حديث أبي طلحة فهو ما رواه في أول الباب : «أنه ﷺ أكل ثوراً أقط فتوضأ منه»^(٢) .

وأما حديث أبي أيوب فهو ما رواه النسائي في «سننه»^(٣) : وقال : أخبرنا عمرو بن علي ومحمد بن بشار ، قالا : حدثنا ابن أبي عدي ، عن شعبة ، عن عمرو بن دينار ، عن يحيى بن جعدة ، عن عبد الله بن عمرو ، قال حدثني محمد القاري ، عن أبي أيوب قال : قال النبي ﷺ : «توضؤوا مما غيرت النار» .

والطحاوي لم يرو حديث أبي أيوب في هذا الكتاب ، وإنما رواه في غيره ، ولكن في هذا الباب - يعني باب حكم ما مسته النار - فلذلك قال : فيما قد روينا عنهما في هذا الباب .

قوله : «فهذا لا يكون عندنا...» إلى آخره إشارة إلى بيان وجه النسخ ، وذلك لأن الصحابي إذا روى شيئاً ثم عمل أو أفتى بخلافه يدل ذلك على أنه قد ثبت النسخ عنده فيما رواه لأننا لا نظن بالصحابة إلا كل خير .

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٧٠) رقم ٦٥٩ .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) «المجتبى» (١/ ١٠٦) رقم ١٧٦ .

ص: وأما وجهه من طريق النظر: فإننا قد رأينا هذه الأشياء التي قد اختلف في أكلها أنه ينقض الوضوء أم لا إذا مستها النار، فقد أجمع كل أن أكلها قبل مَمَاسَةِ النار إياها لا يَنْقُضُ الوضوء، فأردنا أن نَنْظُرَ، هل للنار حكمٌ يجب في الأشياء إذا مَاسَتْهَا فَيَنْقَلُ به حكمها إليها؟ فرأينا الماء القَرَّاحَ تُؤَدِّي به الفروض، ثم رأيناها إذا سُخِّنَ فصار مما قد مَسَّتْهُ النار أن حكمه في طهارته على ما كان عليه قبل مَمَاسَةِ النار إياه، وأنَّ النار لَمْ تُحْدِثْ فيه حكماً يَنْقَلُ به حكمه إلى غير ما كان عليه في البدء، فلما كان ما وَصَفْنَا كذلك كان في النظر أن الطعام الطاهر الذي لا يكون أكله قبل أن تمسه النار حدثاً؛ إذا مَسَّتْهُ النَّارُ لا تَنْقَلِهُ عَنْ حاله فلا يُغَيَّرُ حكمه، ويكون حكمه بعد مَسِّيسِ النار إياه كحكمه قبل ذلك، قياساً ونظراً على ما بَيَّنَّا، وهو قول أبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، رحمهم الله.

ش: بَيَّنَّا هذا القياس على مقدمتين مُسلمتين:

الأولى: أن أكل الطعام قبل مَمَاسَةِ النار إياه لا ينقض الوضوء بلا خلاف.

والثانية: أن الماء القَرَّاحَ الطاهر إذا سخن بالنار لا تُحْدِثْ فيه النار شيئاً، ولا تُغَيِّرُ حكمه عما كان عليه، فالنظر عليه كون الطعام كذلك بعد مَمَاسَةِ النار إياه، أنها لم تُحْدِثْ فيه شيئاً ولم تُغَيِّرْ حكمه عما كان عليه.

فإن قلت: كيف تقول [١/ ق ١١٤-أ] إن النار لم تُحْدِثْ فيه شيئاً، فإنه قبل مَمَاسَةِ

النار إياه يُسَمَّى: نِيتاً، وبعدها يسمى نَضِيجاً، أليس هذا إحداث؟

قلت: هذا الإحداث لا يضرنا شيئاً؛ لأن المراد إحداث أمر شرعي متعلق به

الحكم، وهذا ليس بأمر شرعي؛ لأن الطعام يباح أكله قبل مسّ النار وبعده، وإنما يمنع أكل بعض الطعام قبل مسّ النار من جهة الطب لا من جهة الشرع، والنار لا تُحِلُّ شيئاً ولا تُحَرِّمُهُ، وإنما تأتي بلذة المطعوم وتزيده طيباً، ألا ترى إلى قول ابن عباس رضي الله عنه: «إنما النار بركة الله، وما تُحِلُّ من شيء ولا تُحَرِّمُهُ، ولا وضوء مما مَسَّتْهُ النَّارُ، ولا وضوء مما دخل، إنما الوضوء مما خرج من الإنسان».

رواه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن ابن جريج ، عن عطاء عنه .

وأخرجه عنه أيضًا^(٢) : أنه قال : «ما زاده النار إلا طيبا ، ولو لم تمسه النار لم تأكله» .

قوله : «الماء القراح» بفتح القاف ، وهو الماء الخالص الذي لا يشوبه شيء ، ومنه سُميت المزرعة التي ليس عليها بناء ولا شجر قراحا ، والجمع أقرحة .

قوله : «في البدء» أي في الابتداء .

ص : وقد فرق قومٌ بين لحوم الغنم ولحوم الإبل ، فأوجبوا في أكل لحوم الإبل الوضوء ولم يوجبوا ذلك في لحوم الغنم .

ش : أراد بالقوم هؤلاء : أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهوية ، ويحيى بن يحيى وآخرين .

وفي «المغني» : أكل لحم الإبل ينقض الوضوء على كل حال ، نيا ومطبوخا و(مشويا)^(٣) عالما كان أو جاهلا ، وبهذا قال جابر بن سمرة ، ومحمد بن إسحاق ، وإسحاق بن راهوية ، وأبو خيثمة ، ويحيى بن يحيى ، وابن المنذر .

وقال الخطابي : ذهب إلى هذا عامة أصحاب الحديث .

وقال ابن حزم في «المحلى»^(٤) : وأكل لحوم الإبل عمدا - يعني ينقض الوضوء - نيةً ومطبوخة ومشوية ، وهو يدري أنه جمل أو ناقة . ولا يثبتُ الوضوء بأكل شحومها محضة ، ولا أكل شيء منها غير لحمها ، فإن كان يقع على بطونها ورءوسها وأرجلها اسم لحم عند العرب ؛ نقض أكلها الوضوء وإلا فلا ، ولا ينقض الوضوء أكل شيء مسته النار غير ذلك ، وبهذا يقول أبو موسى الأشعري وجابر بن سمرة ،

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٦٨ رقم ٦٥٣) .

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٦٩ رقم ٦٥٦) .

(٣) ليست في «المغني» (١/ ١٢١) .

(٤) «المحلى» (١/ ٢٤١) بتصرف .

ومن الفقهاء : أبو خيثمة زهير بن حرب ، ويحيى بن يحيى ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهوية .

ص : واحتجوا في ذلك بما حدثنا أبو بكرة ، قال : نا مؤمل بن إسماعيل ، قال : نا سفيان ، قال : نا سماك ، عن جعفر بن أبي ثور ، عن جابر بن سمرة قال : « سئل رسول الله ﷺ : أنتوضأ من لحوم الإبل ؟ قال : نعم . قيل : أنتوضأ من لحوم الغنم ؟ قال : لا » .

ش : أي احتج هؤلاء القوم في وجوب الوضوء من أكل لحم الابل ، وعدمه من أكل لحم الغنم .

بحديث جابر بن سمرة هذا ، ورجاله ثقات ، والحديث صحيح ، وقال ابن مندة : حديث جابر بن سمرة صحيح ، وكذا قال البيهقي .

وأخرجه مسلم ^(١) أيضًا : نا أبو كامل الجحدري ، ثنا أبو عوانة ، عن عثمان بن عبد الله بن موهب ، عن جعفر بن أبي ثور ، عن جابر بن سمرة : « أن رجلا سأل رسول الله ﷺ أأتوضأ من لحوم الغنم ؟ قال : إن شئت فتوضأ وإن شئت فلا تتوضأ . قال : أأتوضأ من لحوم الإبل ؟ قال : نعم ؛ فتوضأ من لحوم الإبل . قال : أصلي في مرابض الغنم ؟ قال : نعم . قال : أصلي في مبارك الإبل ؟ قال : لا » .

وأخرجه ابن ماجه ^(٢) : نا محمد بن بشار ، نا عبد الرحمن بن مهدي ، نا زائدة وإسرائيل ، عن أشعث بن أبي الشعثاء ، عن جعفر بن أبي ثور ، عن جابر بن سمرة ، قال : « أمرنا رسول الله ﷺ أن نتوضأ من لحوم الإبل ولا نتوضأ من لحوم الغنم » .

ص : حدثنا علي بن مَعبد ، قال : نا معاوية أبي عمرو ، قال : نا زائدة ، عن سماك بن حرب ، عن جعفر بن أبي ثور ، عن جده جابر ، عن النبي ﷺ نحوه .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح على شرط مسلم .

(١) « صحيح مسلم » (١/ ٢٧٥ رقم ٣٦٠) .

(٢) « سنن ابن ماجه » (١/ ١٦٦ رقم ٤٩٥) .

قوله : «عن جدّه» قيل : من قبل أمّه ، وقيل : من قبل أبيه .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا يوسف القاضي ، نا سليمان بن حرب ، نا حماد بن سلمة ، عن سماك بن حرب ، عن جعفر بن أبي ثور بن جابر بن سمرة ، عن جدّه جابر بن سمرة : «أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أتوضأ من لحوم [١/ق ١١٤-ب] (من لحوم)^(٢) الغنم؟ قال : إن شئت فعلت وإن شئت لم تفعل . قال : أتوضأ من لحوم الإبل؟ قال : نعم . قال : أصلي في مبات الغنم؟ قال : نعم . قال : أصلي في مبات الإبل؟ قال : لا» .

ص : حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا الحجاج ، نا حماد ، عن سماك بن حرب ، عن جعفر ، عن جدّه جابر بن سمرة : «أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أتوضأ من لحوم الغنم؟ قال : إن شئت فعلت وإن شئت لم تفعل . قال : يا رسول الله ، أتوضأ من لحوم الإبل؟ قال : نعم» .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضاً صحيح .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٣) : نا بهز ، نا حماد ، عن سماك إلى آخره نحوه .

ص : حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا أبو عوانة ، عن عثمان بن عبد الله بن موهب ، عن جعفر بن أبي ثور ، عن جابر بن سمرة ، عن النبي ﷺ مثله .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضاً صحيح ، وأبو عوانة الوضاح الإشكري .

وأخرجه مسلم^(٤) من هذا الطريق كما ذكرنا .

(١) «المعجم الكبير» (٢/ ٢١٠ رقم ١٨٦٠) .

(٢) تكررت في «الأصل ، ك» .

(٣) «مسند أحمد» (٥/ ٩٢ رقم ٢٠٨٩٩) .

(٤) تقدم تخريجه .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) أيضاً : نا معاذ بن المثني ، نا مسدد . ح

ونا طالب بن قرة الأذني ، نا محمد بن عيسى بن الطباع . ح

ونا أبو حصين القاضي ، نا يحيى الحماني ، قالوا : نا أبو عوانة ، عن عثمان بن عبد الله بن موهب ، عن جعفر بن أبي ثور ، عن جابر قال : «كنت جالسا عند رسول الله ﷺ فُسِّيل : أنتوضأ من لحوم الإبل؟ فقال : نعم ، فتوضؤوا من لحوم الإبل . فقالوا : نصلي في مبارك الإبل؟ قال : لا .

[قالوا]^(٢) : أنتوضأ من لحوم الغنم؟ قال : إن شئت فتوضأ وإن شئت فلا توضأ .

[قالوا] : نصلي في مرابض الغنم؟ قال : نعم» .

واحتج هؤلاء القوم بحديث جابر بن سمرة فيما ذهبوا إليه .

وقال ابن قدامة في «المغني» : ولنا في هذا الباب حديث جابر بن سمرة وحديث البراء . وقد قال أحمد : فيه حديثان صحيحان عن النبي ﷺ حديث البراء وحديث جابر بن سمرة . وكذلك قال إسحاق . وحديثهم لا أصل له إنما هو قول ابن عباس . قلت : أراد به ما استدل به الحنفية والشافعية والمالكية من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : «الوضوء مما يخرج لا مما يدخل» .

ثم قال : فإن قيل : الوضوء هاهنا غسل اليد ؛ لأن الوضوء إذا أضيف إلى الطعام اقتضى غسل اليد كما كان ﷺ يأمر بالوضوء قبل الطعام وبعده . وخص ذلك بلحوم الإبل لأن فيه من الحرارة والزهومة ما ليس في لحوم الغنم ؛ قلنا : هذا فاسد ؛ فإنه نوع تأويل يخالف الظاهر من وجوه أربعة :

أحدها : أنهم حملوا الأمر على الاستحباب ، ومقتضاه الوجوب .

والثاني : أنهم حملوا الوضوء على غير موضوعه في الشرع ، ولفظ الشارع عند الإطلاق إنما يحمل على الموضوعات الشرعية .

(١) «المعجم الكبير» (٢/٢١٢ رقم ١٨٦٦) .

(٢) في «الأصل ، ك» : قال ، والمثبت من «معجم الطبراني الكبير» وهو الموافق للسياق .

الثالث : أنهم جمعوا بين ما نهى النبي ﷺ عنه وبين ما أمر به ، فإن النبي ﷺ أمر بالوضوء من لحوم الإبل ، ونهى عن الوضوء من لحوم الغنم ، ومتى حُمِل الأمر على استحباب غسل اليد فهي مستحبة فيهما جميعا بدليل الحديث الذي رواه .

الرابع : أن السائل سأل عن الوضوء من لحومها والصلاة في مباركتها ، والوضوء المقرون بالصلاة لا يفهم منه غير المشروع لها ، ومخالفة هذه الظواهر كلها لا يجوز بمثل هذا التأويل الضعيف الذي ليس له أصل ، وَمِنَّ العجب أن مخالفينا أوجبوا الوضوء فيما يخالف القياس بأحاديث ضعيفة ، فبعضهم أوجبه بالقهقهة في الصلاة ، والخارج من غير السبيل ، وبعضهم أوجبه من لمس الذكر بحديث مختلف فيه لا يقارب هذه الأحاديث في الصحة ، والتأويل فيه أسهل من التأويل هاهنا ، وقد عارضه حديث قيس بن طلق ، وقد قال أحمد : ما أعلم به بأسا . وقال : الوضوء من أكل لحم الجزور أقوى من الوضوء من مس الفرج ؛ لصحة الحديث فيه ، ثم عدلوا عن هذا الحديث مع صحته وظهور دلالاته لمخالفته القياس الطردي . انتهى^(١) .

والجواب عن الحديث : أنه منسوخ بحديث [١/ق ١١٥-أ] جابر بن عبد الله رضي الله عنه : «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مسته النار» .

ويتناول ذلك لحوم الإبل وغيرها ، والجواب عن قوله : «وحدثهم لا أصل له إنما هو من قول ابن عباس» : غير صحيح ؛ لأن الحديث له أصل .

وقد أخرجه الطبراني^(٢) بإسناده عن أبي أمامة قال : «دخل رسول الله ﷺ على صفية بنت عبد المطلب فَعَرَفَتْ له - أو فقربت له - عِرْقاً فوضعت بين يديه ثم غرفت - أو قربت - آخر فوضعت بين يديه فأكل ثم أتى المؤذن فقال : الوضوء الوضوء . فُقال : إنما الوضوء علينا (ما)^(٣) خرج وليس علينا (ما)^(٣) دخل» ولئن

(١) «المغني» لابن قدامة (١٢٢/١) بتصرف واختصار .

(٢) «المعجم الكبير» للطبراني (٨/ ٢١٠ رقم ٧٨٤٨) .

(٣) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «معجم الطبراني» : «فيا» .

سلمنا ذلك ، أو قلنا بضعف حديث الطبراني ؛ لكون عبيد الله بن زحر وعلي بن يزيد في إسناده وهما ضعيفان ، حتى قيل : لا يحل الاحتجاج بهما ، فنقول : قول ابن عباس صحيح ، قد روي عنه من وجوه كثيرة :

منها ما رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا ابن عُلَيَّة ، عن أيوب ، عن خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : «الوضوء مما خرج وليس مما دخل» وهذا إسناد صحيح .

ومنها ما رواه أيضًا^(٢) : نا هشيم ، عن حصين ، عن يحيى بن وثاب ، عن ابن عباس قال : «الوضوء مما خرج وليس مما دخل ولا مما أوطي» وهذا أيضًا إسناد صحيح .

ومنها ما رواه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣) : عن ابن جريج ، قال : أخبرني عطاء ، أنه سمع ابن عباس يقول : «ولا وضوء مما دخل ، إنما الوضوء مما خرج» وهذا أيضًا إسناد صحيح .

وقد روي هذا عن غير ابن عباس ؛ فروى عبد الرزاق^(٤) ، عن الثوري ، عن وائل بن داود ، عن إبراهيم ، عن عبد الله بن مسعود قال : «إنما الوضوء مما خرج ، والصوم مما دخل وليس مما خرج» .

عبد الرزاق^(٥) : عن معمر ، عن قتادة ، عن ابن المسيب قال : «إنما الوضوء مما خرج وليس مما دخل ؛ لأنه يدخل وهو طيب ، لا عليك منه ، ويخرج وهو خبيث عليك منه الوضوء والطهور» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥٢ رقم ٣٥) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥٢ رقم ٣٨) .

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٦٨ رقم ٦٥٣) .

(٤) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٧٠ رقم ٦٥٨) .

(٥) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٧١ رقم ٦٦٣) .

وروى ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا هشيم ، عن حصين ، عن عكرمة قال :
«الوضوء مما خرج وليس مما دخل» .

وقد عرف في علم الأصول أن قول الصحابي المجتهد حجة لاحتمال السماع وزيادة الإصابة في الرأي ببركة صحبة النبي ﷺ فابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما لا شك في اجتهداهما وكثرة علمهما واتساع فقههما ، والخلاف في قول التابعي ؛ لأنهم رجال ونحن أيضًا رجال ، ومع هذا لا يتم الإجماع بخلاف التابعي عندنا ؛ خلافا للشافعي .
وأما قوله : «قلنا هذا فاسد ؛ فإنه نوع تأويل ... إلى آخره» ففاسد لأن هذا التأويل لا يخالف الظاهر ؛ لأن الظاهر (أن)^(٢) الوضوء له سبب وهو إرادة الصلاة مع الحدث ، ولم يوجد هذا السبب عند أكل لحم الإبل حتى نقول : إن الأمر بالوضوء منه هو الوضوء الشرعي ، وإنما معنى الأمر فيه منصرف إلى غسل اليد لوجود سببه وهو الزهومة والعمر ، فمعنى الوضوء يتأول على الوضوء الذي هو النظافة ونقاء الزهومة ، كما روي : «توضؤوا من اللبن فإن له دسما»^(٣) .

وقوله : «بعضهم أوجبه بالقهقهة في الصلاة» غمز على الحنفية ، وكذلك قوله :
«والخارج من غير السبيل» .

وقوله : «وبعضهم أوجبه من لمس الذكر» غمز على الشافعية ، والجواب عن هذا :

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥٢ رقم ٥٣٩) .

(٢) تكررت في «الأصل» .

(٣) رواه ابن ماجه (١/ ١٦٧ رقم ٥٠٠) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١/ ٥٩ - ٦٠ رقم ٦٢٨) ، والرويان في «مسنده» (٢/ ٢٢٤ رقم ١٠٨٦) ، والطبراني في «الكبير» (٦/ ١٢٥ رقم ٥٧٢١) ، كلهم من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ، ولكن بلفظ : «مضمضوا من اللبن فإن له دسما» .

ورواه ابن ماجه في «سننه» (١/ ١٦٧ رقم ٤٩٨) من حديث ابن عباس مثله ، وأصله في «الصحيحين» حكاية فعل : «أنه ﷺ شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض ، وقال : إن له دسما» ، البخاري (١/ ٨٧ رقم ٢٠٨) ، ومسلم (١/ ٢٧٤ رقم ٣٥٨) ، وروي عن أم سلمة مرفوعا مثله .
أما لفظ الوضوء فأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١/ ٦٠ رقم ٦٣٧) عن أبي سعيد قال :
«لا وضوء إلا من اللبن ؛ لأنه يخرج من بين فرث ودم» .

وأخرجه أيضًا (١/ ٦٠ رقم ٦٣٨) من حديث أبي هريرة قال : «لا وضوء إلا من اللبن» .

أن حديث القهقهة أخرجه الدارقطني^(١) : عن أبي العالية الرياحي : «أن أعمى تردى في بئر ، والنبي ﷺ يصلي بأصحابه ، فضحك بعض من كان يصلي مع النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ من كان ضحك منهم أن يعيد الوضوء والصلاة جميعا» .

فإن قيل : هذا الحديث مرسل أرسله أبو العالية الرياحي ، وقد قيل : إنه كان لا يبالي من أين كان يأخذ الحديث . وقال ابن عدي : إنما قيل في أبي العالية ما قيل لهذا الحديث ، وإلا فسائر أحاديثه صالحة .

قيل له : **روى البيهقي^(٢) : عن ابن شهاب : «أن النبي ﷺ أمر رجلا ضحك في الصلاة أن يعيد [١/ق ١١٥-ب] الوضوء والصلاة» قال الشافعي : لم نقبله لأنه مرسل .** فلم يذكر فيه علة سوى الإرسال ، فدل على صحة إرساله ، وأما أبو العالية فهو عدل ثقة ، وقد اتفق على إرسال هذا الحديث معمر وأبو عوانة وسعيد بن أبي عروبة وسعيد بن بشير ، فرووه عن قتادة ، عن أبي العالية ، وتابعهم عليه ابن أبي الزيال وهؤلاء جميعهم ثقات ، فإن صح عن أبي العالية أنه كان لا يبالي من أين أخذ الحديث ، قلنا : لكنه إذا أرسل الحديث لا يرسله إلا عمن يقبل روايته ، لأن المقصود من رواية الحديث ليس إلا التبليغ عن رسول الله ﷺ وخاصة إذا تضمن حكما شرعيا ، فإذا أرسل الحديث ولم يذكر من أرسله عنه مع علمه أو ظنه بعدم عدالته كان غاشا ، للمسلمين وتاركا لنصيحتهم ، فتسقط عدالته ، ويدخل في قوله : **ﷺ : «من غش فليس منا»^(٣)** وقد ثبتت عدالته ورواه الثقات عنه مرسلا ؛ فدل على أنه أرسله عن عدل ، ولأن المرسل شاهد على الرسول ﷺ بإضافة الخبر إليه ، فلو لم يكن ثابتا عنه بطريق تقارب العلم لما أرسله ، ولكان أسنده لتكون العهدة على غيره ، وهذه عادة غير مدفوعة ؛ أن من قوي ظنه بوجود شيء أعرض عن إسناده ، فهذه مسألة تفرد بها أصحابنا اتباعا لهذا الحديث ، وتركوا القياس من أجله ، وهذه شهادة ظاهرة لهم أنهم يقدمون الحديث على القياس ، وهم أتبع للحديث من سائر

(١) «سنن الدارقطني» (١/١٦٣ رقم ٥) .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/١٤٦ رقم ٦٦٣) .

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١/٩٩ رقم ١٠٢) من حديث أبي هريرة .

الناس^(١)، وروى محمد في «آثاره»^(٢) وقال : أخبرنا أبو حنيفة ، قال : حدثنا منصور ابن زاذان ، عن الحسن البصري ، عن معبد ، عن النبي ﷺ أنه قال : «بينما هو في الصلاة ؛ إذ أقبل رجل أعمى من قبل القبلة يريد الصلاة ، والقوم في صلاة الفجر فوقع في (زُبَيْة)^(٣) فاستضحك بعض القوم حتى قهقهه ، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال : من كان قهقهه منكم فليعد الوضوء والصلاة» .

محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم : «في الرجل يُقهقه في الصلاة قال : يعيد الوضوء والصلاة ويستغفر ربه ؛ فإنه أشد الحدث»^(٤) .

قال محمد : وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة .

وذكر هذا الحديث الحافظ أبو موسى المديني في كتاب «الأمال» مسندا إلى معبد الحمصي عن النبي ﷺ في باب الميم .

فإن قيل : قد قال الدارقطني : روى هذا الحديث أبو حنيفة ، عن منصور بن زاذان ، عن الحسن ، عن معبد الجهني مرسلا عن النبي ﷺ وهم فيه أبو حنيفة على منصور ، وإنما رواه منصور بن زاذان عن محمد بن سيرين عن معبد ، ومعبد هذا لا صحبة له ، ويقال : إنه أول من تكلم في القدر من التابعين ، حدث به عن منصور ، عن ابن سيرين ، غيلان بن جامع وهشيم بن بشير ، وهما أحفظ من أبي حنيفة للإسناد .

قلت : هذا تحامل من الدارقطني على أبي حنيفة ، وليس هو من أهل هذا الكلام في مثل أبي حنيفة الذي هو معظم أركان الدين ، وأعظم أئمة المسلمين ، وذكر ابن الأثير

(١) هذا الكلام فيه نظر ، والإجابة عنه مبسطة في كتب مصطلح الحديث وكتب الأصول عند الكلام على المرسل والاحتجاج به ، فليراجع هناك .

(٢) انظر كتاب «الآثار» لأبي يوسف (١/ ٢٨ رقم ١٣٥) .

(٣) الزبية : هي الحفرة التي لا يعلوها الماء ، وتحتفر ليقع فيها الصيد من الذئاب والأسود وغيرها ، وتحتفر للشواء أيضا ، انظر «لسان العرب» (مادة : زبي) .

(٤) أخرجه أبو يوسف في «الآثار» (١/ ٣٢ رقم ١٦١) عن أبي حنيفة بنحوه .

معبدا في الصحابة وقال : معبد بن (صبح) ^(١) بصري روى عنه الحسن البصري ، أخبرنا أبو موسى كتابته ، أنا أبو علي ، أنا أبو نعيم ، ثنا الحسن بن علان ، نا عبد الله ابن [أبي] ^(٢) داود ، ثنا إسحاق بن إبراهيم ، نا سعد بن الصلت ، نا أبو حنيفة ، عن منصور بن زاذان ، عن الحسن ، عن معبد : « أن النبي ﷺ بينما هو في (الصلاة) ^(٣) إذ أقبل أعمى فوق في رُبَيْة ، فضحك بعض القوم حتى قهقه ، فلما سلّم النبي ﷺ قال : من كان منكم قهقه فلْيُعِدْ الوضوء والصلاة » .

وقال مكى : عن أبي حنيفة ، عن معبد بن أبي معبد .

أخرجه أبو عمر وأبو موسى ، وقد أخرجه ابن منده وأبو نعيم فقالا : معبد بن أبي معبد الخزاعي ، ورويا له هذا الحديث ، (وأثنى) ^(٤) النبي ﷺ وهو صغير لما هاجر ، ورويا له أيضًا حديث جابر أنه قال : « لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه [١/١١٦-١] مرَّ بخباء أم معبد ، فبعث النبي ﷺ معبدا وكان صغيرا فقال : اذع هذه الشاة ، ثم قال : يا غلام ، هات فرقا . فأرسلت أن لا لبن فيها ، فقال النبي ﷺ : هات ، فمسح ظهرها فأجرت ودَّرت ، ثم حلب فشرب ، وسقني أبا بكر وعامرا ومعبد بن أبي معبد ، ثم رد الشاة » .

وقال أبو نعيم عقيب حديث الضحك في الصلاة : رواه أسد بن عمرو عن أبي حنيفة فقال معبد بن (صبح) ^(٥) . أخرجه الثلاثة وأبو موسى ^(٦) .

(١) كذا في «الأصل ، ك» وهو صواب ، ويقال له : ابن صبيح أيضا .

وفي المطبوع من «أسد الغابة» (٢١٩/٥) : معبد بن صبيح .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «أسد الغابة» ، و«معرفة الصحابة» لأبي نعيم (٢٥٢٩/٥) .

(٣) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «أسد الغابة» ، و«معرفة الصحابة» : صلاته .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «أسد الغابة» : رأى .

(٥) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «أسد الغابة» ، و«معرفة الصحابة» : صبيح .

(٦) كذا في «أسد الغابة» ، ورمز له في أول الترجمة بـ(ب د ع س) .

أي أبو عمر بن عبد البر ، وابن منده ، وأبو نعيم ، وأبو موسى المديني ، وكلهم أخرجه في كتابه في الصحابة .

فإن قيل : روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « لا وضوء إلا من صوت أو ريح »^(١) فدلّ أنه لا وضوء في القهقهة .

قلت : ظاهر هذا الحديث متروك بالإجماع ؛ لأنه في البول والغائط يجب الوضوء وإن لم يوجد الصوت أو الريح ، وكذا في الدم والقيح إذا خرجا من المخرج المعتاد ، ولا سيما على مذهب الشافعي فإن عنده يجب الوضوء من مس الذكر ومس المرأة فلا صوت ثمة ولا ريح ، فلما لم يدل هذا الحديث على نفي الوضوء في هذه الصور ، فكذا لا يدل على نفيه في القهقهة أيضًا .

قوله : « في زُبينة » بضم الزاي المعجمة وسكون الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف : حفرة محفورة ، وفي الأصل حفرة يحفرونها للأسد .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، فقالوا : لا يجب الوضوء للصلاة بأكل شيء من ذلك .

ش : أي خالف القوم المذكورين ، جماعة آخرون ، وأراد بهم : الثوري والأوزاعي وأبا حنيفة والشافعي ومالكا وأصحابهم ، وهو أيضًا مذهب الخلفاء الأربعة ، وعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وابن عباس وأبي الدرداء وأبي طلحة وعامر بن ربيعة وأبي أمامة رضي الله عنهم وجماهير التابعين ، وقد ذكرناه مستقصى .

قوله : « بأكل شيء من ذلك » أي من لحوم الإبل وغيرها .

فإن قيل : ما حكم البقر في ذلك ؛ لأنه لم يذكر في الحديث ؟ .

قلت : روى ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا وكيع ، عن سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم قال : « ليس في (لحوم)^(٣) الإبل والبقر والغنم وضوء » .

(١) رواه الترمذي في «جامعه» (١/ ١٠٩ رقم ٧٤) وقال : حسن صحيح ، وابن ماجه (١/ ١٧٢ رقم ٥١٥) ، وأحمد في «مسنده» (٢/ ٤٧١ رقم ١٠٠٩٥) وغيرهم .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥١ رقم ٥٢٠) .

(٣) في «مصنف ابن أبي شيبة» : لحم .

ص: وكان من الحجة لهم في ذلك : أنه قد يجوز أن يكون الوضوء الذي أَرادَه النبي ﷺ هو غسل اليد ، و فرق بين لحوم الإبل ولحوم الغنم في ذلك لما في لحوم الإبل من الغلظ ومن غلبة ودكها على يد أكلها ، فلم يرخص في تركه على اليد وأباح ألا يتوضأ من لحوم الغنم لعدم ذلك منها ، وقد روي في الباب الأول في حديث جابر رضي الله عنه : «إن آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما غيرت النار» فإذا كان ما تقدم منه هو الوضوء مما مست النار ومن ذلك لحوم الإبل وغيرها ، كان في تركه ذلك ترك الوضوء من لحوم الإبل وغيرها ، فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار .

ش: أي وكان من الحجة والبرهان للآخرين فيما ذهبوا إليه من عدم وجوب الوضوء مطلقاً من أكل اللحوم ، وقد حققنا الكلام فيه عن قريب .
قوله : «وأباح» أي النبي ﷺ .

قوله : «في الباب الأول» أراد به الفصل الأول . وأراد بـ «جابر» جابر بن عبد الله لا جابر بن سمرة .

ص: وأما وجهه من طريق النظر : فإننا قدر رأينا الإبل والغنم سواء في حل بيعهما وشرب لبنهما وطهارة لحمهما ، وأنه لا تفرق أحكامهما في شيء من ذلك ؛ فالنظر على ذلك أنهما في أكل لحومهما سواء ، فكما كان لا وضوء في أكل لحوم الغنم فكذلك الوجوب في أكل لحوم الإبل ، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن - رحمهم الله - .

ش: ملخصه : أن الإبل كالغنم في حل البيع ، وشرب اللبن ، وطهارة اللحم ، والسؤر ، وصفة النجاسة في البول والروث ، وجواز التضحية ، وحل ذبحهما للمحرم ، ووجوب الزكاة فيهما ؛ فأكل لحم الغنم لا يوجب الوضوء ، فالنظر كذلك ، أي لا يوجب أكل لحم الإبل قياساً عليه .

ص: باب: مس الفرج هل يجب فيه الوضوء أم لا؟

ش: أي هذا باب في بيان مس الفرج هل يوجب الوضوء أم لا؟ وهل ينقضه أم لا؟ والمناسبة بين البابين ظاهرة .

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: نا الحسين بن مهدي، قال: نا عبد الرزاق، قال: أنا معمر، عن الزهري (عن)^(١) عروة: «أنه تذاكر هو ومروان الوضوء من مس الفرج، فقال مروان: حدثتني بسرة بنت صفوان [١١٦ق/ب] أنها سمعت رسول الله ﷺ يأمر بالوضوء من مس الفرج، وكان عروة لم يرفع بحديثها رأساً، فأرسل مروان إليها شرطياً فرجع فأخبرهم أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يأمرنا بالوضوء من مس الفرج» .

ش: أبو بكرة بكّار القاضي، والحسين بن مهدي شيخ الترمذي وابن ماجه، وبقية الرواة روى لهم الجماعة .

وأما مروان فهو ابن الحكم بن العاص بن أمية القرشي الأموي، أبو عبد الله المدني، ولد بعد الهجرة بستين، وقيل: بأربع، ولم يصح له سماع من النبي ﷺ روى له الجماعة سوى مسلم .

وأما بسرة: فهي -بضم الباء الموحدة، وسكون السين المهملة - بنت صفوان بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية، بنت أخي ورقة بن نوفل، وأخت عقبة بن أبي معيط لأمه، وهي خالة مروان بن الحكم، وجدّه عبد الملك بن مروان، روى لها الجماعة .

والحديث أخرجه الأربعة، فأبو داود^(٢): عن عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، أنه سمع عروة يقول: «دخلت على مروان بن الحكم فذكرنا ما

(١) تكررت في «الأصل» .

(٢) «سنن أبي داود» (١/٤٦ رقم ١٨١) .

يكون منه الوضوء ، فقال مروان : ومن مس الذكر . فقال عروة : ما علمت ذلك . فقال مروان : أخبرني بئسرة بنت صفوان أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : من مس ذكره فليتوضأ .

والترمذي^(١) : عن إسحاق بن منصور ، أنا يحيى بن سعيد القطان ، عن هشام ابن عروة ، قال : أخبرني أبي ، عن بسرة بنت صفوان ، أن النبي ﷺ قال : «من مس ذكره فلا يصلي حتى يتوضأ» .

والنسائي^(٢) : عن هارون بن عبد الله ، حدثنا معن ، أنبأنا مالك (ح) .

والحارث بن مسكين - قراءة عليه وأنا أسمع - [عن ابن القاسم]^(٣) عن عبد الله ابن أبي بكر بن عمرو بن حزم أنه سمع عروة بن الزبير يقول : «دخلت على مروان بن الحكم فذكرنا ما يكون منه الوضوء ، فقال مروان : من مس الذكر الوضوء . فقال عروة : ما علمت ذلك ، فقال مروان : أخبرني بئسرة بنت صفوان ، أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا مس أحدكم ذكره فليتوضأ» .

وابن ماجه^(٤) : عن محمد بن عبد الله بن نمير ، عن عبد الله بن إدريس ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن مروان بن الحكم ، عن بئسرة بنت صفوان ، قالت : قال رسول الله ﷺ : «إذا مس أحدكم ذكره فليتوضأ» .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٥) : عن إسحاق بن إبراهيم الدبري ، عن عبد الرزاق . . . إلى آخره نحو رواية الطحاوي .

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٦) : عن أبي زكرياء يحيى بن إبراهيم ، عن أبي العباس

(١) «جامع الترمذي» (١/١٢٦ رقم ١٨٢) ، وقال الترمذي : حسن صحيح .

(٢) «المجتبى» (١/١٠٠ رقم ١٦٣) .

(٣) ليس في «الأصل» ولعله انتقل نظر من المؤلف : ، والمثبت من «سنن النسائي» .

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/١٦١ رقم ٤٧٩) .

(٥) «معجم الطبراني الكبير» (٢٤/١٩٣ رقم ٤٨٥) .

(٦) «سنن البيهقي الكبرى» (١/١٢٨ رقم ٦١٠) .

محمد بن يعقوب ، عن الربيع بن سليمان ، عن الشافعي ، عن مالك . . . إلى آخره نحو رواية أبي داود .

وقال عبد الله بن أحمد^(١) : وجدت في كتاب أبي بخط يده : نا أبو اليمان ، أنا شعيب ، عن الزهري ، قال : أخبرني عبد الله بن أبي بكر بن حزم الأنصاري ، أنه سمع عروة بن الزبير يقول : «ذكر مروان في إمارته على المدينة أنه يتوضأ من مس الذكر إذا أفضى إليه الرجل بيده ، فأنكرت ذلك [عليه]^(٢) وقلت : لا وضوء على من مسه . فقال مروان : أخبرني بئسرة بنت صفوان أنها سمعت رسول الله ﷺ يذكر ما يتوضأ منه ، قالت : فقال رسول الله ﷺ : ويتوضأ من مس الذكر . قال عروة : فلم أزل أماري مروان حتى دعا رجلا من حرسه ، فأرسله إلى بئسرة فسألها عما حدثت من ذلك ، فأرسلت إليه بئسرة مثل الذي حدثني عنها مروان» .

ولما أخرج الترمذي هذا الحديث قال : وفي الباب عن أم حبيبة وأبي أيوب وأبي هريرة وأروى ابنة أنيس وعائشة وجابر وزيد بن خالد وعبد الله بن عمرو . قلت : وفي الباب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وطلق بن علي ~~رضي الله عنه~~ .

فحديث أم حبيبة عند ابن ماجه^(٣) : نا عبد الله بن أحمد بن بشير بن ذكوان الدمشقي ، نا مروان بن محمد ، نا الهيثم بن حميد ، نا العلاء بن حارث ، عن مكحول ، عن عنبسة بن أبي سفيان ، عن أم حبيبة قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من مس فرجه فليتوضأ» .

وأخرجه الطبراني^(٤) : عن بكر بن سهل ، عن عبد الله بن يوسف ، عن الهيثم ابن حميد . . . إلى آخره نحوه [١/١١٧-أ] .

(١) «مسند أحمد» ٤٠٧/٦ رقم ٢٧٣٣٧ .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «مسند أحمد» .

(٣) «سنن ابن ماجه» ١٦٢/١ رقم ٤٨١ .

(٤) «المعجم الكبير» ٢٣٤/٢٣ رقم ٤٤٧ .

وأخرجه الطحاوي^(١) : أيضًا ، وأعله بأنه منقطع على ما يأتي .

وحديث أبي أيوب عند ابن ماجه^(٢) أيضًا : نا سفيان بن وكيع ، نا عبد السلام ابن حرب ، عن إسحاق بن أبي فروة ، عن الزهري ، عن عبد الله بن عبد القاري ، عن أبي أيوب قال : سمعت النبي ﷺ يقول : «من مس فرجه فليتوضأ» .

وإسحاق ابن أبي فروة متروك باتفاقهم وقد اتهمه بعضهم بالوضع .

وحديث أبي هريرة عند ابن حبان في «صحيحه»^(٣) : عن يزيد بن عبد الملك ونافع بن أبي نعيم القاري ، عن المقبري ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا أفضى أحدكم بيده إلى فرجه وليس بينهما ستر ولا (حائل)^(٤) فليتوضأ» .

ورواه الحاكم في «مستدركه»^(٥) : وصححه ، ورواه أحمد في «مسنده»^(٦) : والدارقطني في «سننه»^(٧) والبيهقي^(٨) أيضًا ولفظه فيه : «من أفضى بيده إلى فرجه ليس دونها حجاب فقد وجب عليه وضوء الصلاة» .

وأخرجه الطحاوي^(٩) : أيضًا وعلمه بيزيد بن عبد الملك وقد أغلظ العلماء القول فيه ، فقال أبو زرعة : واهي الحديث . وغلظ فيه القول جدًا ، وقال النسائي : متروك الحديث وقال الساجي : ضعيف منكر الحديث واختلط بأخرة ؛ فإذا عرف تساهل ابن حبان والحاكم في الصحيح^(١٠) .

(١) «شرح معاني الآثار» (١/ ٧٥) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٦٢ رقم ٤٨٢) ، وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٤/ ١٧٠ رقم ٣٩٢٨) من طريق إسحاق بن أبي فروة به .

(٣) «صحيح ابن حبان» (٣/ ٤٠١ رقم ١١١٨) من طريق عبد الرحمن بن القاسم عنهما .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «صحيح ابن حبان» : حجاب .

(٥) «مستدرك الحاكم» (١/ ٢٣٣) .

(٦) «مسند أحمد» (٢/ ٣٣٣ رقم ٨٣٨٥) .

(٧) «سنن الدارقطني» (١/ ١٤٧ رقم ٦) .

(٨) «السنن الكبرى» (١/ ١٣٣ رقم ٦٣٠) .

(٩) «شرح معاني الآثار» (١/ ٧٤) .

(١٠) أما ابن حبان فقد أخرجه من طريق يزيد بن عبد الملك ونافع بن أبي نعيم ، ثم قال عقب =

وحديث أروى عند ابن منده وأبي نعيم الأصبهاني^(١) : عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن أروى بنت أنيس ، عن النبي ﷺ أنه قال : «من مس فرجه فليتوضأ» .
 وذكرها ابن الأثير^(٢) : في الصحابييات وذكر هذا الحديث أيضًا ثم قال : وقيل : أبو أروى .

وذكره في الكنى^(٣) : أبو أروى الدوسي حجازي .
 وهذا كما ترى فيه خلاف .

وحديث عائشة عند الدارقطني في «سننه»^(٤) : نا الحسين بن إسماعيل ، نا يحيى ابن معلى بن منصور ، نا عتيق بن يعقوب ، حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر ابن حفص العمري ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، أن رسول الله ﷺ قال : «ويل للذين يمسون فروجهم ثم يصلون ولا يتوضئون . قالت عائشة : بأبي وأمي ، هذا للرجال ، أفرأيت النساء؟ قال : إذا مست إحداكن فرجها فلتتوضأ للصلاة» وهو معلول بعبد الرحمن بن عبد الله بن عمر ، قال أحمد : كان كذابا . وقال النسائي وأبو حاتم وأبو زرعة : متروك . زاد أبو حاتم : وكان يكذب .

= الحديث : احتجاجنا في هذا الخبر بنافع بن أبي نعيم دون يزيد بن عبد الملك التوفلي ؛ لأن يزيد تبرأنا من عهده في كتاب «الضعفاء» .

وأما الحاكم فقد أخرجه من طريق نافع أيضًا وصححه ، ثم قال : وشاهده الحديث المشهور عن يزيد بن عبد الملك ... إلخ .

ونافع هو أحد القراء السبعة ، وثقه ابن معين ، وقال ابن المديني : هو عندنا لا بأس به . وقال ابن عدي : ولم أر في حديثه شيئًا منكراً وأرجو أنه لا بأس به .

وأما أحمد فقال : ليس بشيء في الحديث . انظر «الميزان» (٧/٧) .

(١) «معرفة الصحابة» لأبي نعيم (٦/ ٣٢٧٠ رقم ٧٥٢٧) من طريق هشام بن زياد ، عن هشام بن عروة به .

(٢) «أسد الغابة» (٦/ ٦٦٩٦ رقم ٦٦٩٦) .

(٣) «أسد الغابة» (٦/ ٩ رقم ٥٦٦٨) .

(٤) «سنن الدارقطني» (١/ ١٤٧ رقم ٩) .

وقد روى أبو يعلى في «مسنده»^(١) حديثا يعارض هذا وينافيه ، فقال : نا الجراح ابن مخلد ، نا عمر بن يونس اليمامي ، ثنا المفضل بن [ثواب]^(٢) حدثني حسين بن أوزع ، عن أبيه ، عن سيف بن عبد الله الحميري قال : «دخلت أنا ورجال معي على عائشة رضي الله عنها فسألناها عن الرجل يمس فرجه أو المرأة تمس فرجها ، فقالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما أبالي إياه مسست أو أنفي» .

وأخرج الطحاوي حديث عائشة في نقض مس الفرج الوضوء ، وأجاب عنه كما يأتي إن شاء الله تعالى .

وحديث جابر عند ابن ماجه^(٣) : نا إبراهيم بن المنذر الحزامي ، نا معن بن عيسى (ح) .

ونا عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي ، نا عبد الله بن نافع ، جميعا عن ابن أبي [ذئب]^(٤) عن عقبة بن عبد الرحمن ، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا مس أحدكم ذكره فعليه الوضوء» .

وأخرجه الطحاوي^(٥) : أيضًا ، وأعله بالإرسال ، وقد قال الشافعي أيضًا : وسمعت جماعة من الحفاظ عن ابن نافع يروونه لا يذكرون فيه جابرا . وهم لا يحتاجون بالمرسل .

وحديث زيد بن خالد عند أحمد في «مسنده»^(٦) : عن ابن إسحاق ، حدثني

(١) «مسند أبي يعلى» (٨/ ٢٨٦ رقم ٤٨٧٥) .

(٢) في «الأصل ، ك» : أيوب ، وهو تحريف ، والمثبت من «مسند أبي يعلى» ، وكذا ذكره الحفاظ في «تلخيص الخبر» (١٢٧/١) ، وقال : إسناده مجهول .

وذكره أيضًا على الصواب الحفاظ الزيّلعي في «نصب الراية» (١/ ٦٠) . وانظر «الإكمال» لابن ماكولا (١/ ٥٦٢) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٦٢ رقم ٤٨٠) .

(٤) في «الأصل ، ك» : كرب ، وهو تحريف ، والمثبت من «سنن ابن ماجه» وغيره .

(٥) «شرح معاني الآثار» (١/ ٧٤) .

(٦) «مسند أحمد» (٥/ ١٩٤ رقم ٢١٧٣٥) .

محمد بن مسلم الزهري ، عن عروة بن الزبير ، عن زيد بن خالد الجهني ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من مس فرجه فليتوضأ» .

ورواه البزار^(١) والطبراني^(٢) أيضًا .

وأخرجه الطحاوي^(٣) : أيضًا وأجاب عنه علي ما يأتي .

وحديث عبد الله بن عمرو عند أحمد^(٤) والبيهقي^(٥) : عن بقية بن الوليد ، عن محمد بن الوليد الزبيدي ، حدثني عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده قال : قال رسول ﷺ : [١/١١٧ ق-ب] «أيما رجل مس فرجه فليتوضأ ، وأيما امرأة مست فرجها فليتوضأ» .

وأخرجه الطحاوي^(٦) : أيضًا علي ما يأتي إن شاء الله .

وحديث عبد الله بن عمر عند الدارقطني في «سننه»^(٧) : عن إسحاق بن محمد القروي ، نا عبد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ قال : «من مس ذكره فليتوضأ وضوءه للصلاة» .

ورواه الطبراني في «الكبير»^(٨) والبزار في «مسنده»^(٩) : ولفظها «من مس فرجه فليتوضأ» .

(١) «مسند البزار» (٩/٢١٩ رقم ٣٧٦٢) .

(٢) «المعجم الكبير» للطبراني (٥/٢٤٣ رقم ٥٢٢١ ، ٥٢٢٢) .

(٣) «شرح معاني الآثار» (١/٧٣) .

(٤) «مسند أحمد» (٢/٢٢٣ رقم ٧٠٧٦) .

(٥) «سنن البيهقي الكبير» (١/١٣٢ رقم ٦٢٦) .

(٦) «شرح معاني الآثار» (١/٧٥) .

(٧) «سنن الدارقطني» (١/١٤٧ رقم ٥) .

(٨) «المعجم الكبير» (١٢/٢٨١ رقم ١٣١١٨) من طريق العلاء بن سليمان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر .

ولفظه : «من مس ذكره فليتوضأ» . وأعله الهيثمي في «المجمع» (١/٢٤٥) بالعلاء بن سليمان .

(٩) عزاه الهيثمي في «المجمع» (١/٢٤٥) للبزار والطبراني في «الكبير» وقد ذكرناه ، وقال : وفي سند «الكبير» العلاء بن سليمان ، وهو ضعيف جدًا ، وفي سند البزار هاشم بن زيد ، وهو ضعيف جدًا .

وأخرجه الطحاوي أيضًا وأعله بصدقة بن عبد الله على ما يأتي ، وفي سند الطبراني العلاء بن سليمان ، وفي سند البزار هاشم بن زيد ، وكلاهما ضعيفان جدًا .

وحديث طلق بن علي عند الطبراني في «الكبير»^(١) : نا الحسن بن علي الفسوي ، نا محمد بن حماد بن محمد الحنفي ، نا أيوب بن عتبة ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه طلق بن علي - وكان من الوفد الذين وفدوا على رسول الله ﷺ - قال : قال رسول الله ﷺ : «من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار» .
وبه عن أبيه أن النبي ﷺ قال : «من مس ذكره فليتوضأ» انتهى .

قلت : ويعارضه حديثه الآخر وهو ما رواه الطحاوي وغيره على ما يأتي : «أنه سأل رسول الله ﷺ أمن مس الذكر وضوء؟ قال : لا» .

والقياس يشهد لترجيح هذا ؛ فيكون ناسخا للأول على تقدير صحته ، والله أعلم .
ص : قال أبو جعفر رحمه الله : فذهب قوم إلى هذا الأثر ، وأوجبوا الوضوء من مس الفرج .

ش : أراد بهؤلاء القوم : الأوزاعي ، والزهري ، وعطاء بن أبي رباح ، وأبان بن عثمان ، وعروة ، وسليمان بن يسار ، وابن سيرين ، وسعيد بن المسيب ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق .

وفي «المغني»^(٢) لابن قدامة : وقد روي أيضًا عن عمر بن الخطاب وأبي هريرة ، وهو المشهور عن مالك .

وفي «الجواهر» للمالكية : النوع الثالث مس الذكر ، وينقض الوضوء به في الرواية الأخيرة ، ولكن اختلف فيه على صفة مخصوصة ، فرأى العراقيون أنها اللذة ، واعتبر أشهب مسه بباطن الكف ، واعتبر في «اللباب» باطن الكف أو باطن الأصابع ، قال

(١) «المعجم الكبير» (٨/ ٣٣٤ رقم ٨٢٥٢) .

(٢) «المغني» (١/ ١١٦ - ١١٧) بتصرف واختصار .

الشيخ أبو طاهر : والكل على مراعاة وجود اللذة وفقدائها ، ولو مسّه من فوق ثوب أو من تحته انتقضت طهارته ، ولا حكم لمس الذكر المبان ولا لمس ذكر الغير إلا من باب الملامسة ، ولا ينقض وضوء من مس ذكر غيره ، وفي مس المرأة فرجها ثلاث روايات : النقض ، ونفيه ، والتفرقة بين أن تلتطف فيجب الوضوء وبين ألا تلتطف فلا يجب .

وفي «المغني»^(١) : الفرج اسم لمخرج الحدث ، فيتناول الذكر والدبر وقبل المرأة ، وفي نقض الوضوء بجميع ذلك خلاف في المذهب وأكدها مس الذكر ، وعن أحمد فيه روايتان : [إحداهما]^(٢) ينقض الوضوء وهي المشهورة من مذهبه ، والرواية الثانية : لا وضوء فيه بحال .

فعلى رواية النقض : لا فرق بين العامد وغيره ، وبه قال الأوزاعي ، والشافعي ، وإسحاق ، وأبو أيوب ، وأبو خيثمة .

وعن أحمد رواية أخرى : لا ينقض إلا بمسّه قاصدا مسّه ، قال أحمد بن الحسين : قيل لأحمد : الوضوء من مس الذكر؟ قال : أحب إليّ أن أتوضأ . قلت : يا أبا عبد الله ربما مرت يده في إحليله فكيف يجب الوضوء من مس الذكر؟! فقال : هكذا - وقبض على يده يعني إذا قبض عليه - وهذا قول مكحول ، وطاوس ، وسعيد بن جبير ، وحמיד الطويل .

قالوا : إن مسّه ولا يريد وضوءا فلا شيء عليه ، ولا فرق بين رأس الذكر وأصله . وفيه رواية أخرى : لا ينقض إلا مسّ موضع الثقب ، والأول هو الصحيح عملا بظاهر اللفظ .

ولا فرق بين بطن الكف وظهره ، وهو قول عطاء ، والأوزاعي . وقال مالك والليث والشافعي وإسحاق : لا ينقض مسّه إلا بباطن الكف .

(١) «المغني» (١/١١٦-١١٧) بتصرف واختصار .

(٢) في «الأصل ، ك» : إحداهما ، والمثبت من «المغني» لابن قدامة .

ولا ينقض مسّه بذراعه ، وعن أحمد أنه ينقض ؛ لأنه من يده ، وهو قول عطاء والأوزاعي ، والصحيح الأول .

ولا فرق بين ذكره وذكر غيره ، وقال داود : لا ينقض مسّ ذكر غيره ؛ لأنه لا نص فيه .

ولا فرق بين ذكر الصغير والكبير [١/١١٨ق-أ] وبه قال عطاء ، والشافعي ، وأبو ثور ، وعن الزهري والأوزاعي ومالك : لا وضوء على [من] ^(١) مسّ ذكر الصغير ؛ لأنه يجوز مسّه والنظر إليه . وقد روي عن النبي ﷺ مسّ زبيبة الحسن رضي الله عنه ولم يتوضأ .

وفرّج الميت كفرج الحي . وهو قول الشافعي ، وقال إسحاق : لا وضوء عليه . وفي الذكر المقطوع وجهان ، ولو مسّ القلفة التي تقطع في الختان قبل قطعها نقض وضوءه ، وإن مسّها بعد القطع فلا وضوء .

فأما مسّ حلقة الدبر ففيه روايتان :

إحداهما : ينقض ، نقلها أبو داود ، وهو مذهب عطاء والزهري والشافعي وإسحاق .

والثانية : لا ينقض ، وهو مذهب مالك .

فأما مسّ المرأة فرجها ففيه أيضاً روايتان .

وأما لمس فرج الخثى المشكل فينقض إذا تيقنا أنه مسّ فرجا ، أو كان لمسا بين رجل وامرأة لشهوة ، ومتى جوزنا عدم ذلك لم ينقض وضوءه ، فعلى هذا إذا مسّ أحد فزوجي نفسه لم ينتقض وضوءه ؛ لاحتمال أن يكون حلقة زائدة ، وإن جمع بينهما انتقض وضوءه لأنه لا بد أن يكون أحدهما فرجا ؛ إلا على الرواية التي لا تنقض وضوء المرأة مسّها لفرجها .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «المغني» .

وإن مس رجل ذكره لغير شهوة لم ينتقض وضوءه ، وإن مسه شهوة انتقض ؛ لأنه إن كان رجلاً فقد مس وإن كان امرأة فقد مس امرأة لشهوة ، وإن مسه لغير شهوة لم ينتقض لاحتمال أن يكون الذي مسه خلقة زائدة ، وإن مس فرجه لم ينتقض بحال لشهوة كان أو لا ، وإن جمع بين الفرجين انتقض .

وإن كان اللامس امرأة ، فلمست الفرج لشهوة أو جمعت بينهما في اللمس انتقض وضوءها . وإلا فلا ، وإن كان اللامس خثى مشكلاً لم ينتقض وضوءه بحال إلا أن يجمع بين الفرجين في اللمس ، ولو مس أحد الختئين ذكر الآخر ومس الآخر فرجه وكان اللمس منهما لشهوة فلا وضوء على واحد منهما .

وقال أيضاً^(١) : ولا وضوء بمس ما عدا الفرجين من سائر البدن كالرفغ والأنثيين والإبط في قول عامة أهل العلم ؛ إلا أن عروة قال : من مس أنثيه فليتوضأ .

وقال الزهري : أحب إلي أن يتوضأ .

وقال عكرمة : من مس [ما]^(٢) بين الفرجين فليتوضأ .

ولا ينتقض الوضوء بمس فرج البهيمة .

وقال الليث بن سعد : عليه الوضوء .

وقال عطاء : من مس قُنب حمار عليه الوضوء ، ومن مس ثيل جمل لا وضوء عليه ، انتهى .

قلت : «الرُّفْع» بضم الراء ، وسكون الفاء ، وفي آخره غين معجمة : واحد الأرفاغ ، وهي المغابن من الأباط وأصول الفخذين .

و«القُنب» - بضم القاف ، وسكون النون ، وفي آخره باء موحدة - وهي وعاء قضيب الفرس وغيره من ذوات الحوافر .

(١) «المغني» (١١٩/١) بتصرف واختصار أيضاً .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «المغني» .

والثيل - بكسر الثاء المثناة، وسكون الياء آخر الحروف، وفي آخره لام- وهي وعاء قضيب البعير .

وقال ابن حزم في «المحلى»: وأما قول الأوزاعي والشافعي ومالك في مراعاة باطن الكف دون ظاهرها فقول لا دليل عليه لا من قرآن، ولا من سنة، ولا من إجماع، ولا من قول صاحب، ولا قياس، ولا من رأي صحيح، وشغب بعضهم بأن قال: في بعض الآثار «من أفضى بيده إلى فرجه فليتوضأ» قال علي: وهذا لا يصح أصلاً، ولو صح لما كان فيه دليل على ما يقولون؛ لأن الإفضاء باليد يكون بظهر اليد كما يكون بباطنها، وحتى لو كان الإفضاء بباطن اليد لما كان في ذلك ما يسقط الوضوء عن غير الإفضاء إذا جاء أثر بزيادة على لفظ الإفضاء، كيف والافضاء يكون بجميع الجسد، وقال تعالى: [١/١١٨-ب] ﴿وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾^(١).

وأما [قول مالك في إيجاب الوضوء منه ثم لم ير الإعادة إلا في الوقت؛ فقول متناقض؛ لأنه لا يخلو أن يكون انتقض وضوءه أو لم ينتقض، فإن كان انتقض فعلى أصله يلزمه أن يعيد أبداً، وإن كان لم ينتقض فلا يجوز له أن يصلي صلاة فرض واحدة في يوم مرتين وكذلك]^(٢) فرق مالك بين مس الرجل فرجه وبين مس المرأة فرجها؛ فهو قول لا دليل عليه، فهو ساقط .

وأما إيجاب الشافعي الوضوء من مس الدبر فخطأ؛ لأن الدبر لا يُسمى فرجاً، فإن قال: قسته على الذكر .

قيل له: القياس عند القائلين به لا يكون إلا على علة جامعة بين الحكمين، ولا علة جامعة بين مس الذكر ومس الدبر .
فإن قال: كلاهما مخرج للنجاسة .

(١) سورة النساء، آية: [٢١] .

(٢) ليس في «الأصل، ك»، ولعله انتقال نظر من المؤلف، والمثبت من «المحلى» (١/٢٣٨) .

قيل : ليس كون الذكر مخرجاً للنجاسة هو علة انتقاض الوضوء من مسّه ، ومن قوله : إن مس النجاسات لا ينقض الوضوء فكيف مس مخرجها .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، وقالوا : لا وضوء فيه .

ش : أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون ، وأراد بهم : الثوري ، والنخعي ، وطاوس ، وسعيد بن جبير ، وأبا حنيفة ، وأصحابه ، وربيعه ؛ فإنهم قالوا : لا وضوء في مس الفرج أصلاً .

وبه قال ابن المنذر ، وأحمد في رواية ، وروي أيضاً عن علي ، وعَمَّار ، وابن مسعود ، وحذيفة ، وعمران بن حصين ، وأبي الدرداء رضي الله عنه وذكر ابن أبي شيبة أنه قول طلق بن علي وأبي أمامة الباهلي .

ص : واحتجوا في ذلك على أهل المقالة الأولى ، فقالوا : في حديثكم هذا أن عروة لم يرفع بحديث بسرة رأساً ، فإن كان ذلك لأنها عنده في حال من لا يؤخذ ذلك عنها ، ففي تضعيف من هو أقل من عروة لئسرة ما يسقط حديثها ، وقد تابعه على ذلك غيره .

حدثنا يونس قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني ابن زيد ، عن ربيعة أنه قال : لو وضعت يدي في دم أو حيضة ما نقض وضوئي ، فمسّ الذكر أيسر أم الدم أم الحيضة ؟ قال : وكان ربيعة يقول لهم : ويحكم مثل هذا يأخذ به أحد ويعمل بحديث بسرة ؟ والله لو أن بسرة شهدت على هذا الفعل لما أجزت شهادتها ، إنما قوام الدين الصلاة ، وإنما قوام الصلاة الطهور ، فلم يكن في صحابة رسول الله ﷺ من يقيم بهذا الدين إلا بسرة ؟!

قال ابن زيد : على هذا أدركنا مشيختنا ، ما منهم أحد يرى في مسّ الذكر وضوءاً ، وإن كان إنما ترك أن يرفع بذلك رأساً ؛ لأن مروان عنده ليس في حال من يجب القبول عن مثله ، فإن خبر شرطي مروان عن بسرة دون خبره هو عنها ، فإن كان مروان خبره في نفسه عند عروة غير مقبول ، فخير شرطيه إياه عنها بذلك أحرى ألا يكون مقبولا .

ش: أي احتج هؤلاء الآخرون على أهل المقالة الأولى .

«في ذلك» أي في عدم انتقاض الوضوء من مس الفرج .

«فقالوا: في حديثكم هذا» أشار به إلى حديث بسرة بنت صفوان الذي احتجوا

به .

«أن عروة بن الزبير لم يرفع بحديث بسرة رأساً» أراد أنه لم يعتبره ولم يلتفت إليه ، ثم بين الطحاوي ذلك بأنه لا يخلو عن وجهين :

الأول : أن يكون ذلك لكون بسرة بنت صفوان عنده ممن لا يؤخذ مثل ذلك الحكم عنهم ؛ وذلك لكونها انفردت بهذه الرواية مع عموم الحاجة إلى معرفته ، فصار ذلك كشهادة الواحد من أهل المصر على رؤية هلال رمضان إذا لم يكن بالسما علة .

وقال السرخسي في «المبسوط» : وحديث بسرة لا يكاد يصح ، وقد قال يحيى بن معين : ثلاث لا يصح منهن حديث عن رسول الله ﷺ منها هذا ، وما بال رسول الله ﷺ لم يقل هذا بين يدي كبار الصحابة حتى لم ينقله أحد منهم ، إنما قاله بين يدي بسرة ، وقد كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها ، وتأويله على تسليم ثبوته : «من بال» فجعل مس الذكر كناية عن البول ؛ لأن من يبول مس ذكره عادة كقوله تعالى : ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾^(١) والغائط المطمئن من الأرض ، وكفى به عن الحدث ؛ لأنه يكون في مثل هذا الموضع عادة .

فإن قيل : كيف تقول : لا يكاد [١/١١٩ق-أ] يصح وقد قال الترمذي بعد إخراجه : هذا حديث حسن صحيح .

وقال محمد بن إسماعيل : هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب ؟!

قلت : محمد بن إسماعيل هو البخاري لو رضي به لأخرجه في صحيحه ، فلم

(١) سورة المائدة ، آية : [٦] .

يخرجه هو ولا مسلم^(١)، وقول البخاري هذا لا يدل على صحته، وإنما مراده هو على علاقته أصح من غيره من أحاديث الباب، وقد اغترّ ابن العربي بهذه العبارة فحكى عن البخاري تصحيحه وليس كذلك، وأما قول الترمذي فيعارضه قول يحيى بن معين الذي هو العمدة في هذا الشأن وإليه المرجع في باب التصحيح والتضعيف.

ومع هذا كله يخالف حديث بسرة ما روي عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وابن عباس، وزيد بن ثابت، وعمران بن حصين، وحذيفة بن اليمان، وأبي الدرداء، وعمار بن ياسر، وسعد بن أبي وقاص، وأبي أمامة، وسعيد بن المسيب، وسعيد ابن جبير، وإبراهيم النخعي، وربيع بن عبد الرحمن، وسفيان الثوري، وجماعة أخرى، فهل يسع للمنصف في دينه أن يترك قول هؤلاء الأعلام من الصحابة الأجلاء ومن التابعين العظماء، ويعمل بحديث بسرة الذي لما جرى أمره في زمن مروان بن الحكم، وشاور من بقي من الصحابة في زمانه قالوا: لا ندع كتاب ربنا ولا سنة نبيه بقول امرأة لا ندري أصدقت أم كذبت؟ ولهذا قال ربيعة: والله لو شهدت بسرة على هذا الفعل لما أجزت شهادتها. ذكره الطحاوي بقوله: «وقد تابعه على ذلك غيره» أي قد تابع عروة في كونه لم يرفع بحديث بسرة رأسا غيره من العلماء وهو ربيعة بن عبد الرحمن شيخ الإمام مالك بن أنس، وهو تابعي كبير، قال يعقوب بن شيبة: ثقة ثبت أحد مفتي المدينة، وروى له الجماعة.

وقال أبو عمر بن عبد البر: كان أحد الفقهاء بالمدينة الذين كانت الفتوى تدور عليهم بها.

(١) من المعلوم أن البخاري ومسلما لم يشترطا أن يخرجوا في «صحيحهما» كل ما صح عندهما من حديث؛ إنما أخرجا في «صحيحهما» ما وافق شرطهما في كتابيهما، وقد اشترطا أعلى درجات الصحة، وإنما يسلم له قوله: إن قول البخاري: «أصح شيء في الباب» لا يلزم منه أن يكون صحيحا، بل قد يكون ضعيفا ضعفا أخف مما ورد في هذا الباب، والله أعلم.

وروى الطحاوي ذلك عنه عن يونس بن عبد الأعلى المصري شيخ مسلم والنسائي وابن ماجه وبقي بن مخلد وأبي زرعة الرازي وأبي عوانة الإسفرايني، وهو يرويه عن عبد الله بن وهب المصري روى له الجماعة، وهو يرويه عن ابن زيد، وهو أسامة بن زيد الليثي أبو زيد المدني، روى له الجماعة - البخاري مستشهدا - وقال أحمد بن سعيد عن يحيى بن معين: هو ثقة حجة، وهو يرويه عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن القرشي التيمي أبي عبد الرحمن المدني، المعروف بريعة الرأي أنه قال: «لو وضعت يدي في دم أو حيضة...» إلى آخره، فهذا دليل صريح على أنه قد حكم بسقوط هذا الحديث، ولقد بالغ في وجه تركه حيث أقسم وقال: «والله لو أن بسرة شهدت...» إلى آخره، ولعمري إنه صادق في قوله: لأن هذا حكم يتعلق به الرجال، فكيف تختص به امرأة؟ وهذه تهمة توجب التوقف، وقبول الصحابة خبر عائشة رضي الله عنها في التقاء الختانين لا يناقض هذا؛ لأنه حكم مشترك بين الرجال والنساء، وحديث التقاء الختانين ثبت في الصحيح عن أبي هريرة، وعكسه عن عثمان رضي الله عنه وحديث عائشة كان مرجحاً مؤيَّداً.

ثم أشار الطحاوي أن عدم إلتفات عروة لحديث بسرة إن كان لأجل أنها عنده في عداد من لا يؤخذ ذلك عنهم؛ ففي تضعيف من هو أقل من عروة إياها ما يسقط به حديثها، فكيف في تضعيف مثل عروة وهو حجة متقن ثبت عالم أمين؟ وتضعيفه أولى وأجدر أن يسقط به حديثها، على أن بعضهم قالوا: إن بسرة غير مشهورة؛ لاختلاف الرواة في نسبها، لأن بعضهم يقول: هي كنانية، وبعضهم يقول: هي أسدية.

قوله: «أو حيضة» بكسر الحاء، وهي الحالة التي هي عليها، والحيضة بالكسر أيضاً الخرقعة التي تستنفر بها المرأة.

قوله: «الطهور» بفتح الطاء، اسم لما يتطهر به، ويجوز بالضم أيضاً وهو التطهر.

قوله: «قال ابن زيد» أي أسامة بن زيد.

قوله : «مشيختنا» أي مشايخنا ، جمع شيخ ، ومن جملة مشايخه : محمد بن مسلم الزهري [١/ق ١١٩-ب] ويعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة ، ونافع مولى ابن عمر ، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق ، وابنه عبد الرحمن بن القاسم ، وإبراهيم بن عبد الرحمن بن حنين ، وحفص بن عبيد الله بن أنس ، وأبو عبد الله دينار القراظ ، وأبو حازم سلمة بن دينار .

الوجه الثاني لعدم رفع عروة رأسه لحديث بسرة هو ما أشار إليه بقوله : «وإن كان إنما ترك أن يرفع بذلك رأسا . . .» إلى آخره ، تحريره : أن الذي أخبر عن بسرة هو شُرطي مروان ، فإذا كان مروان عند عروة ممن لا يؤخذ عنهم ؛ فخير شرطيه أولى ألا يؤخذ ؛ لأن خبره عن بسرة دون خبر مروان عنها ، وأما مروان فإنما رد عروة خبره لعلّة فيه قد ظهرت لعروة ، ولا سيما حين خرج على عبد الله بن الزبير رحمته الله ولهذا قال ابن حزم في «المحلّي» : مروان ما يعلم له جرح قبل خروجه على أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رحمته الله ثم قال : ولم يلقيه قط عروة إلا قبل خروجه على أخيه لا بعد خروجه .

قلت : فيه نظر ؛ لعدم الدليل على هذا الدعوى ، وأما شرطي مروان فإنه مجهول ، وقول البيهقي في كتاب «المعرفة» : ولولا ثقة الحرّسيّ عنده - أي عند عروة بن الزبير - لما صار إليه - أي إلى حديث بسرة - غير مُسلّم ؛ لأن عروة لم يقنع بخبره ، ولو كان ثقة عنده لاكتفى بمجرد خبره ، ولا كان يسأل عن بسرة بنفسه ، ثم هو لم يقنع بخبره مروان الذي هو أقوى من خبر شرطيه ، فكيف يقنع بخبر وهو أدنى من خبر مروان؟! .

ثم الشرطي منسوب إلى الشَّرْط - بفتح الشين والراء - وشَرَطَ السلطان : نخبة أصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده ، وأصل الشَّرْط - بالتحريك - : العلامة .

قال ابن الأثير : وبه سميت شرط السلطان ؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامات يعرفون بها .

وقال ابن الأعرابي : هم الشَّرْطُ والشَّرْطَةُ ، فالنسبة إلى الأول : شَرْطِي - بفتحيتين - والنسبة إلى الثاني : شُرْطِي - بضم الشين وسكون الراء - .

وقال الأصمعي : واحد الشَّرْطِ شُرْطَةٌ وشُرْطِي .

ص : وهذا الحديث أيضًا فلم يسمعه الزهري من عروة ، وإنما دلّس به ؛ وذلك أن يونس حدثنا قال : نا شعيب بن الليث ، عن أبيه ، عن ابن شهاب ، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد ، عن عروة بن الزبير ، عن مروان بن الحكم قال : «الوضوء من مس الذكر . قال مروان : أَخْبَرْتَنِيه بسرة بنت صفوان . فأرسل إلى بسرة ، فقالت : ذكر رسول الله ﷺ ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر» .

قال أبو جعفر رحمه الله : فصار هذا الأثر إنما هو عن الزهري عن عبد الله بن أبي بكر ، عن عروة ، فقد حط بذلك درجة ؛ لأن عبد الله بن أبي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة ، ولا عبد الله بن أبي بكر في حديثه بالمتقن ، ولقد حدثني يحيى بن عثمان قال : حدثنا ابن وزير قال : سمعت الشافعي يقول : سمعت ابن عيينة يقول : كنا إذا رأينا الرجل يكتب الحديث عند واحد من نفر سيأهم منهم : عبد الله بن عبد الله بن أبي بكر ، سخرنا منه ؛ لأنهم لم يكونوا يعرفون الحديث ، وأنتم فقد تُضَعَّفُونَ ما هو مثل هذا بأقل من كلام مثل ابن عيينة .

ش : هذه إشارة إلى وجه آخر في سقوط العمل بحديث بسرة المذكور ، وهو كونه مدلسًا ؛ وذلك لأن الزهري لم يسمعه من عروة ، وإنما دلّس به ، بين ذلك ما رواه يونس بن عبد الأعلى المصري ، عن شعيب بن الليث . . . إلى آخره ، فصار هذا الحديث عن الزهري ، عن عبد الله بن أبي بكر ، عن عروة ، وانحط بذلك درجة ؛ وذلك لأن حديث عبد الله بن أبي بكر عن عروة ليس كحديث الزهري عن عروة في القوة ، ولا عبد الله بن أبي بكر بالمتقن [١/ق ١٢٠-أ] في حديثه .

واستدل على ذلك بما رواه الشافعي ، عن سفيان بن عيينة .

رواه عن الشافعي محمد بن الوزير أحد مشايخ أبي داود، وأحد من أخذ عن الشافعي، روى عنه يحيى بن عثمان بن صلاح بن صفوان القرشي أبو زكريا المصري أحد مشايخ الطبراني وابن ماجه .

قال ابن يونس : كان حافظا للحديث عالما .

فإن قيل : عبد الله بن أبي بكر قد أخرج له الجماعة حتى قال النسائي فيه : ثبت .

قلت : لا يلزم من إخراج الجماعة له ولا من قول النسائي أنه ثبت أن ينفي عنه ما تكلم فيه غيره ممن هو أكبر منهم ، وكفى في ذلك قول الشافعي عن شيخه سفيان بن عيينة ، ولا يعادل أحد منهم ابن عيينة ، ولقد سقط بذلك أيضًا ما ذكره البيهقي من حظه على الطحاوي في تضعيفه هذا الحديث وقوله أيضًا : ولم يخطر ببالي أن يكون إنسان يدعي معرفة الآثار والرواية ثم يطعن في أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وابنه عبد الله .

وليت شعري لم لم يخطر ببال البيهقي ما نقله إمامه الشافعي عن ابن عيينة ؟

ثم اعلم أن التدليس على قسمين :

الأول : تدليس الإسناد وهو أن يروي عن لقيه ما لم يسمعه منه موهما أنه سمعه منه ، أو عن عاصره ولم يلقه موهما أنه لقيه وسمعه منه ، ثم قد يكون بينهما واحد وقد يكون أكثر ، ومن شأنه ألا يقول في ذلك : أخبرنا فلان ولا حدثنا وما أشبههما ، وإنما يقول : قال فلان أو عن فلان ، وهذا الحديث من هذا القليل ؛ لأن الزهري لم يسمعه من عروة وإنما سمعه من عبد الله بن أبي بكر بن محمد عن عروة عن مروان ، فبينهما واحد وأسقطه في تلك الرواية ودّلس به ، وهذا القسم مكروه جدًا ذمّه أكثر العلماء ، وكان شعبة من أشدهم ذمًا له ، وعن الشافعي أن التدليس أخو الكذب^(١) .

(١) هذا ليس كلام الشافعي ، إنما هو كلام شعبة ، رواه عنه الإمام الشافعي كما نقله عنه الخطيب في «الكفاية» (١/ ٣٥) .

والقسم الثاني : تدليس الشيوخ وهو أن يروي عن شيخ حديثاً سمعه منه فيسميه أو يكتبه أو ينسبه أو يصفه بما لا يُعْرَف به ؛ كي لا يعرف ، وهذا القسم أخف من الأول .

ثم هذا الطريق الذي فيه عبد الله بن أبي بكر أخرجه النسائي^(١) أيضاً : أنا أحمد بن محمد بن المغيرة ، قال : نا عثمان بن سعيد ، عن شعيب ، عن الزهري ، قال : أخبرني عبد الله بن أبي بكر بن حزم ، أنه سمع عروة بن الزبير يقول : « ذكر مروان في إمارته على المدينة أنه يتوضأ من مس الذكر إذا أفضى إليه الرجل بيده ، فأنكرت ذلك ، فقلت : لا وضوء على من مسه . فقال مروان : أخبرني بسرة بنت صفوان أنها سمعت رسول الله ﷺ ذكر ما يتوضأ منه ، فقال رسول الله ﷺ : ويتوضأ من مس الذكر . قال عروة : فلم أزل أماري مروان حتى دعا رجلاً من حرسه فأرسله إلى بسرة ، فسألها عما حدثت مروان ، فأرسلت إليه بسرة بمثل الذي حدثني عنها مروان » .

قوله : « من نفر » قال الجوهري : النَّفَر - بالتحريك - عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة و [كذا]^(٢) النفير .

قوله : « ساهم » جملة في محل الجرّ ، لأنها وقعت صفة للنفر .

قوله : « سخرنا منه » من سخرت منه أسخر ، من باب عَلِمَ يَعْلَمُ ، والمصدر : سَخَّرَ بالتحريك ، والاسم السُخْرِيَّة ، والسُخْرَى والسِخْرَى - بالضم والكسر - يقال : سخرت منه وبه ، وضحكت منه وبه ، وهزئت منه وبه ، كل ذلك يقال .

ص : وقال آخرون : إن الذي بين الزهري وعروة في هذا الحديث أبو بكر بن محمد ، حدثنا سليمان بن شعيب قال : نا بشر بن بكر ، قال : حدثني الأوزاعي ، قال : أخبرني ابن شهاب قال : حدثني أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم ، قال :

(١) «المجتبى» (١/ ١٠٠ رقم ١٦٤) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «مختار الصحاح» (١/ ٢٨٠) .

حدثني عروة، عن بسرة بنت صفوان أنها سمعت النبي ﷺ يقول: «يتوضأ الرجل من مس الذكر».

ش: أي قال جماعة آخرون من أهل الحديث: إن الرجل الذي بين الزهري وعروة بن الزبير هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، ويُنَّ ذلك الطحاوي بقوله: [١/١٢٠ ق-ب] «حدثنا سليمان بن شعيب...». إلى آخره.

وسليمان بن شعيب هذا من أصحاب محمد بن الحسن، وثقه السمعاني وغيره. وبشر بن بكر: التنيسي، روى له الجماعة.

والأوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو، الإمام المشهور.

وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري.

وأبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري الخزرجي المدني، روى له الجماعة.

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١): نا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني، نا يحيى بن عبد الله البابلي، ثنا الأوزاعي، حدثني الزهري، حدثني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم... إلى آخره نحوه.

وأشار الطحاوي بذلك إلى اضطراب هذا الحديث؛ لأن الزهري تارة يروي عن عروة، وتارة عن عبد الله بن أبي بكر عن عروة، وتارة عن أبي بكر بن محمد عن عروة، فهذه علة أخرى انضمت إلى غيرها من العلل.

ص: فإن قالوا: فقد روى هذا الحديث أيضاً هشام بن عروة عن أبيه، وهشام فليس ممن يتكلم في روايته بشيء، ثم ذكروا في ذلك ما حدثنا ابن أبي عمران قال: ثنا عبيد الله بن محمد التيمي، قال: أنا حماد بن سلمة، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: «سألني مروان عن مس الذكر، فقلت: لا وضوء فيه. فقال مروان: فيه الوضوء...».

(١) «المعجم الكبير» للطبراني (٢٤/١٩٣ رقم ٤٨٧).

ثم ذكر مثل حديث أبي بكرة الذي في أول هذا الباب عن حسين بن مهدي ،
حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج بن المنهال ، قال : نا حماد ، عنه هشام ...
فذكر بإسناده نحوه ، غير أنه قال : «فانكر ذلك عروة» .

حدثنا حسين بن نصر قال : نا يوسف بن عدي ، قال : نا علي بن مسهر ، عن
هشام بن عروة ، عن أبيه ... فذكر مثله بإسناده .

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : حدثني سعيد بن عبد الرحمن الجمحي ،
عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن بسرة ، عن النبي ﷺ قال : «إذا مس أحدكم
ذكره فلا يصلين حتى يتوضأ» .

حدثنا ابن أبي داود قال : نا يحيى بن صالح ، قال : نا ابن أبي الزناد ، عن هشام ،
عن أبيه ، عن مروان ، عن بسرة ، عن النبي ﷺ مثله .

قيل لهم : إن هشام بن عروة لم يسمع هذا من أبيه وإنما أخذه من أبي بكر أيضًا ،
فدّلس به عن أبيه .

حدثنا سليمان بن شعيب قال : نا الخصيب بن ناصح ، قال : نا همام ، عن
هشام بن عروة ، قال : حدثني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن عروة :
«أنه كان جالساً مع مروان ...» ثم ذكر الحديث على ما ذكره ابن أبي عمران
ومحمد بن خزيمة ؛ فرجع الحديث إلى أبي بكر أيضًا .

ش : هذا إيراد من أهل المقالة الأولى على ما ذكره أهل المقالة الثانية ، بيانه : أنكم
أثبتتم الاضطراب في حديث الزهري عن عروة ، وأن الزهري دّلس به ، وادعيتهم عدم
إتقان عبد الله بن أبي بكر ، فقد سلمنا لكم هذه ، ولكن ما تقولون في رواية هشام بن
عروة عن أبيه ، فإنه روى هذا الحديث عن أبيه [عروة]^(١) عن مروان ، عن بسرة ،
وعن عروة عن بسرة ، وهشام ليس ممن يتكلم في روايته بشيء .

(١) في «الأصل ، ك» : عن عروة ، ولفظة «عن» زائدة ؛ فعروة هو والد هشام بن عروة .

ثم بين الطحاوي رواية هشام عن أبيه من خمس طرق :

الأول : عن أحمد بن أبي عمران موسى الفقيه البغدادي ، عن عبيد الله بن محمد ابن حفص التيمي أبي عبد الرحمن البصري ، عن حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ... إلى آخره ، وهؤلاء كلهم ثقات .

الثاني : عن محمد بن خزيمة بن راشد البصري ، عن الحجاج بن منهال ، عن حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ... إلى آخره .

وأخرجه الطبراني^(١) نحوه ، نا علي بن عبد العزيز ، ثنا حجاج بن المنهال ، نا حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، أن مروان بن الحكم قال : « من مس فرجه فليتوضأ . فأنكر ذلك عليه عروة ، فقال : يا شرطي ، ائت بسرة بنت صفوان فسلها (فأتاها فسألها ، فقالت)^(٢) : سمعت النبي ﷺ يقول : من مس ذكره فليتوضأ » .

الثالث : عن حسين بن نصر ، عن يوسف بن عدي ، عن علي بن مسهر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ... إلى آخره وهؤلاء كلهم ثقات .

وأخرجه الطبراني في « الكبير »^(٣) : نا علي بن عبد العزيز ، نا محمد بن سعيد الأصبهاني ، أنا علي بن مسهر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال : أخبرني مروان بن الحكم ، عن بسرة بنت صفوان ، قالت : قال [١/ق ١٢١-أ] رسول الله ﷺ : « إذا مس أحدكم فرجه فليتوضأ » .

قال : فأنكرت عليه ، فأرسل إليها بحديثه عن رسول الله ﷺ وأنا حاضر » .

الرابع : عن يونس بن عبد الأعلى المصري ، عن عبد الله بن وهب ، عن سعيد ابن عبد الرحمن الجمحي ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن بسرة ... إلى آخره ، وهؤلاء أيضاً ثقات .

(١) «المعجم الكبير» (٢٤/١٩٩ رقم ٥٠٩) .

(٢) في «المعجم الكبير» : (فإنها قالت) .

(٣) «المعجم الكبير» : (٢٤/١٩٩ رقم ٥٠٦) .

وأخرجه البيهقي في «سننه الكبير»^(١): أنا أبو زكريا و[أبو]^(٢) عبد الرحمن السلمي وغيرهما قالوا: أنا أبو العباس بن يعقوب، نا بحر بن نصر، قال: قرئ على ابن وهب: أخبرك سعيد بن عبد الرحمن، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن بسرة بنت صفوان - قال: وكانت صحبت النبي ﷺ - أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مس أحدكم ذكره فلا يصلين حتى يتوضأ».

الخامس: عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي، عن يحيى بن صالح الوحاظي، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد - بالنون - القرشي، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن مروان، عن بسرة، عن النبي ﷺ وهؤلاء أيضاً ثقات.

قوله: «قليل لهم...» إلى آخره جواب عن الإيراد المذكور، بيانه: أن هشام بن عروة لم يسمع هذا الحديث من أبيه عروة وإنما أخذه من أبي بكر محمد بن عمرو بن حزم، فدلّس به عن أبيه، فيكون هذا الطريق أيضاً مدلساً، وقال يعقوب بن شيبة: هشام بن عروة ثقة ثبت لم ينكر عليه شيء إلا بعد ما صار إلى العراق فإنه انبسط في الرواية عن أبيه، فأنكر ذلك عليه أهل بلده، وكان تَسَهُّله أنه أرسل عن أبيه مما كان يسمعه من غير أبيه عن أبيه.

وقال ابن خراش: كان مالك لا يرضاه، وكان هشام صدوقاً تدخل أخباره في الصحيح، بلغني أن مالكا نقم عليه حديثه لأهل العراق.

ونقل البيهقي في كتابه «المعرفة» قول: الطحاوي: «فإن قالوا قد روى هذا الحديث... إلى آخره» ثم قال: ونسبه في ذلك - أي نسب هشاماً في ذلك - إلى التذليس، وأيش يكون إذا كان يرويه عن أبي بكر، وأبو بكر ثقة حجة عند كافة أهل العلم بالحديث؟! إنما يضعف الحديث بأن يُدخل الثقة بينه وبين من فوقه مجهولاً أو ضعيفاً، فإذا أدخل ثقة معروفاً قامت به الحجة.

(١) «السنن الكبرى» (١/١٢٨ رقم ٦١١).

(٢) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «السنن الكبرى»، وهو الصواب.

قلت : قد اعترف البيهقي بالتدليس في الحديث المذكور ولكن تحامله على الطحاوي الذي دعاه بأن قال : وأيش يكون إذا كان يرويه عن أبي بكر . . . إلى آخره ، وكيف يقول البيهقي هذا القول وهو لا يخلصه عن القول بالتدليس ، فإنك قد عرفت أن التدليس أن يكون بين الراوي وبين المروي عنه واحد أو أكثر ، سواء كان الوساطة ثقة أو ضعيفا ، ألا ترى إلى ما مثل ابن الصلاح لصورة التدليس في الإسناد بقوله ^(١) : مثال : ما روينا عن علي بن خشرم ، قال : كنا عند ابن عيينة ، فقال : الزهري . فقيل له : حدثكم الزهري ؟ فسكت ، ثم قال : الزهري . فقيل له : سمعته من الزهري ؟ فقال : لا ، لم أسمع من الزهري ، ولا من سمعه من الزهري ، حدثني عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري .

فانظر الوساطة بين ابن عيينة وبين الزهري ، وهما إمامان ثقتان : عبد الرزاق ، ومعمر بن راشد ، ومع هذا فهو تدليس ، وقد عرف أن المدلس غير مقبول ولا محتج به إلا إذا كان بلفظ مبين للاتصال ، كما قد وقع في الصحيحين وغيرهما عن قتادة والأعمش والسفيانين وهشيم بن بشير وغيرهم ، على أن البيهقي قد قال : أنا أبو عبد الله الحافظ ، قال : سمعت أبا منصور العتكي يقول : سمعت الفضل بن محمد الشعرائي ، يقول : سمعت أحمد بن حنبل ، يقول : حدثني يحيى بن سعيد ، عن شعبة ، قال : لم يسمع هشام بن عروة حديث أبيه في مس الذكر . قال : يحيى فسألت هشاما فقال : أخبرني أبي . فهذا شعبة صرح بأن هشاما ما لم يسمع هذا الحديث من أبيه عروة فيكون قول يحيى : «سمع من أبيه» [١/٢١١-ب] معارضا لقول شعبة : «إنه لم يسمع أباه» ثم بين الطحاوي تدليس هشام أيضا كتدليس الزهري بقوله : «حدثنا سليمان بن شعيب . . .» إلى آخره ، ورجاله ثقات .

وسليمان هذا وثقه ابن يونس وغيره .

(١) مقدمة ابن الصلاح (ص ٣٤-٣٥) النوع الثاني عشر .

والخصيب - بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة - بن ناصح الحارثي نزيل مصر، وثقه ابن حبان.

وهمام بن يحيى أبو بكر البصري، روى له الجماعة.

ص: فإن قالوا: فقد رواه عن عروة أيضًا غير الزهري وغير هشام فذكروا في ذلك ما حدثنا محمد بن الحجاج وربيعة المؤذن قالا: نا أسد قال: نا ابن لهيعة، قال: ثنا أبو الأسود أنه سمع عروة يذكر عن بسرة، عن النبي ﷺ مثله.

قيل لهم: كيف تحتجون في هذا بابن لهيعة وأنتم لا تجعلونه حجة لخصمكم فيما يحتاج به عليكم؟! قال أبو جعفر رحمه الله: ولم أرد بشيء من ذلك الطعن على أبي عبد الله بن أبي بكر ولا على ابن لهيعة ولا على غيرهما ولكني أردت بيان ظلم الخصم، فثبت وهاء حديث الزهري بالذي دخل بينه وبين عروة، وهاء حديث الزهري أيضًا وهشام بالذي بين عروة وبسرة، ولأن عروة لم يقل ذلك ولم يرفع به رأسا، وقد يسقط الحديث بأقل من هذا.

ش: هذا إيراد آخر على أهل المقالة الثانية، بيانه: أنكم قد قلتم ما قلتم في الروايات المتقدمة، وها نحن وجدنا رواية أخرى سالمة مما ذكرتم، فذكروا في ذلك ما رواه الطحاوي عن محمد بن الحجاج الحضرمي وربيعة بن سليمان المؤذن كلاهما عن أسد بن موسى، عن عبد الله بن لهيعة، عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل المدني، عن عروة... إلى آخره، وأجاب عن ذلك بقوله: «قيل لهم...» إلى آخره وهو ظاهر.

ملخصه: أنكم متى احتججتم بابن لهيعة في هذا، يلزم قلب الموضوع، وهو احتجاجكم بمن كنتم تضعفونه عند كون الحجة عليكم، وهو طلق.

فإن قلت: ابن لهيعة مرضي عند الطحاوي، ولهذا يحتاج به في مواضع من كتابه فيكون الحديث صحيحا عنده من هذا الطريق، ويلزمه القول به.

قلت : لا نُسلم أنه محتج به ، بل يذكره في المتابعات ، ولئن سلمنا أنه محتج به وأنه ثقة عنده ؛ فالحديث ضعيف لا اضطرابه كما ذكرنا ، ولكون المدار على عروة في طرق هذا الحديث ، وهو لم يرفع به رأسا ، وهو معنى قوله : «ولأن عروة لم يقل ذلك ولم يرفع به رأسا ، وقد يسقط الحديث بأقل من هذا» بيانه أن هذا أحرى أن يسقط ، وبعد التسليم بالكل فالحديث منقطع معنى بمعارضة دليل أقوى منه ، فسقط به بيانه : أنه مخالف للكتاب وهو قوله تعالى : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ مُّحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ﴾^(١) فإن الآية نزلت في أهل قباء ؛ لأنهم كانوا يستنجون بالماء بعد الاستنجاء بالأحجار فقال لهم النبي ﷺ : إن الله قد أثنى عليكم ، فما الذي تصنعون؟ فقالوا : نستنجي بالماء بعد الاستنجاء بالأحجار» فلو جعل المس حدثا لما مدحهم الله تعالى بالماء الذي لا يتصور إلا بمس الفرجين جميعا ، ولو كان التطهير الذي مدحهم عليه حدثا لا يكون الاستنجاء تطهيرا ؛ إذ التطهير يحصل بزوال الحدث لا بإثباته ، أو نقول : أنه محمول على غسل اليدين ليس إلا ، كما يراد ذلك في حديث بريدة بن الخصيب أن رسول الله ﷺ قال : «من مس صنفا فليتوضأ» .

رواه البزار^(٢) : فإن أحدا ما أوجب الوضوء من مس الصنم .

فإن قلت : قد قال ابن حبان^(٣) : وليس المراد من الوضوء غسل اليد ؛ وإن كان العرب تسمي غسل اليد وضوءا بدليل ما أخبرنا . . . وأسند عن عروة ، عن مروان ، عن بسرة قالت : قال رسول الله ﷺ : «من مس فرجه فليتوضأ وضوءه للصلاة» . وأسند أيضا^(٤) : عن عروة ، عن بسرة قالت : قال رسول الله ﷺ : «من مس فرجه فليعد الوضوء» .

قال : والإعادة لا تكون إلا لو وضوء للصلاة .

(١) سورة التوبة ، آية : [١٠٨] .

(٢) ذكره الهيثمي في «المجمع» (٢٤٦/١) ، وقال : رواه البزار ، وفيه صالح بن حبان وهو ضعيف .

(٣) «صحيح ابن حبان» (٣/٤٠٠ رقم ١١١٦) .

(٤) «صحيح ابن حبان» (٣/٣٩٩ رقم ١١١٥) .

قلت : أكثر الروايات «فليتوضأ» فقط كما في رواية أبي داود^(١) وابن ماجه^(٢) وغيرهما ، وفي رواية الترمذي «فلا يصلي حتى يتوضأ»^(٣) وكل ذلك يحتمل غسل اليدين كما ذكرناه ، ورواية ابن حبان : «وضوءه للصلاة» قيل : إنه مدرج من بعض [١/١٢٢قأ- الرواة .

ولئن سلمنا أنه غير مدرج ، فالجواب عنه ما ذكرنا ، وأما قوله : «والإعادة لا تكون إلا لوضوء الصلاة» فغير مسلم ؛ لأنه يجوز أن يكون المراد إعادة غسل اليدين للتنظيف طلبا للتنزه .

قوله : «ولم أرد بشيء من ذلك . . .» إلى آخره بسط للعدر بأنه إنما ذكر ما ذكره لعدم إنصاف الخصم وتماديهِ في العسف ، لا لأجل الطعن على أحد ، على عبد الله بن أبي بكر ، ولا على عبد الله بن هبة ، ولا على غيرهما من الأئمة ، وهذا غاية الإنصاف منه ؛ لشدة ورعه ، وإظهار أنه بصدد طلب الحق لا لإظهار الهوى والتعصب .

ص : وإن احتجوا في ذلك بما حدثنا أبو بكر [قال]^(٢) : نا أبو داود ، قال : نا هشام ، عن يحيى بن أبي كثير ، أنه سمع رجلا يحدث في مسجد رسول الله ﷺ عن عروة ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ بذلك .

قيل لهم : كفى بكم ظلما أن تحتجوا بمثل هذا .

ش : أراد بذلك أن هذا الحديث عن عائشة غير صحيح ؛ لأن فيه مجهولا ، فلا يجوز الاحتجاج به ، ولا يقال : حديث عائشة رواه الدارقطني من غير هذا الوجه ؛ لأننا نقول : في إسناده كذاب ، وقد بيناه فيما مضى .

ص : وإن احتجوا في ذلك بما حدثنا علي بن معبد قال : نا يعقوب بن إبراهيم ابن سعد ، قال : ثنا أبي ، عن ابن إسحاق ، قال : حدثني محمد بن مسلم بن

(١) تقدم تخريجه .

(٢) تكررت في «الأصل ، ك» .

عبيد الله بن شهاب، عن عروة بن الزبير، عن زيد بن خالد، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مس فرجه فليوضأ».

حدثنا ابن أبي داود، قال: نا عياش الرقام، قال: نا عبد الأعلى، عن ابن إسحاق... فذكر بإسناده مثله.

قيل لهم: أنتم لا تجعلون محمد بن إسحاق حجة في شيء إذا خالفه فيه مثل من خالفه في هذا الحديث، ولا إذا انفرد، ونفس هذا الحديث منكر، وأخلق به أن يكون غلطاً؛ لأن عروة حين سأل مروان عن مس الفرج، فأجابه من رأيه ألا وضوء فيه، فلما قال له مروان عن بسرة عن النبي ﷺ ما قال، قال له عروة: ما سمعت به. وهذا بعد موت زيد بن خالد بما شاء الله، فكيف يجوز أن ينكر عروة على بسرة ما قد حدثه إياه زيد بن خالد عن النبي ﷺ؟!!

ش: أي إن احتج أهل المقالة الأولى في انتقاض الوضوء بمس الفرج بحديث زيد بن خالد الجهني رحمته الله يقال: في جوابهم وجهان:

الأول: أن يقال: إنكم لا تجعلون محمد بن إسحاق حجة في شيء؛ سواء خالفه أحد، أو انفرد بروايته، ثم كيف تحتجون به هاهنا وقد قال البيهقي في كتاب «المعرفة»: وروى الطحاوي حديث زيد بن خالد الجهني من جهة محمد بن إسحاق بن يسار، ثم أخذ في الطعن على ابن إسحاق وأنه ليس بحجة؟ ثم ذهب إلى أنه غلط وذكره إلى آخر ما ذكره الطحاوي، ثم قال: وددنا أن لو كان احتجاجه في مسائله بأمثال محمد بن إسحاق بن يسار، كيف وهو يحتج في كتابه بمن قد أجمع أهل العلم بالحديث على تضعيفه في الرواية؟

قلت: فيا للعجب من هذا البيهقي، كيف يفهم كلام المحققين؟ فمتى طعن الطحاوي على ابن إسحاق حتى يقول: ثم أخذ في الطعن على ابن إسحاق؟ والذي ذكره الطحاوي ليس منه طعننا عليه، وإنما قال للخصم: أنتم لا تجعلون محمد بن إسحاق حجة.

وهذا القول لا يستلزم الطعن منه عليه ؛ وإنما تبين بذلك عسف الخصم ، حيث يجعل محمد بن إسحاق حجة عند كون الحديث له ، ويتركه ويطعن فيه عند كون الحديث عليه ، ولئن سلمنا أنه طعن عليه ؛ فليس هو مختصا به ، ولا بأول من تكلم به فيه ، فإن بعض السلف قبله قد طعنوا فيه كالإمام مالك حيث قال فيه : دجال من الدجاجة .

وقد قال الخطيب : وقد أمسك عن الاحتجاج بروايات ابن إسحاق غير واحد من العلماء لأسباب منها : أنه كان يتشيع ، وينسب إلى القدر ، ويدلس في حديثه ، فأما الصدوق فليس بمدفوع عنه .

وقال الحافظ ابن الذهبي : والذي يظهر لي أن ابن إسحاق حسن الحديث صالح الحال صدوق ، وما انفرد به ففيه نكارة ؛ فإن في حفظه شيئا .

قلت : ولهذا لم يُخَرَّج له الشيخان ، وإنما استشهد به البخاري ، وروى له مسلم في المتابعات .

وقول البيهقي : «كيف وهو يحتج بمن قد أجمع أهل العلم بالحديث على ضعفه في الرواية» تحامل منه وتعصب ؛ حيث يقول قولاً مجملاً من غير بيان ، فهلا بيَّنه في صَوْرِهِ حتى ننظر فيها ، ذلك ولئن سلمنا أنه احتج بمن هو ضعيف عند غيره فلا نسلم أن [١/١٢٢ق-ب] ذلك عيب منه أو تقصير ؛ لأنه ربما كان ذاك ثقة عنده ، ألا ترى إلى خلق كثير قد احتج بهم الشيخان مع أن غيرهما قد تكلموا فيهم ، ولم يجعلوا مثل ذلك قادحا في الصحة ، فكذلك الطحاوي ؛ لأنه إمام في الحديث مثلهم ، بل له زيادة فضيلة معرفة وجوه المناظرات وطرق استنباط الأحكام ونحوها .

الوجه الثاني : أن هذا الحديث منكر بل الأجدر أن يكون غلطاً ، بيان ذلك : أن عروة أجاب مروان حين سألته عن مس الذكر بأنه لا وضوء فيه ، فقال مروان : أخبرني بسرة عن النبي ﷺ أن فيه الوضوء . فقال له عروة : ما سمعت بهذا ، حتى أرسل مروان إلى بسرة شرطياً فأخبرته ، وكان ذلك بعد موت زيد بن خالد بما

شاء الله ، فكيف يجوز أن ينكر عروة على بسرة ما قد حدثه به زيد بن خالد عن النبي ﷺ هذا مما لا يستقيم ولا يصح .

وقال البيهقي في كتابه «المعرفة» : هذا منه توهم - أراد أن الطحاوي وهم فيه - فلا ينبغي لأهل العلم أن يطعنوا في الأخبار بالتوهم ، فقد بقي زيد بن خالد إلى سنة ثمان وسبعين من الهجرة ، ومات مروان بن الحكم سنة خمس وستين ، فيجوز أن يكون عروة لم يسمعه من أحد حين سأل مروان ، ثم سمعه من بسرة ، ثم سمعه بعد ذلك من زيد بن خالد الجهني ، فرجع إلى روايتهما وقلد حديثهما .

قلت : ليس هذا وهما من الطحاوي ، بل الذي ينسبه إلى الوهم هو الذي وهم فيه ، وكيف وهو إمام في التاريخ أيضاً ؟
إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام .

وقد اختلف العلماء من أهل التاريخ في وفاة زيد بن خالد الجهني ، وفي مكان موته على ما نقله ابن الأثير في كتاب «معركة الصحابة» فقال : توفي بالمدينة ، وقيل : بمصر ، وقيل : بالكوفة ، وكانت وفاته سنة ثمان وسبعين وهو ابن خمس وثمانين ، وقيل : مات سنة خمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ، وقيل : توفي في آخر أيام معاوية ، وقيل : سنة اثنتين وسبعين وهو ابن ثمانين سنة والله أعلم .

ويمكن أن يكون الصحيح في تاريخ وفاته سنة خمسين ، ويكون قد ثبت ذلك عند الطحاوي ، فيكون تاريخ وفاته متقدماً على تاريخ وفاة مروان بخمسة عشرة سنة ، وإنما وقف البيهقي على قول من قال بأن وفاة زيد بن خالد سنة ثمان وسبعين ؛ ليتوسل به إلى الطعن على الطحاوي ، وليس هذا دأب أهل الإنصاف ، ولا من قَصْدُهُ إظهار الصواب .

ثم إن الطحاوي أخرج حديث زيد بن خالد من طريقين :

الأول : عن علي بن معبد بن نوح المصري ، عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، عن أبيه إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني ، عن ابن إسحاق ، عن الزهري ، عن عروة ... إلى آخره .

وقد ذكرنا فيما مضى أن أحمد والبزار والطبراني قد أخرجوه^(١).

الثاني: عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي، عن عَيَّاش - بتشديد الياء آخر الحروف وفيه آخره شين معجمة - بن الوليد الرقَّام القطان أحد مشايخ البخاري، عن عبد الأعلى بن عبد الأعلى الشامي القرشي البصري، عن محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن عروة... إلى آخره.

قوله: «وَأَخْلَقَ بِهِ أَنْ يَكُونَ غَلْطًا» من صيغ التعجب، وقد عرف أن الموضوع له صيغتان: ما أفعله، وأفعل به. فالصيغة الثانية لفظها لفظ الأمر، ومعناها خبر، كقوله: تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونا﴾^(٢) أي ما أسمعهم وأبصرهم، وحكي عن الزجاج أنه أمر حقيقة، وهو قول الفراء، واستحسنه الزمخشري وابن خروف^(٣)، ثم معنى «أَخْلَقَ بِهِ» أي أجعله جديرا بأن يكون غلطا، من قولهم: فلان خليف بكذا أي جدير به، وقد حُلِّقَ لذلك - بالضم - أي لاق له.

ص: فإن احتج في ذلك بما حدثنا ربيع الجيزي، قال: نا إسماعيل بن أبي أويس، قال: نا إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة الأشهلي، عن عمر بن شريح، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ بذلك.

حدثنا ابن أبي داود قال: نا الفروي إسحاق بن محمد [١/ق ١٢٣-أ] قال: نا إبراهيم... فذكر مثله بإسناده.

قيل له: أنتم لا تسوغون خصمكم أن يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح، فكيف تحتجون به أنتم عليه؟ ثم ذلك أيضًا في نفسه منكر؛ لأن عروة لما أخبره مروان عن بسرة بما أخبره به من ذلك، لم يكن عرفه قبل ذلك لا عن عائشة ولا عن غيرها.

(١) تقدم تحريجه.

(٢) سورة مريم، آية: [٣٨].

(٣) هو إمام النحو، أبو الحسن علي بن محمد بن علي بن خروف الإشبيلي مؤلف «شرح سيبويه» وغيره، مات سنة (٦١٠ هـ) وقيل: (٦٠٩ هـ)، انظر «سير أعلام النبلاء» (٢٢/٢٦).

ش: أي فإن احتج الخصم في انتقاض الموضوع من مس الذكر بحديث عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ يقال: في جوابه وجهان أيضًا:

الأول: إنكم لا تسوِّغون - أي لا تجوزون - لخصمكم أن يحتج عليكم بمثل (عمرو بن شريح)^(١) الحضرمي فكيف أنتم تحتجون به على خصمكم وهو قلب الموضوع كما ذكرنا؟

فإن قلت: لِمَ عَيَّن الطحاوي (عمر بن شريح)^(١) وفي إسناده غيره من الضعفاء كإسماعيل بن أبي أويس، فإن يَحْيَى ضعفه وبالح في النسائي وإن كان قد روى عنه الشيخان، وإبراهيم بن إسماعيل قال البخاري فيه: منكر الحديث. وإسحاق بن محمد الفروي، قال النسائي فيه: ليس بثقة. وضعفه أبو داود جدًا وكذا الدارقطني؟

قلت: لأن الخصم معترف بضعف (عمر بن شريح)^(١) فلذلك عينه.

الثاني: أن هذا الحديث في نفسه منكر؛ لأن عروة بن الزبير لما أخبره مروان بن الحكم عن بسرة لم يكن عروة عرف هذا الحكم قبل هذا، لا عن عائشة ولا عن غيرها، فلو كان سمعه من عائشة قبل هذا لما أنكر على مروان خبره عن بسرة.

ثم إنه أخرج هذا الحديث عن طريقين:

الأول: عن ربيع بن سليمان الجيزي، عن إسماعيل بن أبي أويس، عن إبراهيم ابن إسماعيل بن أبي حبيبة الأشهلي المدني، عن (عمر بن شريح)^(١) الحضرمي، عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، عن عروة بن الزبير، عن عائشة.

(١) كذا في «الأصل، ك»، وفي بعض الطبقات من «شرح معاني الآثار». ووقع في بعض الطرق «عمر بن شريح» وكل ذلك خطأ، والصواب: «عمر بن شريح» بالسين المهملة وآخره جيم، كما صرح بذلك الذهبي في «الميزان» (٥/٢٤٦)، والحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٤/٣١١) وقالوا: هو عمر بن سعيد بن شريح - بسين مهملة لا بالشين المعجمة - نسبة إلى الجد، وكذا ضبطه ابن ماكولا في «الإكمال» (٤/٢٧٣).

والثاني : عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي ، عن إسحاق بن محمد بن إسماعيل بن عبد الله بن أبي فروة الفروي المدني ، عن إبراهيم بن إسماعيل . . . إلى آخره .

والإسنادان كلاهما ضعيف ، والفروي - بفتح الفاء وسكون الراء - نسبة إلى جده أبي فروة ، لا يقال : إنه روي عن عائشة من غير هذا الطريق ، رواه الدارقطني ؛ لأننا قد قلنا : إن في سنده كذابا ، مع أنه روي عنها ما يخالف هذه الرواية ، وقد بيناه فيما مضى .

ص : فإن احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال : نا دحيم بن اليتيم ، قال : ثنا عمرو بن أبي سلمة ، عن صدقة بن عبد الله ، عن هاشم بن زيد ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ بذاك ، قيل لهم : صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف فكيف تحتجون به؟! وهاشم بن زيد فليس من أهل العلم الذي يثبت بروايتهم مثل هذا .

ش : أي فإن احتج أهل المقالة الأولى أيضًا فيما ذهبوا إليه بحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فجوابه أنه ضعيف ، معلول بصدقة بن عبد الله السمين أبي معاوية الدمشقي ، قال أحمد : ضعيف ليس حديثه يسوى شيئاً ، أحاديثه مناكير . وكذا ضعفه ابن معين والبخاري والنسائي ، وقال أبو حاتم : لين ، يكتب حديثه ولا يحتج به .

ومعلول أيضًا بهاشم بن زيد الدمشقي ، قال أبو حاتم : ضعيف الحديث . ودحيم - بضم الدال وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف - لقب عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي يعرف بدحيم بن اليتيم مولى آل عثمان بن عفان ، قاضي الأردن وفلسطين ، أحد مشايخ البخاري وأبي داود والنسائي وابن ماجه .

وعمر بن أبي سلمة التنيسي ، أبو حفص الدمشقي ، روى له الجماعة .

وأخرجه البزار في «مسنده»^(١) : بهذا الطريق وقال : نا عمرو بن الخطاب ، نا عمرو بن أبي سلمة ، نا صدقة بن عبد الله ، عن هاشم بن زيد ، عن نافع ، عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : «من مس فرجه فليتوضأ» .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢) : وفي إسناده العلاء بن سليمان وهو أيضاً ضعيف جداً .

ص : وإن احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان ، قال : نا عمرو بن خالد ، قال : نا العلاء بن سليمان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ أنه قال : «من مس فرجه فليتوضأ» . قيل لهم : كيف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندكم ضعيف؟!

ش : أي وإن احتج أهل المقالة الأولى فيما ذهبوا إليه بحديث سالم عن أبيه ، فجوابه أنه معلول بالعلاء بن سليمان الرقي ، ذكره [١/١٢٣-ب] ابن الجوزي في الضعفاء وقال : قال الأسدي : ساقط لا تحمل الرواية عنه .

وعمر بن خالد بن فروخ التميمي الحنظلي ، أحد مشايخ البخاري وغيره ، قال العجلي : مصري ثقة ثبت .

وأخرجه الطبراني بهذا الطريق كما ذكرناه آنفاً^(٣) .

ص : وإن احتجوا في ذلك أيضاً بما حدثنا يونس ، قال : نا معن بن عيسى القزاز ، عن يزيد بن عبد الملك ، عن المقبري ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : «من أفضى بيده إلى ذكره ليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضأ» . قيل له : يزيد هذا عندكم منكر الحديث ، لا يسوئ حديثه عندكم شيئاً ، فكيف تحتجون به؟! .

(١) ذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٢٤٥) وقال : رواه البزار ، والطبراني في «الكبير» ، وفي سند «الكبير» العلاء بن سليمان ، وهو ضعيف جداً ، وفي سند البزار هاشم بن زيد وهو ضعيف جداً .

(٢) «المعجم الكبير» (١٢/٢٨١ رقم ١٣١١٨) بلفظ : «من مس ذكره فليتوضأ» .

(٣) سبق تخريجه .

ش: أي وإن احتج أهل المقالة الأولى فيما ذهبوا إليه بحديث أبي هريرة هذا فجوابه أنه ضعيف معلول بيزيد بن عبد الملك بن المغيرة النوفلي المدني، قال أحمد ويحيى: ضعيف.

وقال النسائي: متروك الحديث ولم يخرج له غير ابن ماجه حديثا واحدا في السقط .
والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد، ونسبته إلى مقبرة وكان ساكنا فيها .

وقد ذكرنا أن ابن حبان أخرجه في «صحيحه»^(١): عن يزيد بن عبد الملك .
والحاكم في «مستدركه»^(١) وصححه، وأنها قد تخارفا جدّا في تصحيحه^(٢).

ص: وإن احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد، قال: نا دحيم، قال: نا عبد الله، عن النبي ﷺ مثل حديث يونس، عن معن، قيل لهم: هذا الحديث كل من رواه عن ابن أبي ذئب من الحفاظ يقطعه ويوقفه على محمد بن عبد الرحمن، فمن ذلك ما حدثنا أبو بكرة، قال: نا أبو عامر، قال: نا ابن أبي ذئب، عن عقبة، عن محمد ابن عبد الرحمن، عن النبي ﷺ بذلك .

فهؤلاء الحفاظ يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن، ويخالفون فيه ابن نافع، وهو عندكم حجة عليه وليس هو بحجة عليهم، فكيف تحتجون بحديث منقطع في هذا وأنتم لا تثبتون الحديث المنقطع .

ش: أي وإن احتج أهل المقالة الأولى أيضًا فيما ذهبوا إليه بحديث جابر بن عبد الله، فجوابه أنه منقطع موقوف على محمد بن عبد الرحمن، والمنقطع ليس بحجة عندهم، فكيف يحتجون به؟! والدليل على ذلك أن الحفاظ الثقات يوقفونه على

(١) سبق تخريجه .

(٢) قد بينا قبل ذلك عند تخريجه أن ابن حبان أخرجه من طريق نافع بن أبي نعيم مع يزيد بن عبد الملك، وقال: احتجاجنا في هذا الخبر بنافع بن أبي نعيم دون يزيد بن عبد الملك... إلخ، وكذا أخرجه الحاكم من طريق نافع وصححه واستشهد بحديث يزيد، فبان بذلك أنها لم يتخارفا؛ فرحمهما الله .

محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه عبد الله بن نافع الصائغ الذي يرفعه ، وكذا قال الشافعي : سمعت جماعة من الحفاظ غير ابن نافع يروونه ولا يذكرون فيه جابرا .

وقال البخاري^(١) : عقبه ، عن ابن ثوبان ، روى عنه ابن أبي ذئب مرسل عن النبي ﷺ في مس الذكر .

قلت : فعلى هذا يثول الحديث إلى الإرسال ، وهم لا يحتجون بالمرسل ؛ فإذا سقط احتجاجهم بحديث جابر رضي الله عنه وقد شنع [البیهقي]^(٢) في هذا المقام على هذا الطحاوي بقوله : «ثم أخذ الطحاوي في رواية أحاديث لم يعتمد عليها في الوضوء من مس الذكر ، وجعل يضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع ، وأن من أوجب الوضوء منه لا يقول بالمنقطع ، ونحن إنما لا نقول بالمنقطع إذا كان منفردا ، فإذا انضم إليه غيره أو انضم إليه قول بعض الصحابة أو ما يتأكد به المراسيل ، ولم يعارضه ما هو أقوى منه ؛ فإننا نقول به . انتهى .

قلت : هذا تشنيع من غير وجه ؛ لأن الطحاوي ما ضعف حديثا قد صح فيه ، ولا جعل الموصول منقطعا ، وإنما ذكره على وجه يرضى به الخصم ، وأراد بهذا أن هذه الأحاديث التي احتج بها الخصم لا تصلح للاحتجاج ، والعجب من البيهقي أنه يصرح بأن هذه الأحاديث لا يعتمد عليها في الوضوء من مس الذكر ثم يرجع ويشنع على الطحاوي بأنه يضعفها مرة بضعف الرواية ومرة بالانقطاع !

ورجال المرفوع ثقات كلهم ، ودحيم قد مضى ذكره آنفا .

وعبد الله بن نافع الصائغ المخزومي القرشي [١/١٢٤ق-أ] أبو محمد المدني ، روى له الجماعة إلا البخاري .

وابن أبي ذئب اسمه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ، روى له الجماعة .

(١) «تاريخ البخاري الكبير» (٦/٤٣٥) وزاد بعده : وقال بعضهم : عن جابر رضي الله عنه ، ولا يصح .

(٢) في «الأصل ، ك» : الطحاوي ، وهو سبق قلم من المؤلف ، والصواب ما أثبتناه ، كما سيتضح في آخر التعقيب من المؤلف بقوله : والعجب من البيهقي . الخ .

وعقبة هو ابن عبد الرحمن بن أبي معمر ، حجازي ، ذكره ابن أبي حاتم وسكت عنه^(١) .

ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان القرشي أبو عبد الله المدني ، روى له الجماعة .
ورجال الموقوف أيضًا ثقات وأبو بكره بكّار القاضي . وأبو عامر : عبد الملك ابن عمرو العقدي ، تكرر ذكره .

ص : وإن احتجوا في ذلك بما حدثنا صالح بن عبد الرحمن ويونس وربيعة الجيزي ، قالوا : ثنا عبد الله بن يوسف ، عن الهيثم بن حميد ، قال : أخبرني العلاء بن الحارث ، عن مكحول ، عن عنبسة بن أبي سفيان ، عن أم حبيبة زوج النبي ﷺ قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من مس فرجه فليتوضأ» .

حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا أبو مسهر ، عن الهيثم . . . فذكر بإسناده مثله .
قيل لهم : هذا حديث منقطع أيضًا ؛ لأن مكحولاً لم يسمع من عنبسة بن أبي سفيان شيئاً .

حدثنا ابن أبي داود قال : سمعت أبا مسهر يقول ذلك ، وأنتم تحتجون في مثل هذا بقول أبي مسهر .

ش : أي وإن احتج أهل المقالة الأولى فيما ذهبوا إليه بحديث أم حبيبة رضي الله عنها فجوابه : أنه أيضًا منقطع ؛ وذلك لأن مكحولاً لم يسمع من عنبسة بن أبي سفيان شيئاً ، قاله أبو مسهر .

روى الطحاوي عن ابن أبي داود ، عن أبي مسهر عبد الأعلى بن مسهر الغساني الدمشقي أنه كان يقول ذلك ، يعني بأن مكحولاً لم يسمع من عنبسة ، وهم يحتجون بأبي مسهر ، وقال عباس الدوري ، عن يحيى بن معين ، قال أبو مسهر : لم يسمع مكحول من عنبسة بن أبي سفيان ، ولا أدري أدركه أم لا .

(١) الأولى أن يقال : سكت عليه ، أو لم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ؛ لأن «سكت عنه» من ألفاظ الجرح الشديد .

فإن قلت : قال البيهقي بعد أن ذكر هذا الحديث : بلغني عن الترمذي ، سألت أبا زرعة عن هذا الحديث فاستحسنه ورأيته كأنه يعدّه محفوظا .

قلت : وقال الترمذي في كتابه : قال محمد - يعني البخاري - : لم يسمع مكحول من عنبة بن أبي سفيان ، وروى مكحول عن رجل عن عنبة غير هذا الحديث . وكأنه لم ير هذا الحديث صحيحا .

وفي «الإمام» عن ابن معين قال : هذا أضعف أحاديث هذا الباب .
وأخرج النسائي^(١) : حديثا آخر من رواية مكحول ، عن عنبة ، عن أم حبيبة ، ثم قال : مكحول لم يسمع من عنبة شيئا .

وأخرج الطحاوي حديث أم حبيبة هذا من طريقين :

الأول : عن صالح بن عبد الرحمن بن عمرو ، ويونس بن عبد الأعلى ، وربيع بن سليمان الجيزي كلهم عن عبد الله بن يوسف التنيسي - أحد مشايخ البخاري - عن الهيثم بن حميد الغساني الدمشقي ، عن العلاء بن الحارث بن عبد الوارث الحضرمي ، عن مكحول الشامي ، عن عنبة بن أبي سفيان صخر ابن حرب بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي عن أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان زوج النبي ﷺ .

وأخرجه ابن ماجه^(٢) : نحوه ، وقد ذكرناه .

الثاني : عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي ، عن أبي مسهر ، عن الهيثم بن [حميد]^(٣) إلى آخره .

وأخرجه الطبراني^(٤) نحوه .

(١) «المجتبى» (٣/ ٢٦٥ رقم ١٨١٥) ولفظه «من روى أربع ركعات قبل الظهر . . الخ .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) في «الأصل ، ك» عدي ، وهو سبق قلم من المؤلف : وما أثبتناه هو الصواب ، كما في المتن ، و«معجم الطبراني الكبير» .

(٤) «المعجم الكبير» (٢٣/ ٢٣٤ رقم ٤٤٧) .

ص: وإن احتجوا في ذلك بما حدثنا يونس، قال: نا معن بن عيسى، عن عبد الله بن المؤمل المخزومي، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: «أن بسرة سألت النبي ﷺ فقالت: المرأة تضرب بيدها فتصيب فرجها. قال: تتوضأ يا بسرة».

حدثنا ابن أبي داود، قال: نا الخطاب بن عثمان الفوزي، قال: نا بقية، عن الزبيدي، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما رجل مس فرجه فليتوضأ، وأيما امرأة مست فرجها فلتتوضأ».

قيل لهم: أنتم تزعمون أن عمرو بن شعيب لم يسمع من أبيه شيئا، وإنما حديثه عنه عن صحيفة، فهذا على قولكم منقطع، والمنقطع لا تجب به حجة عندكم.

ش: أي وإن احتج أهل المقالة الأولى فيما ذهبوا إليه بحديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن بسرة، عن النبي ﷺ وبحديثه عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ؛ فجوابه أن يقال: إنكم تزعمون أن عمرو بن شعيب لم يسمع من أبيه شيئا وإنما حديثه عنه عن صحيفة؛ فيكون منقطعا، والمنقطع لا تقوم به [١/١٢٤ق-ب] حجة عندكم، وقال ابن المديني: عن يحيى بن سعيد: حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عندنا وإي.

وقال عباس الدوري: عن يحيى بن معين: إذا حدث عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده فهو كتاب، هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، وهو يقول: أي عن جدي، فمن هاهنا جاء ضعفه. أو نحو هذا من الكلام.

وقال ابن عدي: عمرو بن شعيب في نفسه ثقة إلا إذا روى عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ يكون مرسلا.

لأن جده عنده: محمد بن عبد الله بن عمرو لا صحبة له، وتردد ابن حبان في عمرو وذكره في الضعفاء فقال: إذا روى عن طاوس وابن المسيب وغيرهما من الثقات غير أبيه فهو ثقة يجوز الاحتجاج به، وإذا روى عن أبيه عن جده ففيه مناكير كثيرة فلا يجوز

الاحتجاج بذلك ، قال : فإذا روى عن أبيه عن جده ؛ فإن شعيباً لم يلق عبد الله ، فيكون خبره منقطعاً .

وإن أراد بحده الأدنى فهو محمد لا صحبة له فيكون مرسلًا .

وقال الحافظ المزي : عمرو بن شعيب على ثلاثة أوجه :

عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وعمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، وعمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو ، فعمره له ثلاثة أجداد : محمد ، وعبد الله ، وعمرو بن العاص .

محمد تابعي ، وعبد الله وعمرو صحابيان ، فإن كان المراد بجده محمدًا فالحديث مرسل لأنه تابعي ، وإن كان المراد به عمراً فالحديث منقطع ؛ لأن شعيباً لم يدرك عمراً ، وإن كان المراد به عبد الله فنحتاج إلى معرفة سماع شعيب من عبد الله .

فإن قيل : قال البخاري في تاريخه : عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص سمع أباه وسعيد بن المسيب وطاوساً . فكيف يقول الطحاوي وأنتم تزعمون أن عمرو بن شعيب لم يسمع من أبيه شيئاً؟ ولهذا شنع البيهقي في «المعرفة» على الطحاوي بسبب هذا الكلام .

وقال : الخلاف في سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو ، ثم قال : وقد صح سماع عمرو بن شعيب من أبيه ، وصح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو . قلت : الطحاوي نفسه قائل بأن عمرو بن شعيب سمع من أبيه ؛ ولهذا يحتج به في كثير من المواضع ، وإنما ذكر ما ذكره ناقلاً عن بعض طائفة من الخصوم أنهم قالوا : إنه لم يسمع من أبيه شيئاً ، وأراد به إلزامهم بذلك ؛ لأنه إذا لم يكن سمع من أبيه يكون حديثه منقطعاً ، فكيف يجوز الاحتجاج به مع دعواهم بذلك؟! فسقط بذلك تشنيع البيهقي أيضاً .

فإن قلت : إذا كان الطحاوي يحتج بحديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده فما باله لم يعمل بحديثه هذا؟

قلت : لأنه قد عارضه حديث طلق بن علي ، فلم يكن ليعمل به لتأخر حديث طلق عنه فيثبت بذلك انتساخ أحاديث انتقاض الوضوء من مس الفرج .

فإن قيل : حديث أبي هريرة الذي ذكرناه في هذا الباب ناسخ لحديث طلق بن علي ، لأن طلقاً قدم على النبي ﷺ في ابتداء الهجرة والمسجد على عرش ، وأبو هريرة أسلم سنة ست من الهجرة فكان حديثه متأخراً ، والأخذ بآخر الأمرين واجب لأنه ناسخ ، والطبراني أيضاً مال إلى أن حديث طلق منسوخ .

قلت : روى أبو داود^(١) : عن قيس بن طلق ، عن أبيه قال : «قدمنا على نبي الله ﷺ فجاءه رجل كأنه بدوي ، فقال : يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ؟ فقال : هل [هو]^(٢) إلا مضغة منه أو بضعة منه» .

ففي قوله : «ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ» دلالة على أنه كان بلغه أن النبي ﷺ شرع فيه الوضوء ، فأراد أن يستيقن ذلك ، وإلا فالمستقر عندهم أن الأحداث إنما كانت من الخارج النجس ، وإلا فالعقل لا يهدي إلى أن مس الذكر يناسب نقض الوضوء ، فعلى هذا يكون حديث طلق هو آخر الأمرين ، ويكون أبو هريرة قد سمعه من بعض الصحابة ثم أرسله .

وجواب آخر أن دعوى النسخ إنما تصح بعد ثبوت صحة الحديث ، ونحن لا نُسَلِّم صحة حديث أبي هريرة ؛ فافهم .

[١/١٢٥-أ] ص : فقد ثبت فساد هذه الآثار كلها التي يحتج بها من يذهب إلى

إيجاب الوضوء من مس الفرج .

ش : أي إذا علم ما ذكرنا ، فقد ثبت فساد هذا الأحاديث التي سلفت في هذا الباب التي يحتج بها من يذهب إلى إيجاب الوضوء من مس الفرج ، وذلك لكون بعضها منكراً ، وبعضها مضطرباً ، وبعضها ضعيفاً معلولاً ، وبعضها منقطعاً ،

(١) «سنن أبي داود» (١/٤٦ رقم ١٨٢) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «سنن أبي داود» .

وبعضها موقوفا على ما بُيِّنَتْ مستقصاة مشروحة ، وفي ذلك نقل شمس الأئمة السرخسي عن يحيى بن معين أنه قال : ثلاث لا يصح فيهن حديث ، منها : انتقاض الوضوء من مس الفرج .

ص : وقد رويت آثار عن رسول الله ﷺ تخالف ذلك ، فمنها : ما حدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن محمد بن جابر ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه : «أنه سأل النبي ﷺ أفي مس الذكر وضوء؟ قال : لا» .

ش : أي قد رويت أحاديث عن رسول الله ﷺ تخالف ما روي من إيجاب الوضوء من مس الفرج ، ولما ذكر ما يحتج به أهل المقالة الأولى من الأحاديث وأجاب عنها ، شرع يذكر ما يحتج به أهل المقالة الثانية ، فمن جملة حججهم : حديث قيس بن طلق ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ .

أخرجه عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفيان بن عيينة ، عن محمد بن جابر بن سيار اليمامي الأعمى - فيه مقال - عن قيس بن طلق ، عن أبيه طلق بن علي بن المنذر الحنفي اليمامي الصحابي رحمته الله .

وأخرجه ابن ماجه^(١) : نا علي بن محمد ، نا وكيع ، نا محمد بن جابر ، قال : سمعت قيس بن طلق الحنفي ، عن أبيه قال : «سمعت رسول الله ﷺ سئل عن مس الذكر ، فقال : ليس فيه وضوء ، إنما هو منك» .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : عن موسى بن داود ، عن محمد بن جابر . . . إلى آخره نحوه .

واعلم أن حديث طلق صحيح وإن كان هذا الطريق فيه مقال ؛ لأنه روي من غير وجه ، وقال أبو داود : وقد روي عن غير واحد من أصحاب النبي ﷺ وبعض التابعين أنهم لم يروا الوضوء من مس الذكر ، وهو قول أهل الكوفة وابن المبارك ، وهذا الحديث أحسن شيء روي في هذا الباب .

(١) «سنن ابن ماجه» (١/١٦٣ رقم ٤٨٣) .

(٢) «مسند أحمد» (٤/٢٣ رقم ١٦٣٣٥) .

وقال ابن حزم في «المحلى» بعد أن ذكر حديث طلق بن علي قال عليّ : وهذا خبر صحيح .

ولكن ادعى أنه منسوخ كما ادعى الطبراني والبيهقي وصاحب «المغني» وهذه الدعوى غير صحيحة ، وقد بينا فسادها عن قريب .

فإن قيل : قد ذكر البيهقي عن ابن معين أنه قال : قد أكثر الناس في قيس بن طلق ولا يحتاج بحديثه .

قلت : قد ذكر البيهقي ذلك بسند فيه محمد بن الحسن النقاش المفسر ، وهو من المتهمين بالكذب .

وقال البرقاني : كل حديثه مناكير ، وليس في تفسيره حديث صحيح .

وروى النقاش كلام ابن معين هذا عن عبد الله بن يحيى القاضي السرخسي ، وعبد الله هذا قال فيه ابن عدي : كان متهما في روايته عن قوم أنه لم يلحقهم .

وقد ذكر ابن أبي حاتم أن ابن معين وثق قيسا بخلاف ما ذكر عنه في هذا السند الساقط ، وصحح حديثه هذا ابن حبان وابن حزم كما ذكرناه .

وذكر ابن منده في كتابه : أن عمرو بن علي الفلاس قال : حديث قيس عندنا أثبت من حديث بسرة .

فإن قيل : ذكر البيهقي عن الشافعي أنه قال : سألنا عن قيس فلم نجد من يعرفه بما يكون لنا فيه قبول خبره .

وقد حكى الدارقطني أيضا في «سننه»^(١) : عن ابن أبي حاتم أنه سأل أباه وأبا زرعة عن هذا الحديث فقالا : قيس بن طلق ليس ممن تقوم به حجة . ووهياه ولم يثبتاه .

قلت : هو معروف روى عنه تسعة أنفس ذكرهم صاحب الكمال وهم : عبد الله ابن بدر ، ومحمد بن جابر اليمامي ، وعبد الله بن النعيان السحيمي ، وعجبية بن

(١) «سنن الدارقطني» (١/١٤٩ رقم ١٥) .

عبد الحميد بن طلق ، وابنه [١/ق ١٢٥-ب] هوذة بن قيس وأيوب بن عتبة اليمامي ، وموسى بن عمير اليمامي ، وسراج بن عقبة ، وعيسى بن خثيم ، ثم قال عبد الغني بعد ذكر هؤلاء : قال يحيى بن معين وأحمد بن عبد الله : ثقة . وذكره ابن حبان في «الثقات» وأخرج له ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم في «المستدرک» وروى له أصحاب السنن الأربعة ، وأخرج الترمذي من طريق ملازم وقيس هذا حديث «لا وتران في ليلة» وحسنه ، وقال عبد الحق : وغير الترمذي يصححه .

فإن قيل : قد روى حديث بسرة جماعة من الصحابة وكثرة الرواية مؤثرة في الترجيح ، وحديث طلق بن علي لا يحفظ من طريق يوازي هذه الطرق وهو حديث فرد في هذا الباب .

قلت : كما وجد اختلاف الرواة في حديثها فكذلك وجد في حديث طلق نحو ذلك ، ثم إذا وجد للحديث طريق واحد سالم من شوائب الطعن تعين المصير إليه ، ولا عبرة باختلاف الباقيين ، وقد يقال : إن كثرة الرواة لا أثر لها في باب الترجيحات ؛ لأن طريق كل واحد منها غلبة الظن ؛ فصار كشهادة شاهدين مع شهادة أربعة . وقد يقال : إن بسرة غير مشهورة ، لاختلاف الرواة في نسبها ؛ لأن بعضهم يقول : هي كنانية ، وبعضهم يقول : هي أسدية ، ولو سلم عدم جهالتها فليست توازي طلقا في شهرته وكثرة روايته وطول صحبته ، وبالجمل فحديث النساء لا يوازي حديث الرجال .

فإن قيل : قد أسند البيهقي عن طلق أنه قدم على النبي ﷺ وهو يبني المسجد **قلت :** استدل بذلك على أن حديثه متقدم ليثبت كونه منسوخا ، وفي سنده هذا محمد بن جابر وهو ضعيف وقد ضعفه هو أيضا في بابيه ، وأيضا فقد اختلف عليه ، فرواه البيهقي عنه عن قيس بن طلق عن أبيه ، وأخرجه الحازمي في الناسخ والمنسوخ عنه عن عبد الله بن بدر عن طلق .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا مسدد ، قال : نا محمد بن جابر . . . فذكر بإسناده نحوه .

ش: هذا طريق آخر عن أبي بكرة بكّار القاضي ، عن مسدد بن مسرهد شيخ البخاري ، عن محمد بن جابر ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا إسحاق الدبري [عن عبد الرزاق]^(٢) عن هشام بن حسان ، عن محمد بن جابر ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه قال : «قلت : يا رسول الله ، أرايت الرجل يتوضأ ، ثم يهوي فيمس ذكره أو أَرْبَتَهُ؟ قال : هو منك» .

ص: حدثنا محمد بن العباس اللؤلؤي ، قال : نا أسد ، قال : نا أيوب بن عتبة (ح) .

وحدثنا أبو بشر الرقي ، قال : نا حجاج بن محمد ، قال : نا أيوب بن عتبة ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ نحوه .
ش: هذان طريقان آخران :

أحدهما : عن محمد بن العباس اللؤلؤي أحد أصحاب أبي حنيفة ، عن أسد بن موسى .

عن أيوب بن عتبة اليهامي ، فيه مقال كبير ، وقال أبو زرعة : ما حدث باليامة فهو مستقيم . وقال الدارقطني مرة : يعتبر به شيخ . وقال أبو داود : كان صحيح الكتاب تقادم موته . وقال العجلي : يكتب حديثه .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٣) : نا حماد بن خالد ، نا أيوب بن عتبة ، عن قيس ابن طلق ، عن أبيه قال : «سأل رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أيتوضأ أحدنا إذا مس ذكره؟ قال : إنما هو بضعة منك - أو من جسدك» .

(١) «المعجم الكبير» (٨/ ٣٣٠ رقم ٨٢٣٣) .

(٢) سقط من «الأصل ، ك» ، والمثبت من «معجم الطبراني الكبير» .

(٣) «مسند أحمد» (٤/ ٢٢ رقم ١٦٣٢٩) .

والآخر: عن أبي بشر عبد الملك بن مروان الرقي - وثقه ابن يونس - عن حجاج بن محمد المصيصي، عن أيوب بن عتبة .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١): نا علي بن عبد العزيز، نا أحمد بن يونس، نا أيوب بن عتبة، عن قيس بن طلق، عن أبيه قال: «سأل رجل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أرأيت إذا مس أحدنا ذكره، يتوضأ؟ قال: لا، إنها هو بضعة منك» .

ص: حدثنا حسين بن نصر، قال: نا يوسف بن عدي، قال: نا ملازم بن عمرو، [١/١٢٦ق-] عن عبد الله بن بدر السحيمي، عن قيس بن طلق، عن أبيه، عن النبي ﷺ مثله .

ش: هذا طريق آخر وهو صحيح، عن حسين بن نصر بن المearك، عن يوسف ابن عدي بن زريق - أحد مشايخ البخاري - عن ملازم بن عمرو بن عبد الله الحنفي السحيمي اليامي، وثقه ابن حبان وغيره وروى له الأربعة، عن عبد الله بن بدر بن عميرة الحنفي السحيمي اليامي، جد ملازم بن عمرو لأبيه - وقيل: لأمه - وثقه ابن معين وابن حبان، وروى له الأربعة .

والسحيمي نسبة إلى سحيم - بضم السين وفتح الحاء المهملتين - بن مرة بن دول بن حنيفة بطن من بني حنيفة .
وأخرجه الثلاثة .

فأبو داود^(٢): عن مسدد، عن ملازم بن عمرو الحنفي، عن عبد الله بن بدر، عن قيس بن طلق، عن أبيه قال: «قدمنا على نبي الله ﷺ فجاء رجل كأنه بدوي، فقال: يا نبي الله، ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ؟ فقال: وهل هو [إلا]^(٣) مضغة منه - أو بضعة منه؟!» .

(١) «المعجم الكبير» (٨/ ٣٣٤ رقم ٨٢٤٩) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٤٦ رقم ١٨٢) .

(٣) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «سنن أبي داود» .

والترمذي^(١) : عن هناد ، عن ملازم بن عمرو ... وإلى آخره .

والنسائي^(٢) أيضًا : عن هناد بن السري ، عن ملازم بن عمرو ... إلى آخره ، ولفظه : « خرجنا وفدا حتى قدمنا على نبي الله ﷺ فبايعناه واصلينا معه ، فلما قضى الصلاة ، جاء رجل كأنه بدوي ، فقال : يا رسول الله ، ما ترى في رجل مس ذكره في الصلاة ؟ قال : وهل هو إلا مضغة منك - أو بضعة منك ؟ ! » .

ص : حدثنا أبو أمية ، قال : نا الأسود بن عامر وخلف بن الوليد وأحمد بن يونس وسعيد بن سليمان ، عن أيوب ، عن قيس ، أنه حدثه عن أبيه ، عن النبي ﷺ نحوه .
ش : هذا طريق آخر رجاله كلهم ثقات ما خلا أيوب ؛ فإن فيه مقالا مع أن بعضهم وثقوه .

وأبو أمية هو محمد بن إبراهيم بن مسلم الطرسوسي .

وخلف بن الوليد الجوهري البغدادي نزيل مكة ، وثقة أبو زرعة .

وأحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس وينسب إلى جده ، أحد مشايخ البخاري ومسلم وأبي داود .

وسعيد بن سليمان الضبي الواسطي المعروف بسعدويه .

وأخرجه أحمد^(٣) وأبو يعلى في مستنديهما .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : ثنا حجاج ، نا ملازم ، عن عبد الله بن بدر ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ : « أنه سأله رجل فقال : يا نبي الله ، ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما توضأ ؟ فقال النبي ﷺ : هل هو إلا بضعة منك أو مضغة منك ؟ ! » .

ش : هذا طريق آخر وهو صحيح ، عن محمد بن خزيمة بن راشد ، عن حجاج

(١) «جامع الترمذي» (١/١٣١ رقم ٨٥) .

(٢) «المجتبى» (١/١٠١ رقم ١٦٥) .

(٣) «مسند أحمد» (٤/٢٢ رقم ١٦٣٢٩) من طريق حماد بن خالد ، عن أيوب .

ابن المنهال الأنطاقي ، عن ملازم ... إلى آخره .

وأخرجه ابن حبان في «صحيحه»^(١) : أنا ابن قتيبة بعسقلان ، قال : نا محمد بن أبي السري ، نا ملازم بن عمرو ، حدثني عبد الله بن بدر ، قال : حدثني قيس بن طلق ، قال : حدثني أبي قال : «كنا عند النبي ﷺ فأتاه أعرابي ، فقال : يا رسول الله ، إن أحدنا يكون في الصلاة فيحتك فتصيب يده ذكره . فقال رسول الله ﷺ : وهل هو إلا بضعة أو مضغة منك؟! »

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(٢) : نا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ، نا محمد بن [زياد]^(٣) بن فروة البلدي أبو روح ، نا ملازم بن عمرو ... إلى آخره .
قوله : «بضعة» بفتح الباء وكسر ها ، وهي القطعة من اللحم ، والمعنى أنه جزء منه كما في الحديث : «فاطمة بضعة مني»^(٤) أي جزء مني كما أن القطعة من اللحم .
قوله : «أو مضغة» شك من الراوي ، وهي بضم الميم القطعة من اللحم قدر ما يعض ، وجمعها مَضَغ .

ص : فهذا حديث ملازم ، مستقيم الإسناد ، غير مضطرب في إسناده ولا في متنه ، فهو أولى عندنا مما رويناه أولاً من الآثار المضطربة في أسانيدنا ، ولقد حدثني ابن أبي عمران ، قال : سمعت عباس بن عبد العظيم العنبري ، يقول : سمعت علي بن المديني ، يقول : حديث ملازم هذا أحسن من حديث بسرة ، فإن كان هذا الباب يؤخذ من طريق الإسناد واستقامته ؛ فحديث ملازم هذا أحسن إسناداً ، وإن كان يؤخذ [١/ق ١٢٦-ب] من طريق النظر ؛ فإننا رأيناهم لا يختلفون أن من مس ذكره بظهر كفه أو بذراعه لم يجب في ذلك وضوء ، فالنظر أن يكون مسه إياه ببطن كفه كذلك ،

(١) «صحيح ابن حبان» (٣/٤٠٣ رقم ١١٢٠) .

(٢) «سنن الدارقطني» (١/١٤٩ رقم ١٧) .

(٣) في «الأصل» : زيادة ، والمثبت من «سنن الدارقطني» ، و«ثقات ابن حبان» (٩/٨٤) .

(٤) متفق عليه من حديث المسور بن مخرمة رضي الله عنه البخاري (٣/١٣٦١ رقم ٣٥١٠) ، ومسلم

(٤/١٩٠٢ رقم ٢٤٢٩) .

وقد رأينا لو ماسه بفخذہ لم يجب عليه بذلك وضوء ، والفخذ عورة ، فإذا كانت مماسه إياه بالعورة لا توجب عليه وضوء ، فمماسه إياه بغير العورة أحرى ألا توجب عليه وضوء .

ش: الذي قاله ظاهر ، وببسته على دعواه صادقة [وهذا]^(١) الإمام المبرز في هذا الشأن صاحب التصانيف الواسعة ، الذي هو أكبر مشايخ البخاري وأبي داود وأحمد بن حنبل وأبي يعلى الموصلي وأبي حاتم الرازي وغيرهم من أكابر أئمة الشأن ، وهو الحافظ علي بن المديني ، روى عنه مقالته هذه عباس بن عبد العظيم العنبري الحافظ شيخ الجماعة ، وروى عنه شيخ الحنفية شيخ الطحاوي أحمد بن أبي عمران موسى الفقيه البغدادي .

فإن قيل : قال البيهقي في «المعرفة»^(٢) : ورواه عكرمة بن عمار عن قيس بن طلق مرسل . ورواه بإسناده إلى أن قال : نا عكرمة بن عمار اليامي ، عن قيس بن طلق : «أن طلقا سأل النبي ﷺ عن الرجل يمس ذكره وهو في الصلاة . فقال : لا بأس به ، إنما هو كبعض جسده» وهذا منقطع لأن قيساً لم يشهد سؤال طلق ، وعكرمة بن عمار أقوى مَنْ رواه عن قيس بن طلق ، وإن كان هو أيضاً مختلف في عدالته ؛ فاحتج به مسلم بن الحجاج في غير هذا الحديث ، وتركه البخاري ، وضعفه يحيى بن سعيد القطان في آخرين .

وقال في «سننه الكبير»^(٣) : بإسناده إلى رجاء بن مرجا الحافظ قال : اجتمعنا في مسجد الخيف أنا وأحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين ، فتناظروا في مس الذكر ، فقال يحيى بن معين : يتوضأ منه . وتقلد علي بن المديني قول الكوفيين وقال به ، واحتج يحيى بن معين بحديث بسرة بنت صفوان ، واحتج علي بن المديني بحديث قيس بن طلق ، وقال ليحيى : كيف تتقلد إسناده بسرة ومروان أرسل شرطيا

(١) في «الأصل» : وهو ، وما أثبتناه هو لأليق بالسياق .

(٢) «معرفة السنن والآثار» (١/٢٣٣) .

(٣) «السنن الكبرى» (١/١٣٦ رقم ٦٣٥) .

حتى رد جوابها إليه؟! فقال يحيى : ثم لم يقنع ذلك عروة حتى أتى بسرة فسألها وشافهته بالحديث . ثم قال يحيى : ولقد أكثر الناس في قيس بن طلق وأنه لا يحتج بحديثه . فقال أحمد بن حنبل : كلا الأمرين على ما قلتما . فقال يحيى : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر «يتوضأ من مس الذكر» فقال علي : كان ابن مسعود يقول : «لا يتوضأ منه وإنما هو بضعة من جسدك» . وقال يحيى : هذا عن من؟ فقال : عن سفيان ، عن أبي قيس ، عن هذيل ، عن عبد الله ، وإذا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود أولى بأن يتبع . فقال أحمد بن حنبل : نعم ، ولكن أبو قيس الأودي لا يحتج بحديثه . فقال علي : حدثني أبو نعيم ، نا مسعر ، عن عمير بن سعيد ، عن عمار قال : «ما أبالي مسسته أو أنفي» . فقال يحيى : بين عمير بن سعيد وعمار بن ياسر مفازة .

ثم أسند البيهقي^(١) : أن ابن جريج والثوري تذاكرا مس الذكر ، فقال ابن جريج : يتوضأ منه . وقال سفيان : لا يتوضأ منه . فقال سفيان : رأيت لو أن رجلا أمسك بيده ميتا ما كان عليه؟ فقال ابن جريج : يغسل يده . فقال : أيهما أكثر المنى أو مس الذكر؟ فقال : ما ألقاها على لسانك إلا الشيطان . قال : وإنما أراد ابن جريج أن السنة لا تعارض بالقياس ، وذكر الشافعي في رواية الزعفراني عنه أن الذي قال من الصحابة لا وضوء فيه وإنما قال بالرأي ، ومن أوجب الوضوء فيه فلا يوجبها إلا بالاتباع . انتهى كلامه .

قلت : لا يلزم من إرسال عكرمة بن عمار عدم صحة الحديث من غيره ، وقوله : عكرمة (بن)^(٢) عمار أقوى من رواه عن قيس . غير صحيح ؛ لأن عكرمة أيضا مختلف فيه ، ولهذا لم يخرج له البخاري إلا مستشهدا ، وضعفه يحيى القطان في أحاديث عن يحيى بن أبي كثير ، وقدم ملام بن عمرو عليه وأما حكاية رجاء بن

(١) سبق تخريجه .

(٢) تكررت في «الأصل» .

مرجا ففي إسناده عبد الله السرخسي وكان متهما .

قوله : «ولكن أبو قيس الأودي لا يحتج بحديثه» يعارضه قوله : في باب «لا نكاح إلا بولي» : مختلف في عدالته . انتهى كلامه .

وأبو قيس هذا وثقه ابن معين ، وقال العجلي : ثقه ثبت .

واحتج به البخاري ، وأخرج له ابن حبان في «صحيحه» والحاكم في «مستدركه» .

وقوله : «بين عمير وعمار مفازة» يعارضه ما ذكره ابن أبي شيبة^(١) : حدثنا ابن فضيل ووكيع ، عن مسعر ، عن عمير بن سعيد ، قال : «كنت جالسا في مجلس فيه عمار بن ياسر ، فسئل عن مس الذكر في الصلاة ، فقال : ما هو إلا بضعة منك» ، وهذا سند صحيح ، وفيه تصريح بأنه لا مفازة بينهما .

وقوله : «عمار وابن عمر استويا» ، ليس كذلك ؛ لأن مع عمار ابن مسعود وغيره من الصحابة رضي الله عنهم والأسانيد بذلك صحاح كما ذكر ابن عبد البر ، وقد ذكر الطحاوي أنه لم يُفْتِ بالوضوء منه من الصحابة غير ابن عمر رضي الله عنهما فحيثئذ لا نُسَلِّم الاستواء .

وقوله : «فإنما قال بالرأي» غير مُسَلَّم ؛ لأنه كيف يكون ذلك وقد صح الحديث فيه؟! فافهم .

وأما قول الطحاوي : «فإن كان هذا الباب» أي : هذا النوع من الحكم يؤخذ من طريق إسناده الأحاديث من حيث الصحة والاستقامة ، فحديث ملازم بن عمرو هذا الذي مضى أحسن إسنادا من أحاديث الخصم ، فتكون أولى بالقبول وأحق بالعمل به .

وإن كان يؤخذ من طريق النظر والقياس ؛ فالقياس يقضي ألا يتتقض الوضوء بالمس بباطن الكف ، كما لا يتتقض بالمس بظاهره أو بذراعه بالإجماع والجامع أن

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥٢ رقم ١٧٤٣) .

كلا منهما مَسٌّ في موضع مخصوص .

وكذا لو مَسَّه بفخذه لا ينتقض الوضوء ، مع أن الفخذ عورة ، فبالأولى ألا ينتقض وضوؤه بالمس بباطن كفه التي هي ليست بعورة .

وتعليل بعض الشافعية المس بباطن الكف بأنه مظنة خروج شيء تعليل فاسد ؛ لأنه يلزم منه ألا ينتقض الوضوء عند تحققه بعدم الخروج ، وكذا في مس الدبر ، وكذا في مس المرأة فرجها ، وكذا في مس ذكر غيره ، والله أعلم .

ص : فقال الذين ذهبوا إلى إيجاب الوضوء منه : فقد أوجب الوضوء في مماسه بالكف أصحاب النبي ﷺ فذكروا في ذلك :

ما حدثنا أبو بكرة قال : نا أبو داود ، قال : نا شعبة ، قا : أنبأني الحكم ، قال : سمعت مصعب بن سعد بن أبي وقاص يقول : « كنت أمسك المصحف على أبي ، فمَسِسْتُ فرجي ، فأمرني أن أتوضأ » .

حدثنا سليمان بن شعيب ، قال : نا عبد الرحمن بن زياد ، قال : نا شعبة ، عن قتادة قال : « كان ابن عمر وابن عباس يقولان في الرجل يَمَسُّ ذكره ، قالوا : يتوضأ » .

قال شعبة ، فقلت لقتادة : عَمَّن هذا؟ فقال : عن عطاء بن أبي رباح .

حدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه : « أنه رآه صلى صلاة لم يكن يصليها ، قال : فقلت له : ما هذه الصلاة؟ قال : إني مسست فرجي ، فنسيت أن أتوضأ » .

حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا حماد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر . . . مثله .

حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا أبو عوانة ، عن إبراهيم بن المهاجر ، عن مجاهد ، قال : « صلينا مع ابن عمر - أو صلى بنا ابن عمر - ثم سار ، ثم أناخ بجملته ، فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، إنا قد صلينا! فقال : إن أبا عبد الرحمن قد

عرف ذلك ؛ ولكني مَسِسْتُ ذكري ، قال : فتوضأ وأعاد الصلاة .

ش : لما ذكر الأحاديث التي احتجت بها أهل المقالة الأولى فيما ذهبوا إليه من انتقاض الوضوء بمس الفرج ، وأجاب عنها ؛ شرع يذكر الأخبار التي وردت من بعض الصحابة موافقة لما ذهبوا إليه [١/١٢٧ق-ب] ليجيب عنها ، فذكر عن ثلاثة من الصحابة ، وهم : سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله ابن عمر ، رضي الله عنهم .

أما خبر سعد فأخرجه عن أبي بكرة بكَّار القاضي ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن شعبة ، عن الحكم بن عُثَيِّية ، عن مصعب بن سعد .
وهؤلاء كلهم ثقات أئمة أجلاء .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا وكيع ، عن إسماعيل ابن أبي خالد ، عن الزبير بن عدي ، عن مصعب بن سعد ، قال : «كنت أمسك على أبي (في)^(٢) المصحف ، فأدخلت يدي هكذا - يعني مَسَّ ذكره - فقال له : توضأ» .
قوله : «فَمَسِسْتُ» من مَسِسْتُ الشيء - بالكسر - أَمَسَّهُ مَسًّا ، فهذه اللغة الفصيحة .

وحكى أبو عُبَيْدة : مَسِسْتُ الشيء - بالفتح - أَمَسَّهُ مَسًّا - فهذه بالضم .
وربما قالوا : مَسْتُ الشيء يحذفون منه السين الأولى ويحولون كسرتها إلى الميم ، ومنهم من لا يحول ويترك الميم على حالها مفتوحة^(٣) .
قوله : «أن أتوضأ» : أي : بأن أتوضأ ، «وَأَنَّ» مصدرية ، والتقدير : أمرني بالوضوء .

وأما خبر ابن عباس : وفيه ابن عمر أيضًا : فأخرجه عن سليمان بن شعيب ، عن

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥١ رقم ١٧٣١) .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» ، وليست في «مصنف ابن أبي شيبة» .

(٣) انظر «لسان العرب» (مادة : مسس) .

عبد الرحمن بن زياد الرصاصي الثقفي ، عن شعبة ... إلى آخره .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مسننه»^(١) : نا شبابة ، نا شعبة ، عن قتادة ، عن عطاء ، عن ابن عباس وابن عمر ، قالوا : «من مسّ ذكره توضحاً» .
وأما خبر ابن عمر رضي الله عنهما : فأخرجه من ثلاث طرق :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفیان بن عُيينة ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن أبيه عبد الله بن عمر ... إلى آخره ، وهذا على شرط مسلم .

وأخرجه عبد الرزاق في «مسننه»^(٢) : عن ابن جريج ، قال : أخبرنا ابن شهاب ، عن سالم : «أن ابن عمر رضي الله عنهما صلى بهم بطريق مكة العصر ، ثم ركبنا فسرنا ما قدّر أن نسير ، ثم أناخ ابن عمر فتوضأ ، وصلى العصر وحده .

قال سالم : فقلت له : إنك قد صليت لنا صلاة العصر ، أفنسيّت؟ قال : لم أنس ولكنني مسّست ذكري قبل أن أصلي ، فلما ذكرت ذلك توضأت فعدت لصلاتي» .

الثاني : عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن المنهال ، عن حماد بن سلمة ، عن أيوب السخيتاني ، عن نافع مولى ابن عمر ، عن عبد الله بن عمر .
وهذا أيضاً إسناد صحيح .

وأخرج ابن أبي شيبة في مسننه^(٣) : نا ابن عُلَيَّة ، عن ابن عون ، عن نافع : «أن ابن عمر كان إذا مسّ فرجه ؛ أعاد الوضوء» .

الثالث : عن محمد بن خزيمة ، عن الحجاج بن منهال ، عن أبي عوانة الوضاح الشكري ، عن إبراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي الكوفي ، عن مجاهد بن جبر المكي ، عن عبد الله بن عمر .

(١) «مسنن ابن أبي شيبة» (١/ ١٥١ رقم ١٧٣٦) .

(٢) «مسنن عبد الرزاق» (١/ ١١٥ رقم ٤١٨) .

(٣) «مسنن ابن أبي شيبة» (١/ ١٥١ رقم ١٧٣٣) .

وهذا أيضًا إسناد صحيح .

ص : قيل لهم : أما ما رويتموه عن سعد بن مالك ، فإنه قد روى عن مصعب بن سعد ، عن أبيه ، خلاف ما رواه عنه الحكم .

حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : ثنا أبو عامر ، قال ثنا عبد الله بن جعفر ، عن إسماعيل بن محمد ، عن مصعب بن سعد ، قال : « كنت آخذنا على أبي المصحف ، فاحتككت فأصبت فرجي ، فقال : أصبت فرجك ؟ قلت : نعم . فقال : اغمس يدك في التراب . ولم يأمرني أن أتوضأ » .

وروي عن مصعب أيضًا ، أن أباه أمره بغسل يده .

حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا عبد الله بن رجاء ، قال : أنا زائدة ، عن إسماعيل ابن أبي خالد ، عن الزبير بن عدي ، عن مصعب بن سعد ، مثله . غير أنه قال : « قم فاغسل يدك » .

قال أبو جعفر رحمته الله : فقد يجوز أن يكون الوضوء الذي أراه الحكم في حديثه عن مصعب : هو غسل اليد ، على ما ما بينه عنه الزبير بن عدي ؛ حتى لا تتضاد الروايتان .

وقد روي عن سعد من قوله : « إنه لا وضوء في ذلك » .

حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا عبد الله بن رجاء ، قال : أنا زائدة ، عن إسماعيل ابن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم قال : « سئل سعد عن مس الذكر ، فقال : إن كان نجسًا فاقطعه ، لا بأس به » .

حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : ثنا سعيد بن منصور ، قال : أنا هُشَيْم ، قال : نا إسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : « قال رجل لسعد : إنه مس ذكره وهو في الصلاة ، فقال : اقطعه ، إنها هوبضعة منك » .

فهذا سعد لما كُشِفَت الروايات عنه ، ثبت عنه أنه لا وضوء في مس الذكر .

ش: هذا جواب عما روي عن سعد بن مالك - هو سعد بن أبي وقاص ، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة - في وجوب الوضوء من مس الفرج ، على ما روى عنه ابنه مصعب بن سعد ، وعن غيره : أنَّ سعداً ~~خلفه~~ روي عنه الأمر بالوضوء من ذلك ، وروي عنه ترك الوضوء منه ، وروي عنه الأمر بغمس اليد في التراب ، وروي عنه الأمر بغسل اليد فقط .

فمتى تكشف هذه الروايات يثبت عنه أنه لا وضوء في مس الذكر ؛ فحيثُذ يجوز أن يكون المراد في الوضوء الذي في رواية الحكم : هو غسل اليد ، كما صرح به في رواية الزبير بن عدي ؛ فهذا يتتفي التضاد الذي بين الروایتين ، ثم الأخبار التي رويت عنه في ذلك أربعة :

الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن أبي عامر عبد الملك بن عمرو العقدي ، عن عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن القرشي الزهري ، عن إسماعيل بن محمد بن سعد ابن أبي وقاص المدني ، عن مصعب بن سعد . . . إلى آخره .

وهؤلاء كلهم رجال الصحيحين ما خلا ابن مرزوق ؛ فإنه أيضاً ثقة ، وثقه الدارقطني وغيره .

الثاني : عن محمد بن خزيمة بن راشد ، عن عبد الله بن رجاء بن عمر الغداني البصري ، عن زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي ، عن إسماعيل بن أبي خالد هرمز أبي عبد الله الكوفي ، عن الزبير بن عدي الهمداني الكوفي قاضي الري ، عن مصعب ابن سعد . . . إلى آخره . **وهذا أيضاً إسناد صحيح .**

الثالث : عن محمد بن خزيمة ، عن عبد الله بن رجاء ، عن زائدة ، عن إسماعيل ابن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، واسم أبي حازم : حصين بن عوف البجلي الأحمسي الكوفي ، قيل : له صحبة ولم يصح ، وأبوه أبو حازم له صحبة ، روى له الجماعة .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا وكيع ، عن إسماعيل ، عن قيس ، قال :
سأل رجل سعدا عن مس الذكر فقال : «إن علمت أن منك بضعة نجسة فاقطعها» .

الرابع : عن صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث المصري ، عن سعيد بن منصور - شيخ مسلم وأبي داود - عن هشيم بن بشير الواسطي ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم . . . إلى آخره .

وهذا أيضًا إسناد صحيح .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٢) : عن ابن عُيينة ، عن إسماعيل بن أبي خالد ،
عن قيس بن أبي حازم قال : «سأل رجل سعد بن أبي وقاص عن مس الذكر ، أيتوضأ
منه ؟ قال : إن كان منك شيء نجس فاقطعه» .

ص : وأما ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في إيجاب الوضوء فيه ؛ فإنه قد روي عنه
خلاف ذلك .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا يعقوب بن إسحاق ، قال : نا عكرمة بن عمار ، قال :
ثنا عطاء ، عن ابن عباس قال : «ما أبالي إياه مسست أو أنفي» .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو عامر ، قال : نا ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن
عباس ، عن ابن عباس ، مثله .

حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : نا سعيد بن منصور ، قال : ثنا هشيم ، قال :
أنا الأعمش ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : «أنه
كان لا يري في مس الذكر وضوء» .

فهذا ابن عباس قد روي عنه غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه ، فلم نعلم أحدا من
أصحاب رسول الله ﷺ أفتى بالوضوء منه ، غير ابن عمر رضي الله عنهما .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥١ رقم ١٧٣٩) .

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/١١٩ رقم ٤٣٤) .

ش: هذا جواب عَمَّا رُوِيَ عن ابن عباس من وجوب الوضوء من مَسِّ الذكر .

بيانه : أن ابن عباس روى عنه عطاء بن أبي رباح وجوب الوضوء من مس الذكر ، وروى عنه أيضًا عدم الوجوب ، وكذا روى شعبة مولى ابن عباس عنه ، وكذا روى سعيد بن جبير عنه ، فهذه الرواية ترجح لموافقتها الأصل والقياس ؛ لأن الوضوء مما يخرج ، ولأن بين روايتي عطاء تضاد ؛ فتحمل روايته الأولى على غسل اليد ليتنفي التضاد ، والحامل على هذا رواية شعبة موله ، ورواية سعيد بن جبير [١/ق ١٢٨-ب] ثم الأخبار التي رويت عنه ثلاثة :

الأول : عن أبي بكرة بكَار القاضي ، عن يعقوب بن إسحاق بن زيد البصري المقرئ ، عن عكرمة بن عمار العجلي ، عن عطاء ابن أبي رباح ، عن ابن عباس . وهذا صحيح على شرط مسلم .

وأخرجه محمد بن الحسن في «موطأه»^(١) : أنا طلحة بن عمرو المكي ، أنا عطاء ابن أبي رباح ، عن ابن عباس ، قال في مس الذكر وأنت في الصلاة ، قال : «ما أبالي مَسِسْتُهُ أَوْ مَسِسْتُ أَنْفِي» .

وأخرج عبد الرزاق في «مصنفه»^(٢) : عن ابن جريج قال : أخبرني محمد بن يوسف ، عن كثير من أهل المدينة ، أن ابن عباس قال لابن عمر : «لو أعلم أن ما تقول في الذكر حقاً لقطعته ، ثم إذا لو أعلمه نجساً لقطعته ، وما أبالي إياه مَسِسْتُ أَوْ مَسِسْتُ أَنْفِي» .

قوله : «ما أبالي إياه» الضمير فيه يرجع إلى الذكر ؛ لأن الكلام خرج (سؤالاً)^(٣) عن سؤال وجوب الوضوء من مس الذكر .

الثاني : عن أبي بكرة بكار ، عن أبي عامر عبد الملك بن عمرو العقدي ، عن

(١) «موطأ محمد بن الحسن» (١/٣٦ رقم ١٤) .

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/١١٩ رقم ٤٣٥) .

(٣) كذا في «الأصل ، ك» ، ولعله سبق قلم من المؤلف ، والصواب : جواباً .

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ، عن شعبة بن دينار القرشي مولى ابن عباس ، عن ابن عباس .

وفي شعبة مقال .

الثالث : عن صالح بن عبد الرحمن ، عن سعيد بن منصور ، عن هشيم بن بشير ، عن سليمان الأعمش ، عن حبيب بن أبي ثابت قيس بن دينار الكوفي ، عن سعيد بن جبير ، وهذا إسناد صحيح .

قوله : « فلم نعلم أحدا من أصحاب رسول الله ﷺ ... » إلى آخره .

فإن قيل : كيف قال ذلك وقد روى هو نفسه عن سعد بن أبي وقاص وابن عباس وجوب الوضوء من مس الذكر ؟!

قلت : قد بين لك أنه روي عن كل منهما خلاف ذلك ، وأن سعدا إنما أمر بغسل اليد فقط دون الوضوء الشرعي ، وأن ابن عباس مذهبه أن الوضوء .

مما يخرج رواه ابن أبي شيبة^(١) عنه ، ورواه الدارقطني^(٢) بإسناده عنه مرفوعا .

ص : وقد خالفه في ذلك أكثر أصحاب رسول الله ﷺ .

حدثنا محمد بن العباس ، قال : نا عبد الله بن محمد بن المغيرة ، قال : أنا مشعر ، عن قابوس ، عن أبي ظبيان ، عن علي رضي الله عنه قال : « ما أبالي أنفي مَسَسْتُ أو أُذني أو ذكري » .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا يحيى بن حماد ، قال : نا أبو عوانة ، عن سليمان ، عن المنهال بن عمرو ، عن قيس بن السكن ، قال : قال عبد الله بن مسعود : « ما أبالي ذكري مَسَسْتُ في الصلاة أم أُذني أم أنفي » .

حدثنا بكر بن إدريس ، قال : نا آدم بن أبي إياس ، قال : نا شعبة ، قال : نا أبو قيس ، قال : سمعت هُزَيْلا يحدث عن عبد الله ... نحوه .

(١) « مصنف ابن أبي شيبة » (١/ ٥٢ رقم ٥٣٥) .

(٢) « سنن الدارقطني » (١/ ١٥١ رقم ١) من طريق شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس ، مرفوعا .

حدثنا صالح ، قال : نا سعيد ، قال : أنا هشيم ، قال : أنا الأعمش ، عن المنهال ابن عمرو ، عن قيس بن السكن ، عن عبد الله ... مثله .

حدثنا صالح ، قال : نا سعيد ، قال : نا هشيم ، قال [أنا] ^(١) سليمان الشيباني ، عن أبي قيس ... فذكر بإسناده مثله .

أخبرنا أبو بكرة ، قال : نا أبو أحمد الزبيري ، قال : نا مسعر ، عن عمير بن سعيد . ح

وحدثنا فهد ، قال : نا أبو نعيم ، قال : نا مسعر ، عن عمير بن سعيد قال : «كنت في مجلس فيه عمار بن ياسر ، فذكر مس الذكر ، فقال : إنما هو بضعة منك مثل أنفي أو أنفك ، وأنتي لكفك موضعا غيره» .

أخبرنا أبو بكرة ، قال نا أبو عامر ، قال : نا سفيان ، عن إياد بن لقيط ، عن البراء بن قيس (ح) .

وحدثنا أبو بكرة ، قال حدثنا أبو داود ، قال : نا شعبة ، عن منصور ، قال : سمعت سدوسا يحدث عن البراء بن قيس (ح) .

وحدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا عبيد الله بن إياد بن لقيط ، عن أبيه ، عن البراء بن قيس ، قال : سمعت حذيفة رضي الله عنه يقول : «ما أبالي إياه مسست أو أنفي» .

حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا حماد ، عن قتادة (ح) .

وحدثنا سليمان بن شعيب ، قال : نا الحَصِيبُ ، قال نا همام ، عن قتادة ، عن المخارق بن أحمر ، عن حذيفة نحوه .

حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا عمرو بن أبي رُزين ، قال : نا هشام بن حسان ، عن الحسن ، عن خمسة من أصحاب النبي ﷺ منهم : علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن

(١) سقطت صيغة التحديث من «الأصل ، ك» ، والمثبت من «شرح معاني الآثار» .

مسعود، وحذيفة بن اليمان، وعمران بن حصين، ورجل آخر: «أنهم كانوا لا يرون في مس الذكر وضوءاً».

حدثنا ابن خزيمة [١/١٢٩ق-أ] قال: نا حجاج، قال: نا حماد (ح).

وحدثنا سليمان بن شعيب، قال: نا عبد الرحمن، قال: نا شعبة، عن قتادة، عن الحسن، عن عمران بن حصين، نحوه.

حدثنا صالح، قال: نا سعيد، قال: نا هشيم، قال: أنا حميد الطويل، عن الحسن، عن عمران، مثله.

قال أبو جعفر: فإن كان يجب في مثل هذا تقليد ابن عمر؛ فتقليد من ذكرنا أولى من تقليد ابن عمر رحمهما.

ش: أي قد خالف عبد الله بن عمر رحمهما في إيجاب الوضوء من مس الذكر أكثر الصحابة رحمهم ولما قال: لم يُفْتِ أحد من الصحابة بالوضوء من مس الذكر غير ابن عمر، ولم يرو عن ابن عمر ما يخالف ما روي عنه.

أجاب عنه بأن جماعة من الصحابة قد خالفوه في ذلك، فإن كان تقليد ابن عمر في مثل هذا واجبا، فتقليد الجماعة منهم أولى؛ لأنه أقرب إلى الحق وأشبه بالقياس، ثم أخرج ذلك عن خمسة من الصحابة وهم علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وعمار بن ياسر، وحذيفة بن اليمان، وعمران بن الحصين، رحمهم.

أما ما روي عن علي رحمته فأخرجه عن محمد بن العباس اللؤلؤي، عن عبد الله ابن محمد بن المغيرة الكوفي نزيل مصر - فيه مقال - عن مسعر بن كدام، عن قابوس بن أبي ظبيان الجنبى - مختلف فيه - عن أبيه أبي ظبيان، واسمه حصين بن جندب، روى له الجماعة.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١): نا جرير، عن قابوس، عن أبيه قال: «سئل علي رحمته عن الرجل يمس ذكره؟ قال: لا بأس».

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥١ رقم ١٧٤١).

وأما ما روي عن ابن مسعود فأخرجه من أربع طرق :

الأول : عن أبي بكرة بكار، عن يحيى بن حماد بن أبي زياد الشيباني ختن أبي عوانة، عن أبي عوانة الوضاح الإشكري، عن سليمان الأعمش، عن المنهال بن عمرو الأسدي الكوفي، عن قيس بن السكن الأسدي الكوفي .

وإسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيح ما خلا أبا بكرة .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا ابن فضيل، عن الأعمش، عن المنهال، عن قيس بن السكن، قال : قال عبد الله : «ما أبالي مَسِسْتُ ذكري أو أذني أو إبهامي أو أنفي» .

الثاني : عن بكر بن إدريس بن الحجاج الأزدي، عن آدم بن أبي إياس عبد الرحمن التيمي شيخ البخاري، عن شعبة بن الحجاج، عن أبي قيس عبد الرحمن ابن ثروان الأودي الكوفي، عن هزيل بن شرحبيل الأودي الكوفي الأعمى، وهذا إسناد صحيح على شرط البخاري .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا وكيع، عن سفيان، عن أبي قيس، عن هزيل : «أن أخاه أرقم بن شرحبيل سأل ابن مسعود فقال : إني أحتك فأفضي بيدي إلى فرجي . فقال ابن مسعود : إن علمت أن منك بضعة نجسة فاقطعها» .

الثالث : عن صالح بن عبد الرحمن، عن سعيد بن منصور، عن هشيم بن بشير، عن سليمان الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن قيس بن السكن، عن ابن مسعود .

الرابع : عن صالح بن عبد الرحمن أيضًا، عن سعيد بن منصور، عن هشيم بن بشير، عن سليمان بن أبي سليمان فيروز الشيباني، عن أبي قيس عبد الرحمن بن ثروان، عن هزيل، عن عبد الله، وهذا أيضًا إسناد صحيح .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٥٢ رقم ١٧٤٣) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٥١ رقم ١٧٣٨) .

وأما ما روي عن عمار بن ياسر ، فأخرجه من طريقين صحيحين :

الأول : عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن أبي أحمد محمد بن محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري الكوفي ، عن مسعر بن كدام ، عن عمير بن سعيد النخعي الكوفي .
والثاني : عن فهد بن سليمان ، عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن مسعر . . . إلى آخره .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا ابن فضيل ووکیع ، عن مسعر ، عن عمير بن سعد ، قال : «كنت جالسا في مجلس فيه عمار بن ياسر ، فسئل عن مس الذكر في الصلاة ، فقال : ما هو إلا بَضْعَةٌ منك وأَنْتَ لكفك موضعا غيره» .
قوله : «بَضْعَةٌ» بفتح الباء ، أي : قطعة منك ، أراد أنه جزء منك مثل أنفك وأذنك .

قوله : «وَأَنْتَ» أي : ومن أين لكفك موضعا غيره ؛ وذلك لأن الرجل إذا أدخل يده إلى داخل ثوبه لم يكن لكفه غير الاشتغال بذكره .
 وأما ما روي عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه .

فأخرجه من خمس طرق صحاح :

الأول : عن أبي بكرة [١/١٢٩ق-ب] بكار ، عن أبي عامر عبد الملك بن عمرو العَقْدِي ، عن سفیان الثوري ، عن إياد بن لقيط السدوسي ، عن البراء بن قيس أبي كبشة السكوني ، عن حذيفة بن اليمان .
الثاني : عن أبي بكرة أيضًا ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن شعبة بن الحجاج ، عن منصور بن المعتمر ، عن سدوس الثوري الكوفي ، عن البراء بن قيس ، عن حذيفة .

وسَدُوس - بفتح السين المهملة وضم الدال وفي آخره سين أيضًا - وثقه ابن حبان .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥٢ رقم ١٧٤٣) .

الثالث : عن أبي بكرة أيضًا ، عن أبي داود ، عن عبيد الله بن إيراد بن لقيط ، عن أبيه ، عن البراء بن قيس ، عن حذيفة .

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : ثنا ابن فضيل ، عن حصين ، عن سعد بن عبيدة ، عن أبي عبد الرحمن ، عن حذيفة بن اليمان أنه قال : «ما أبالي مَسِسْتُ ذكري أو أذني» .

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(٢) : نا أبو محمد بن صاعد ، ثنا أبو حصين عبد الله ابن أحمد بن يونس ، ثنا عبثر ، عن حصين ، عن سعد بن عبيدة ، عن أبي عبد الرحمن قال : قال حذيفة : «ما أبالي مَسِسْتُ ذكري في الصلاة أو مَسِسْتُ أذني» .

الرابع : عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن المنهال ، عن حماد بن سلمة ، عن قتادة ، عن المخارق بن أحمر ، عن حذيفة .

الخامس : عن سليمان بن شعيب ، عن الحَصِيب -بفتح الخاء المعجمة- بن ناصح ، عن همام بن يحيى بن دينار ، عن قتادة ، عن المخارق ، عن حذيفة . والمُخَارِق - بضم الميم - وثقه ابن حبان .

وروى الطحاوي أيضًا بإسناد آخر عن الصحابة المذكورين وفيهم عمران بن حصين أيضًا ورجل آخر من الصحابة عن إبراهيم بن مرزوق ، عن عمرو بن أبي رزين - هو عمرو بن محمد بن أبي رزين الخزاعي البصري - عن هشام بن حسان الأزدي البصري ، عن الحسن البصري .

وإسناده صحيح ، ورجاله رجال الصحيح ما خلا ابن مرزوق ؛ إلا أن الحسن مدلس ولم يصرح بالسماع .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣) : نا محمد بن النضر الأزدي ، نا معاوية بن

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥١ رقم ١٧٤٠) .

(٢) «سنن الدارقطني» (١/١٥٠ رقم ٢١) .

(٣) «المعجم الكبير» (٩/٢٤٧ رقم ٩٢١٨) .

عمرو، نا زائدة، عن هشام، عن الحسن: أن خمسة من أصحاب النبي ﷺ: علي ابن أبي طالب، وابن مسعود، وحذيفة، وعمران بن حصين، ورجل آخر، قال بعضهم: «ما أبالي ذكرني مَسِسْتُ أو أُرْبِتُّي. وقال الآخر: أذني [وقال الآخر فخذني]»^(١) وقال الآخر: ركبتي».

وروى عبد الرزاق في «مصنفه»^(٢): عن سليمان بن مهران الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن قيس بن السكن: «أن عليًا وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبا هريرة، لا يرون من مس الذكر وضوء، وقالوا: لا بأس به».

قلت: يحتمل أن يكون الرجل الآخر في رواية الطحاوي والطبراني هو أبا هريرة، فحيث أن يكون من خلف عبد الله بن عمر من الصحابة في وجوب الوضوء من مس الذكر ثمانية من أعيان الصحابة وهم: سعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عباس، وعلي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وعمار بن ياسر، وحذيفة بن اليمان، وعمران بن الحصين، وأبو هريرة رضي الله عنه.

وأما ما روي عن عمران بن الحصين، فأخرجه من ثلاث طرق صحاح:

الأول: عن محمد بن خزيمة، عن حجاج بن المنهال، عن حماد بن سلمة، عن قتادة، عن الحسن عنه.

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣): أنا معمر، عن قتادة، عن الحسن، عن عمران بن الحصين قال: «ما أبالي إياه مَسِسْتُ أو فخذني».

الثاني: عن سليمان بن شعيب الكيساني، عن عبد الرحمن بن زياد الرصاصي الثقفي، عن شعبة، عن قتادة، عن الحسن البصري، عن عمران بن الحصين رضي الله عنه.

(١) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «معجم الطبراني الكبير».

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٢٠ رقم ٤٣٦).

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١١٩ رقم ٤٣٣).

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا محمد بن أبي عدي ، عن حميد ، عن الحسن ، أن عمران بن الحصين قال : «ما أبالي إياه مَسِسْتُ أو بطن فخذي» يعني : ذكره .

الثالث : عن صالح بن عبد الرحمن ، عن سعيد بن منصور ، عن هشيم بن بشير ، عن حميد الطويل ، عن الحسن ، عن عمران رحمته الله .

وفي الباب عن أبي أمامة الباهلي ، وأبي الدرداء رحمته الله .

أما حديث أبي أمامة : فأخرجه ابن ماجه^(٢) مرفوعاً : نا عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار الحمصي ، نا مروان بن معاوية ، عن جعفر بن الزبير ، عن القاسم ، عن أبي أمامة قال : «سئل رسول الله صلوات الله عليه عن مس الذكر فقال : إنما هو حُدُوة منك» .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٣) : نا وكيع ، عن جعفر بن الزبير ، عن القاسم ، عن أبي أمامة . . . إلى آخره نحوه .

وأما حديث أبي الدرداء : فأخرجه محمد بن الحسن في «موطأه»^(٤) موقوفاً : أخبرنا إسماعيل بن عياش ، قال : حدثني حريز بن عثمان [١/ق ١٣٠-أ] عن حبيب بن عبيد ، عن أبي الدرداء : «أنه سئل عن مس الذكر ، فقال : إنما هو بضعة منك» .

قلت : «الحُدُوة» بضم الحاء المهملة - وقيل : بكسرهما - وسكون الذال المعجمة ، قطعة من اللحم ، وكذلك الحُدُية .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥٢ رقم ١٧٤٤) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/١٦٣ رقم ٤٨٤) ، وقال البوصيري في «الزوائد» : فيه جعفر بن الزبير ، اتفقوا على تركه واتهموه .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٥٢ رقم ١٧٥١) .

(٤) «موطأ مالك» : رواية محمد بن الحسن (١/٣٨ رقم ٢٨) .

ص : وقد روي ذلك أيضًا عن سعيد بن المسيّب ، والحسن .

حدثنا عبد الله بن محمد بن خُشَيْش ، قال : ثنا مسلم بن إبراهيم ، قال : ثنا هشام ، قال : ثنا قتادة ، عن سعيد بن المسيّب : «أنه كان لا يرى في مس الذكر وضوءاً» .

حدثنا أبو بكرة ، قال : ثنا أبو داود ، قال : نا هشام ، عن قتادة ، عن الحسن ، مثله .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا عبد الله بن حُمران ، قال : نا أشعث ، عن الحسن : «أنه كان يكره مسّ الفرج ، فإن فعله لم ير عليه وضوءاً» .

حدثنا صالح ، قال : ثنا سعيد ، قال : نا هشيم ، قال : أنا يونس ، عن الحسن : «أنه كان لا يرى في مس الذكر وضوءاً» .

فبهذا نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن - رحمهم الله - .

ش : أي : قد روي عدم انتقاض الوضوء من مس الذكر عن بعض التابعين أيضًا ، منهم سعيد بن المسيّب .

أخرج عنه من طريقين صحيحين :

الأول : عن عبد الله بن محمد بن خُشَيْش - بالمعجمات أولها مضموم - عن مسلم بن إبراهيم الأزدي أحد مشايخ البخاري ، عن هشام الدستوائي ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيّب .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن إبراهيم بن محمد ، عن عبد الرحمن بن حرملة ، عن سعيد بن المسيّب ، قال : «مَنْ مس ذكره فليس عليه وضوء» .

الثاني : عن أبي بكرة ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن هشام . . . إلى آخره .

ومنهم الحسن البصري أخرج عنه من طريقين صحيحين أيضًا .

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٢٠ رقم ٤٣٧) .

الأول : عن أبي بكرة ، عن عبد الله بن حُمران بن عبد الله الأموي مولى عثمان ابن عفان ، عن أشعث بن عبد الملك الحُمُراني ، عن الحسن البصري ... إلى آخره .

الثاني : عن صالح بن عبد الرحمن ، عن سعيد بن منصور ، عن هشيم بن بشير ، عن يونس بن أبي إسحاق ، عن الحسن البصري ... إلى آخره .
وأخرجه عبد الرزاق^(١) : عن معمر ، عن الحسن ... نحوه .

ومنهم طاوس وسعيد بن جبیر ، أخرج عنهما ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا يحيى بن أبي بكير ، عن إبراهيم بن نافع ، عن ابن أبي نجیح ، قال : قال طاوس وسعيد بن جبیر : «من مس ذكره وهو لا يريد فليس عليه وضوء» .

ومنهم إبراهيم ، أخرج عنه ابن أبي شيبة^(٣) أيضاً : عن ابن فضيل ، عن مغيرة ، عن إبراهيم ، قال : «لا بأس أن يمَس الرجل ذكره في الصلاة» .

وأخرجه محمد بن الحسن في «موطأه»^(٤) : أنا مُجَلِّ الضبي ، عن إبراهيم النخعي ، في مس الذكر في الصلاة ، قال : «إنها هو بضعة منك» .

قوله : «فهذا نأخذ» أي : فبعدم انتقاض الوضوء من مس الذكر نأخذ ، والله أعلم .



(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٢٠ رقم ٤٣٨) ، ولفظه : «كان الحسن وقتادة لا يريان منه وضوءاً» .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٥٢ رقم ١٧٥٠) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٥٢ رقم ١٧٤٨) .

(٤) «موطأ مالك» : رواية محمد بن الحسن (١/ ٣٧ رقم ٢٠) .

ص : باب : المسح على الخفين كم وقته للمقيم وللمسافر؟

ش : أي : هذا باب بيان المسح على الخفين ، كم وقته ومدته من الأيام ؟ للمقيم والمسافر .

وجه المناسبة بينه وبين ما قبله من الأبواب : أنه لما فرغ عن بيان الوضوء ونواقضه ؛ شرع في بيان المسح على الخفين ؛ لأنه خلف عن بعض الوضوء ، والمناسبة بين الأصل والخلف ظاهرة ، وقدمه على التيمم ؛ لأنه خلف عن الكل ، فالخلف عن البعض أقرب إلى الأصل من الخلف عن الكل ، فبهذا الاعتبار قدّمه ، وإن كان التيمم أقوى من المسح على الخفين ؛ لأنه ثابت بالكتاب ، والمسح بالسنة .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا ابن أبي مريم ، قال : نا يحيى بن أيوب ، قال : حدثني عبد الرحمن بن رزين ، عن محمد بن يزيد بن أبي زياد ، عن عبادة بن نسي ، عن أبي بن عمار - وصلى مع رسول الله ﷺ - أبي بن عمار القبلتين - أنه قال : « يا رسول الله أمسح على الخفين ؟ » قال : نعم . قال : يوما يا رسول الله ؟ قال : نعم ، ويومين . قال : ويومين يا رسول الله ؟ قال : نعم ، وثلاث . قال وثلاث يا رسول الله ؟ قال : نعم . حتى بلغ سبعا ، ثم قال : امسح ما بدا لك .

ش : ابن أبي داود وهو إبراهيم البرلسي .

وابن أبي مريم هو سعيد بن الحكم المصري شيخ البخاري .

ويحيى بن أيوب الغافقي ، روى له الجماعة .

وعبد الرحمن بن رزين - ويقال : ابن يزيد - الغافقي وثقه ابن حبان ، وروى له [١/ق ١٣٠ - ب] أبو داود وابن ماجه هذا الحديث .

ومحمد بن يزيد بن أبي زياد الثقفي الفلسطيني نزيل مصر مولى المغيرة بن شعبة ، قال أبو حاتم : مجهول . روى له أبو داود والترمذي .

وعُبادة بن نُسَيٍّ - بالضم في أولها - الكندي أبو عمرو الشامي الأزدي قاضي طبريه ، وثقه يحيى والعجلي والنسائي ، وروى له الأربعة .

وأبي بن عمار بكسر العين وقيل : بضمها ، والأول أشهر .

وهذا حديث ضعيف ، وقال ابن حبان : ليس بالمعتمد عليه .

وقال ابن الأثير : معلول ، في إسناده اضطراب ، وفي العلل «المتناهية» : لا يصح .

وقال أبو عمر : لا يثبت ولا له إسناده قائم .

وقال ابن الحصار في «تقريب المدارك» : في إسناده اختلاف واضطراب .

وقال ابن عُقدة : تفرد به أهل مصر .

وقال أحمد بن حنبل : ليس بمعروف الإسناد . وفي موضع آخر : رجاله لا يعرفون .

وقال أبو الفتح الأزدي : ليس بالقائم ، في متنه نظر ، وفي إسناده نظر .

وقال أبو داود : وقد اختلف في إسناده وليس بالقوي .

قلت : أشار بذلك إلى أن يحيى بن أيوب رواه عن عبد الرحمن بن رزين ، عن محمد بن يزيد ، عن عبادة بن نُسَيٍّ ، عن أبي بن عمار . هذا قول .

ويروى عنه عن عبد الرحمن بن رزين ، عن محمد بن يزيد ، عن أيوب بن قطن ، عن عبادة بن نسي ، عن أبي بن عمار . فهذا قول ثان .

ويروي عنه مرسلا لا يذكر فيه أبي بن عمار .

فهذا قول ثالث .

ورواه الدارقطني بسند أبي داود على ما ذكره .

وقال : هذا إسناده لا يثبت ، وعبد الرحمن ومحمد بن يزيد وأيوب بن قطن مجهولون .

وقال أبو حاتم : محمد بن يزيد مجهول .

ويحيى بن أيوب مختلف فيه ، وهو ممن عيب على مسلم في إخراج حديثه .

وقال عبد الغني في «الكمال» : لم يرو أبي بن عمارة إلا حديثاً واحداً وفي إسناده ضعف وجهالة واضطراب .

وقال أبو زرعة : سمعت أحمد بن حنبل يقول : حديث أبي بن عمارة ليس بمعروف الإسناد . فقلت : فإلى أي شيء ذهب أهل المدينة في المسح أكثر من ثلاثة أيام ، ويوم وليلة ؟ قال : لهم فيه أثر^(١) .

قلت : الأثر الذي أشار إليه أحمد ، الأقرب أنه أراد الرواية عن ابن عمر ؛ فإنه صحيح عنه ، من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر : «أنه كان لا يؤقت في المسح على الخفين وقتاً»^(٢) .

ويحتمل أن يريد غير ذلك من الآثار منها !

رواية حماد بن زيد ، عن كثير بن شنظير ، عن الحسن ، قال : «سافرنا مع أصحاب رسول الله ﷺ فكانوا يمسحون خفافهم بغير وقت ولا عدد» .

رواه ابن الجهم في كتابه^(٣) ، وعلله ابن حزم فقال : وكثير بن شنظير ضعيف جداً .

فإن قلت : ما تقول في حديث أخرجه الحاكم في «مستدركه»^(٤) : عن عبد الغفار ابن داود الحراني ، نا حماد بن سلمة ، عن عبيد الله بن أبي بكر وثابت ، عن أنس ، أن رسول الله ﷺ قال : «إذا توضأ أحدكم ولبس خفيه ، فليصل فيهما ، وليمسح عليهما ، ثم لا يخلعهما إن شاء إلا من جنابة» .

(١) انظر «نصب الراية» (١/١٧٨) .

(٢) أخرجه الدارقطني (١/١٩٦ رقم ١٢) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١/٢٨٠ رقم ١٢٤٧) .

(٣) انظر «نصب الراية» (١/١٧٨) .

(٤) «مستدرك الحاكم» (١/٢٩٠ رقم ٦٤٣) .

قال الحاكم : إسناده صحيح على شرط مسلم ورواته عن آخرهم ثقات .
وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(١) : عن أسد بن موسى ، ناهاد بن سلمة . . . به .
قال صاحب «التنقيح» : إسناده قوي ، وأسد بن موسى صدوق ، وثقه النسائي وغيره .

قلت : قال ابن الجوزي : هو محمول على مدة الثلاث .
وقال ابن حزم : هذا مما انفرد به أسد بن موسى عن حماد ، وأسد منكر الحديث لا يحتج به .

قوله : «أمسح» : أصله أأمسح ، بهمزة استفهام .

قوله : «ما بدا لك» أي : ما ظهر لك .

قوله : «يومين» بالنصب عطفًا على قوله : «يوماً» .

قوله : «وثلاث» بالرفع في بعض النسخ ، والصحيح : وثلاثاً . بالنصب عطفًا على يومين ويوماً ، وكذا وقع في رواية الدارقطني ، وأما وجه الرفع - على تقدير ثبوته - فهو أن يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره : قال : نعم ، ومدته ثلاث .
أي ثلاثة أيام ، وتكون «ثلاث» الثاني عطف على الأول في الرفع والنصب .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا سعيد بن عفير ، قال : أنا يحيى بن أيوب [١/١٣١-أ] عن عبد الرحمن بن رزين ، أنه أخبره عن محمد بن يزيد ، عن أيوب ابن قطن ، عن عبادة ، عن أبي بن عمارة - قال : وكان ممن صلى مع رسول الله ﷺ -
القبليتين - عن رسول الله ﷺ .

ش : هذا طريق آخر ، وأخرجه أبو داود^(٢) : نا يحيى بن معين ، ثنا عمرو بن الربيع بن طارق ، أنا يحيى بن أيوب ، عن عبد الرحمن بن رزين ، عن محمد بن

(١) «سنن الدارقطني» (١/٢٠٣ رقم ١) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/٤٠ رقم ١٥٨) .

يزيد ، عن أيوب بن قطن ، عن أبي بن عمارة - قال يحيى بن أيوب : وكان قد صلى مع رسول الله ﷺ القبليتين - أنه قال : «يا رسول الله ، أمسح على الخفين؟ قال : نعم . (يوما؟ قال : ويومين . قال : وثلاثة؟ قال : نعم ، ما شئت)»^(١) .

وأخرجه ابن ماجه^(٢) : نا حرمله بن يحيى وعمرو بن السَّوَادِ المصريَّان ، قالا : نا عبد الله بن وهب ، أنا يحيى بن أيوب . . . إلى آخره نحوه .

وفي آخره قال : «وثلاثا؟ حتى بلغ سبعا ، قال له : وما بدا لك» .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣) : نا الحسن بن غليب المصري ، نا سعيد بن عفير . . . إلى آخره نحو رواية الطحاوي .

ص : حدثنا روح بن الفرّج ، قال : ثنا ابن عُفَيْر ، قال : ثنا يحيى بن أيوب ، عن عبد الرحمن بن رزين ، عن محمد بن يزيد بن أبي زياد ، عن أيوب بن قطن ، عن عبادة بن نسي ، عن أبي بن عمارة ، عن رسول الله ﷺ . . . نحوه .

ش : هذا طريق آخر عن رُوح بن الفرّج القطان المصري .

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(٤) : ثنا أبو بكر التَّيسَابُوري ، نا محمد بن إسحاق ، نا سعيد بن عفير ، قال : نا يحيى بن أيوب . . . إلى آخره ، نحو رواية الطحاوي .

ثم قال : هذا إسناده لا يثبت ، وقد اختلف فيه على يحيى بن أيوب اختلافا كثيرا ، وعبد الرحمن ومحمد بن يزيد وأيوب بن قطن مجهولون كلهم .

ص : فذهب قوم إلى هذا ، فقالوا : لا توقيت للمسح على الخفين في السفر ولا في

الحضر .

(١) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي المطبوع من «السنن» : «قال : يوما؟ قال : يوما . قال : ويومين؟ قال : ويومين . قال : وثلاثة؟ قال : نعم وما شئت» .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٨٥ رقم ٥٥٧) .

(٣) «المعجم الكبير» (١/ ٢٠٣ رقم ٥٤٦) .

(٤) «سنن الدارقطني» (١/ ١٩٨ رقم ١٩) .

ش: أراد بالقوم هؤلاء : الحسن البصري والليث بن سعد وأهل المدينة ومالكا ؛
فإنهم قالوا : المسح على الخفين غير مؤقت ؛ لحديث أبي بن عمار .

وقال الترمذي : وقد روي عن بعض أهل العلم أنهم لا يوقتوا في المسح على
الخفين ، وهو قول مالك بن أنس ، والتوقيت أصح .

وفي «المغني» : وقال الليث بن سعد : يمسح ما بدا له .

وكذلك قال مالك في المسافر ، وله في المقيم روايتان : [إحدهما]^(١) : يمسح من
غير توقيت ، والثانية : لا يمسح .

وفي «الجواهر» للمالكية : المشهور نفي التحديد ، وألا يلزمه النزاع إلى أن يجنب .

وروي عن أشهب : أن المسافر يمسح ثلاثة أيام ، ولم يذكر للمقيم وقتا .

وروى ابن نافع ، أن المقيم يمسح من جمعة إلى جمعة .

وقال ابن حزم في «المحل» : والرواية عن مالك مختلفة ، والأظهر كراهة المسح
للمقيم ، وقد روي عنه إجازة المسح للمقيم ، وأنه لا يرى التوقيت لا للمقيم ولا
للمسافر ، وأنها يمسحان أبدا ما لم يجنبا .

وقال صاحب «البدائع» : وعن أبي الدرداء ، وزيد بن ثابت ، وسعد : أنه غير
مؤقت .

وذكر ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : أنه مذهب سعد بن أبي وقاص ، وأبي سلمة ،
وعروة بن الزبير ، والحسن .

ص : وقد شد ذلك ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أيضا ، فذكروا ما حدثنا
سليمان بن شعيب ، قال : نا بشر بن بكر ، قال : أنا موسى بن عُلَيّ ، عن أبيه ، عن
عقبة بن عامر قال : «أُبرِذْتُ من الشام إلى عمر بن الخطاب ، فخرجت من الشام يوم
الجمعة ودخلت المدينة يوم الجمعة ، فدخلت على عمر رضي الله عنه وعُلَيّ خُفَّان لي

(١) في «الأصل» : إحداهما ، والمثبت من «المغني» (١/١٧٧) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٨ رقم ١٩٣٣-١٩٣٧) .

جَزْمَقَانِيَانِ ، فقال لي : متى عهدك يا عقبة بخلع خفيك؟ فقلت : لبستهما يوم الجمعة وهذه الجمعة . فقال لي : أصبت السُّنة .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا إبراهيم بن أبي الوزير ، قال : نا المفضل بن فضالة - قاضي أهل مصر - عن يزيد بن أبي حبيب ، عن عبد الله بن الحكم البلوي ، عن عقبة بن عامر بمثله .

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني عمرو وابن لهيعة والليث ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن عبد الله بن الحكم البلوي ، أنه سمع علي بن رباح اللخمي ، يخبر عن عقبة بن عامر ... فذكر مثله ، غير أنه قال : «قد أصبت» . ولم يقل : «السُّنة» ، قالوا : فقول عمر رضي الله عنه هذا لعقبة : «أصبت السُّنة» يدل على أن ذلك عنده عن النبي ﷺ لأن السُّنة لا تكون إلا عنه [١/١٣١ق-ب] .

ش : أي : وقد قَوَّى وأكَّد ما ذهبوا إليه ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وفي بعض النسخ : «وقد شَيَّد ذلك» من التَّشْيِيد وهو الإحكام والإتقان ، ثم إنه أخرج أثر عمر رضي الله عنه من ثلاث طرق صحاح :

الأول : عن سليمان بن شعيب الكيساني ، عن بشر بن بكر التَّيْسِي ، عن موسى ابن عُلَيٍّ - بضم العين وفتح اللام - بن رباح اللخمي - أمير مصر لأبي جعفر المنصور - عن أبيه عُلَيٍّ بن رباح بن قصير اللخمي ، عن عقبة بن عامر الجهني الصحابي رضي الله عنه .

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(١) : أنا الحافظ أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا بحر بن نصر بن سابق الخولاني ، نا بشر بن بكر ، نا موسى بن علي بن رباح ، عن أبيه ، عن عقبة بن عامر الجهني ، قال : «خرجت من الشام إلى المدينة [يوم

(١) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٢٨٠ رقم ١٢٤٤) من طريق أبي عبد الله الحافظ - وهو الحاكم - عن أبي العباس به .

الجمعة^(١) فدخلت على عمر بن الخطاب، فقال لي: متى أولجت خفيك في رجلك؟ قلت: يوم الجمعة، قال: فهل نزعتها؟ [قلت]^(٢) لا. قال: أصبت السنة.

الثاني: رواه عن أبي بكرة بكّار، عن إبراهيم بن أبي الوزير، وهو إبراهيم بن عمر بن مطرف الهاشمي مولا هم المكي أبي عمرو، عن المفضل بن فضالة بن عبيد - قاضي مصر - عن يزيد بن أبي حبيب سُويد المصري، عن عبد الله بن الحكم البلوي، عن عقبة بن عامر.

وأخرجه البيهقي^(٣): أيضًا نا علي بن أحمد بن عبدان، نا أحمد بن عبيد، نا عبيد بن شريك، نا يحيى بن بُكير، نا مفضل بن فضالة، إلى آخره نحوه.

الثالث: عن يونس بن عبد الأعلى المصري شيخ مسلم، عن عبد الله بن وهب المصري، عن عمرو بن الحارث المصري وعبد الله بن لهيعة المصري والليث بن سعد المصري، ثلاثهم عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبد الله بن الحكم البلوي... إلى آخره.

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(٤): نا أبو بكر النيسابوري، نا يونس بن عبد الأعلى، نا ابن وهب، أخبرني حيوة، سمعت يزيد بن أبي حبيب يقول: حدثني عبد الله بن الحكم، عن عُلَيّ بن رباح، أن عقبة بن عامر حدثه: «أنه قدم على عمر رضي الله عنه بفتح دمشق، قال: وعُلَيّ خفان، فقال لي عمر: كم لك يا عقبة منذ لم تنزع خفيك؟ فتذكرت من الجمعة إلى الجمعة، فقلت: منذ ثمانية أيام. قال: أحسنت، أو أصبت السنة».

(١) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «سنن البيهقي الكبرى».

(٢) في «الأصل، ك»: قال. والمثبت من «سنن البيهقي الكبرى».

(٣) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٢٨٠ رقم ١٢٤٦).

(٤) «سنن الدارقطني» (١/ ١٩٩ رقم ٢٠).

قوله : «أُبْرِذْتُ مِنَ الشَّامِ» على صيغة المجهول من الإبراد وهو إتيان الرسول ، والمعنى : أرسلت من الشام بريدا ، والبريد هو الرسول ، وهو في الأصل كلمة فارسية يراد بها في [الأصل] ^(١) البغل ، وأصلا بُرَيْدُهُ دُمٌ . أي : محذوف الذَّنْب ؛ لأن بغال البريد كانت محذوفة الأذنان كالعلامة لها ، فأعربت وحُقِّفَتْ ، ثم سُمِّيَ الرسول الذي يركبه بريدا ، والمسافة التي بين السَّكَنَيْنِ بريدا .

قوله : «وَعَلِيَّ خُفَانٍ» جملة وقعت حالا .

وقوله : «لِي» جملة صفة للخفين ، ومحلهما من الإعراب الرفع .

و«جرمقانيان» أيضا صفة أخرى وهي نسبة إلى الجُرْمُقَان - بضم الجيم ، وسكون الراء ، وضم الميم ، بعدها قاف ، وبعدها ألف ، وفي آخره نون - اسم موضع ، قال الجوهري : الجيم والقاف لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب إلا أن يكون معربا أو حكاية صوت .

قوله : «قالوا» أي القوم المذكورون .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، فقالوا : بل يمسح المقيم على خفيه يوما وليلة ، والمسافر ثلاثة أيام ولياليهن .

ش : أي : خالف القوم المذكورين جماعة آخرون ، وفي أكثر النسخ «وخالفهم في ذلك مخالفون» والأول أصح ، وأراد بهم : الثوري ، وعبد الله بن المبارك ، والأوزاعي ، وأبا حنيفة وأصحابه ، والشافعي وأحمد وأصحابهما ، وداود ، وإسحاق ابن راهويه ، فإنهم قالوا : يمسح المقيم يوما وليلة ، والمسافر ثلاثة أيام ولياليها .

وقال الترمذي : وهو قول أكثر العلماء من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ومن بعدهم من الفقهاء .

وفي «المغني» : وبهذا قال عمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وأبو زيد ، وشريح ، وعطاء ، وأصحاب الرأي .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «النهاية في غريب الحديث» (١ / ١١٥) ..

وقال ابن حزم : وهو قول جملة أصحاب الحديث . [١ / ق ١٣٢ - أ] .

ص : وقالوا : أما ما رويتموه عن عمر رضي الله عنه في قوله : « أصبت السنة » ، فليس في ذلك دليل على أنه عنده عن النبي ﷺ ؛ لأن السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه ، قال رسول الله ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين » .
حدثنا به أبو أمية ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي ، عن العرياض بن سارية ، عن النبي ﷺ .
وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة في أروش أصابع المرأة : « يا ابن أخي إنها السنة » ، يريد قول زيد بن ثابت .

فقد يجوز أن يكون عمر رضي الله عنه قد رأى ما قال لعقبة وهو من الخلفاء الراشدين المهديين ، فسمى رأيه ذلك سنة ، مع أنه قد جاءت الآثار المتواترة في ذلك بتوقيت المسح للمسافر والمقيم بخلاف ما جاءه حديث أبي بن عمار رضي الله عنه .
ش : أي : قال الآخرون في جواب ما احتج به هؤلاء القوم من قول عمر رضي الله عنه : « أصبت السنة » .

بيانه أنه ليس من دليل قطعي على أن ذلك عنده من النبي ﷺ ؛ لأن السنة عند الإطلاق يحتمل أن تكون سنة النبي ﷺ ويحتمل أن تكون سنة أحد من خلفائه ، والدليل على ذلك حديث عرياض بن سارية رضي الله عنه فإنه يدل أن السنة أعم من أن تكون للنبي ﷺ أو لأحد من خلفائه ، وقد تطلق أيضاً على قول أحد من الصحابة ، والدليل عليه أن سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال لربيعة بن أبي عبد الرحمن ، المعروف بربيعة الرأي ، شيخ مالك ، التابعي الكبير ، في أروش أصابع المرأة : « إنها السنة » يريد قول زيد بن ثابت الأنصاري الصحابي فقد أطلق السنة على قول زيد ، فإذا كان كذلك يجوز أن يكون عمر رضي الله عنه قال ذلك لعقبة بن عامر من رأيه وسماه سنة ، فلم تقم به حجة لما ذهبوا إليه .

قوله : «مع أنه قد جاءت الآثار المتواترة» أي : المتكاثرة وهذا جواب آخر ، بيانه : أن حديث أبي بن عماره غريب ، والأحاديث المشهورة قد جاءت بتوقيت المسح للمقيم والمسافر ، فلا يعارضها الحديث الغريب ، مع أن فيه عللا كثيرة قد (ذكرناه) ^(١) .

وقد قيل : إن حديث أبي بن عماره محمول على أنه يمسح ما شاء إذا نزعهما عند انتهاء مدته ثم لبسهما .

وقال شمس الأئمة : وتأويل الحديث أن مراده عليه السلام بيان أن المسح مؤبد غير منسوخ ، ألا ينزع في هذه المدة ، والأخبار المشهورة لا تترك بهذا الشاذ .

ثم إسناد حديث عرباض بن سارية صحيح ورجاله ثقات .

وأبو أمية محمد بن إبراهيم بن مسلم الطرسوسي .

وأبو عاصم النبيل اسمه الضحاك بن مخلد .

وثور بن يزيد بن زياد الكلاعي الحمصي ، روى له الجماعة سوى مسلم .

وخالد بن معدان بن أبي كرب الكلاعي الحمصي روى له الجماعة .

وعبد الرحمن بن عمرو بن عبسة السلمي الشامي ، وثقه ابن حبان ، وروى له

أبو داود والترمذي وابن ماجه هذا الحديث .

وعرباض بن سارية السلمي من أهل الصُّفَّة ، وأحد البكائين الذين نزل فيهم

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ﴾ ^(٢) الآية ، نزل الشام وسكن حمص .

وأخرجه أبو داود ^(٣) : مطولا بإسناده إلى عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر

ابن حجر ، قالوا : «أتينا العرباض بن سارية وهو ممن نزل فيه : ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ

إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ ^(٢) فسلمنا وقلنا : أتيناك

(١) كذا في «الأصل ، ك» ، ولعل الصواب : قد ذكرناها . .

(٢) سورة التوبة ، آية : [٩٢] .

(٣) «سنن أبي داود» (٤/ ٢٠٠ رقم ٤٦٠٧) .

زائرين وعائدين ومقتبسين . فقال العرياض : صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه ، فوعظنا موعظةً بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب ، فقال رجل : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا؟ قال : أوصيكم بتقوى الله ، والسمع والطاعة ، وإن كان عبدا حبشيا ؛ فإنه من عيش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا ؛ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين [١/ق ١٣٢-ب] المهديين ، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور . فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة .

وأخرجه الترمذي^(١) : ولم يذكر الصلاة ، وفي آخره تقديم وتأخير .

قوله : «مقتبسين» من الاقتباس وهو في الأصل : القَبَس من النار ، وأراد به : الأخذ من العلم والأدب .

قوله : «ذرفت» أي دمعت .

قوله : «ووجلت» أي خافت وفزعت ، من الوجل وهو الفزع .

قوله : «فماذا تعهد إلينا» من عَهَدَ إليه بكذا يعهد إذا أوصى إليه .

قوله : «فعليكم بسنتي» أي : خذوا بها .

و«السنة» في اللغة : الطريقة والعادة ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾^(٢) .

وفي الاصطلاح : ما صدر عن النبي ﷺ غير القرآن من قول - ويسمى الحديث - أو فعل أو تقرير ، وتطلق على سنة غيره ، كما ورد في قوله : «وسنة الخلفاء الراشدين» من رَشَدَ يَرْشُدُ رُشْدًا وَرَشْدًا ، وهو خلاف الغي ، وأرشدته أنا إذا هديته ، والمهدي الذي هداه الله إلى الحق ، هداه يهديه فهو مهدي ، والله هاديه .

(١) «جامع الترمذي» (٥/٤٤ رقم ٢٦٧٦) .

(٢) سورة فاطر ، آية : [٤٣] .

فإن قلت : مَنْ الخلفاء الراشدون؟ قلت : لا شك أن المراد منهم هاهنا : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن بن علي عليه السلام أجمعين ؛ لقوله : عليه السلام «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكًا عضوًا» .

رواه سفينة مولى النبي عليه السلام وفي رواية : «ثم يؤتي الله ملكه من يشاء» .

رواه أحمد^(١) وأبو داود^(٢) والترمذي^(٣) والنسائي^(٤) .

وبيان ذلك أن خلافة أبي بكر عليه السلام كانت ستين وأربعة [أشهر]^(٥) إلا عشر ليال ، وخلافة عمر عليه السلام كانت عشر سنين وستة أشهر وأربعة أيام ، وخلافة عثمان عليه السلام كانت ثنتي عشرة سنة إلا اثني عشر يوما ، وخلافة علي عليه السلام كانت خمس سنين إلا شهرين ، وتكميل الثلاثين بخلافة الحسن بن علي عليه السلام نحو من ستة أشهر حتى نزل عنها لمعاوية عام أربعين من الهجرة .

وروى يعقوب بن سفيان بإسناده^(٦) إلى عبد الرحمن بن أبي بكرة ، قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول : «خلافة نبوة ثلاثون عاما ، ثم يؤتي الله ملكه من يشاء . فقال معاوية : رضينا بالملك» . وفيه رد صريح على الروافض المنكرين خلافة الثلاثة ، وعلى النواصب من بني أمية ومن تبعهم من أهل الشام في إنكار خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام .

فإن قلت ما الجمع بين حديث سفينة وبين حديث جابر بن سمرة الذي رواه مسلم في صحيحه^(٧) : «لا يزال هذا الدين قائما ما كان اثني عشر خليفة ، كلهم من

(١) «مسند أحمد» (٢٢١/٥) رقم ٢١٩٧٨ بنحوه .

(٢) «سنن أبي داود» (٢١١/٤) رقم ٤٦٤٦ ، ٤٦٤٧ بنحوه .

(٣) «جامع الترمذي» (٥٠٣/٤) رقم ٢٢٢٦ بنحوه .

(٤) «سنن النسائي الكبرى» (٤٧/٥) رقم ٨١٥٥ بنحوه .

(٥) في «الأصل» : عشر ، وهو سبق قلم من المؤلف .

(٦) «المعرفة والتاريخ» (٤٥٨/٣) .

(٧) «صحيح مسلم» (١٤٥٣/٣) رقم ١٨٢٢ بنحوه .

قريش ، ثم يخرج كذابون بين يدي الساعة ، ولتفتحن عصابة من المسلمين كنز القصر [الأبيض] ^(١) قصر كسرى ، وأنا فرطكم على الخوض ؟ .

قلت : حديث جابر فيه بشارة بوجود اثني عشر خليفة عادلا من قريش وإن لم يوجدوا على الولاء ، وإنما اتفق وقوع الخلافة المتتابعة بعد النبوة ثلاثين سنة ، ثم قد كان بعد ذلك خلفاء راشدون منهم عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي رحمهم الله وقد نص على خلافته وعدله وكونه من الخلفاء الراشدين غير واحد من الأئمة ، حتى قال أحمد بن حنبل : ليس قول أحد من التابعين صحيح إلا قول عمر بن عبد العزيز .

ومنهم من ذكر من هؤلاء : المهدي بأمر الله العباسي ، والمهدي المبشر بوجوده في آخر الزمان منهم أيضا بالنص على كونه من أهل البيت واسمه محمد بن عبد الله ، وليس بالمنتظر في سرداب سامراء ؛ فإن ذلك ليس بموجود بالكلية ، وإنما سطره الجهلة من الرافضة ^(٢) .

وقال البيهقي : المراد بالخلفاء الاثنى عشر المذكورين في هذا الحديث هم المتتابعون إلى زمن الوليد بن يزيد بن عبد الملك الفاسق .

قلت : فيه نظر ؛ لأنهم حيثئذ يصيرون خمسة عشر ، أو ستة عشر ، ويدخل فيهم مثل يزيد بن معاوية ، ويخرج منهم مثل عمر بن عبد العزيز الذي [أطبقت] ^(٣) الأمة [١/ق ١٣٣-أ] واتفق الأئمة على شكره ومدحه ، وعدوه من الخلفاء الراشدين .

(١) في «الأصل ، ك» : «إلنبض» ، وهو تحريف ، والمثبت من «صحيح مسلم» .

(٢) والرافضة الإمامية - الاثنا عشرية - يزعمون أنهم على الحق ؛ لأن فيهم الإمام المعصوم ، يزعمون أنه دخل إلى سرداب سامراء بعد موت أبيه الحسن بن علي العسكري سنة ستين ومائتين ، وهو الآن غائب لم يعرف له خبر ولا وقع له أحد على عين أو أثر ، وأهل العلم بأنساب أهل البيت يقولون : إن الحسن بن علي العسكري لم يكن له نسل ولا عقب ، وهم يزعمون أنه عند موت أبيه كان عمره ستين أو ثلاثا أو خمسا .

(٣) في «الأصل ، ك» : أطبق .

بيانه أن [خلافة] ^(١) الخلفاء الأربعة وهم : أبو بكر وعمر وعثمان ، وعلي رضي الله عنه محققة بنص حديث سفينة ، ثم بعدهم الحسن بن علي تكملة الثلاثين علي ما بيّنّا ، ثم معاوية ، ثم ابنه يزيد بن معاوية ، ثم ابنه معاوية بن يزيد ، ثم مروان بن الحكم ، ثم ابنه عبد الملك بن مروان ، ثم ابنه الوليد بن عبد الملك ، ثم سليمان بن عبد الملك ، ثم عمر بن عبد العزيز ، ثم يزيد بن الملك ، ثم هشام بن عبد الملك .

فهؤلاء خمسة عشر ، ثم الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، فإن اعتبرنا ولاية ابن الزبير قبل عبد الملك صاروا ستة عشر ، فإن قال : أنا لا أعتبر في هذا إلا من اجتمعت عليه الأمة ؛ لزمه على هذا ألا يعدّ علي بن أبي طالب ولا ابنه ؛ لأن الناس لم يجتمعوا عليهما ؛ وذلك لأن أهل الشام بكماهم لم يبايعوهما ، وعد حيثنّ معاوية وابنه يزيد وابن ابنه معاوية بن يزيد ، ولم يعتد بأيام مروان ولا ابن الزبير ؛ لأن الأمة لم تجتمع على واحد منهما ، فعلى هذا [يكون] ^(٢) في مسلكه هذا عادةً للخلفاء : أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم معاوية ثم يزيد بن معاوية ثم معاوية بن يزيد ثم عبد الملك ثم الوليد ثم سليمان ثم عمر بن عبد العزيز ثم يزيد ثم هشام ، فهؤلاء اثني عشر ، ثم بعدهم : الوليد بن يزيد بن عبد الملك ولكن هذا لا يمكن أن يسلك لأنه يلزم منه إخراج علي وابنه الحسن من هؤلاء الاثني عشر وهو خلاف ما نص عليه أئمة السنة بل والشيعة ، والأحسن في ذلك ما بيّنّا أن الخلافة قد انقطعت بعد الثلاثين سنة ؛ لا مطلقاً بل انقطع تتابعها .

ولا ننفي وجود خلفاء راشدين بعد ذلك كما دل عليه حديث جابر بن سمرة .
قوله : «**وعضوا عليها بالنواجذ**» : وهي الأضراس التي بعد الناب ، وهي جمع ناجذ ، وهذا مثلٌ في شدة الاستمساك بالأمر ؛ لأن العض بالنواجذ عض بعظم الأسنان التي قبلها والتي بعدها .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والسياق يقتضيها .

(٢) في «الأصل ، ك» : يقول ، وما أثبتناه أليق بالسياق .

قوله : «ولياكم» أي : احذروا .

«محدثات الأمور» وهي التي لم تكن معروفة في كتاب ولا في سُنَّة ولا إجماع .

قوله : «بدعة» : وهي إحداث أمر لم يكن في زمن النبي ﷺ .

ثم الابتداء إذا كان من الله وحده فهو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود ، وهو تكوين الأشياء بعد أن لم تكن ، وليس ذلك إلا إلى الله تعالى .

فأما من المخلوقين فإن كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله فهو في حيز الذم والإنكار ، وإن كان واقعا تحت عموم ما نَدب الله إليه وحُضَّ عليه أو رسوله فهو في حيز المدح وإن لم يكن مثاله موجودا ؛ كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف فهذا فعل من الأفعال المحمودة لم يكن الفاعل قد سُبِّحَ إليه ، ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد به الشرع ؛ لأن رسول الله ﷺ قد جعل له في ذلك ثوابا فقال : «من سنَّ سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها» وقال في ضده : «من سنَّ سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها»^(١) وذلك إذا كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله .

ص : فمما روى عنه في ذلك ما حدثنا حسين بن نصر ، قال : ثنا الفريابي ، قال : نا سفيان ، عن عمرو بن قيس ، عن الحكم بن عتيبة ، عن القاسم بن مخيمرة ، عن شريح بن هانئ ، عن علي عليه السلام قال : «جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم» . يعني المسح على الخفين .

ش : أي : فمن الذي روي عنه في توقيت المسح ، حديث علي عليه السلام والضمير في «عنه» يرجع إلى «ما» وإسناده صحيح .

والفريابي : هو محمد بن يوسف شيخ البخاري ، وسفيان هو الثوري ، والحكم ابن عتيبة بضم العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة .

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٢/ ٧٠٤ رقم ١٠١٧) من حديث جرير بن عبد الله .

وأخرجه النسائي^(١) : نا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي [١/ق ١٣٣-ب] قال : أنا عبد الرزاق ، أنا الثوري ، عن عمرو بن قيس . . . إلى آخره نحوه سواء .

وأخرجه مسلم^(٢) : أيضًا عن إسحاق بن إبراهيم ، عن عبد الرزاق . . . إلى آخره . ولفظه : «عن شريح بن هانئ أتيت عائشة أسأله عن المسح على الخفين ، فقالت : عليك بابن أبي طالب فَسَلُّهُ ؛ فإنه كان يسافر مع رسول الله ﷺ فسألناه فقال : جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم» . قال : وكان سفيان إذا ذكر عَمْرًا اثني عليه .

ص : حدثنا روح بن الفرغ ، قال : نا يوسف بن عدي ، قال : نا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن القاسم بن مخيمرة ، عن شريح بن هانئ قال : «رأيت عليًا عليه السلام فسألته عن المسح على الخفين ، قال : كنا نؤمر إذا كنا سَفْرًا أن نمسح ثلاثة أيام ولياليهن ، وإذا كنا مقيمين فيوما وليلة» .

ش : هذا طريق آخر وهو أيضًا صحيح ، وأبو الأحوص اسمه سلام بن سُلَيْم الكوفي ، وأبو إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي .

قوله : «كنا نؤمر» : يدل على أنه أمر الله ورسوله ، وهذا قول أكثر أهل العلم ، وكذا قول الصحابي : «أمرنا بكذا» ولا فرق بين أن يكون ذلك في زمن النبي ﷺ أو بعده ، قاله الخطيب في «الكفاية» .

قوله : «سَفْرًا» بفتح السين وسكون الفاء جمع سافر ، كركب جمع راكب .

ص : حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا أسد ، قال : نا محمد بن طلحة ، عن زُبَيْد ، عن الحكم بن عَتِيَّة ، عن شريح بن هانئ قال : «أتيت عائشة عليها السلام فقلت : يا أم المؤمنين ما ترين في المسح على الخفين؟ قالت : إئت عليًا فهو أعلم بذلك مني ، كان يسافر مع

(١) «المجتبى» (١/٨٤ رقم ١٢٨) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٣٢ رقم ٢٧٦) .

رسول الله ﷺ . فسألته ، فقال : كنا إذا كنا سفراً مع رسول الله ﷺ أمرنا ألا نتزع خفافنا ثلاثة أيام وثلاث ليالٍ .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضاً صحيح ، وزُيِّد - بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف - بن الحارث الياامي .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا يحيى بن سعيد ، عن شعبة ، حدثني الحكم ، عن القاسم بن مخيمرة ، عن شريح بن هانئ ، قال : «سألت عائشة رضي الله عنها عن المسح على الخفين ، قالت : سأل علي بن أبي طالب ؛ فإنه كان يسافر مع رسول الله ﷺ فسألته ، فقال : للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة .

قال يحيى : وكان يرفعه - يعني شعبة - ثم تركه .

ص : حدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم التيمي ، عن عمرو بن ميمون ، عن أبي عبد الله الجَلَدِيِّ ، عن خزيمة بن ثابت ، عن النبي ﷺ : «أنه جعل المسح على الخفين للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوماً وليلة . قال : لو أظنبت له السائل في مسأله لزاده» .

ش : إسناده صحيح ، وأبو عبد الله [الجَلَدِيُّ]^(٢) اسمه عبد بن عبد ، ويقال : عبد الرحمن بن عبد ، وثقه ابن معين ، وروى له أبو داود والترمذي .

وخزيمة بن ثابت الأنصاري ذو الشهادتين ، قتل بصفين ، وكان مع علي رضي الله عنه .

وأخرجه الترمذي^(٣) : نا قتيبة ، قال : نا أبو عوانة ، عن سعيد بن مسروق ، عن إبراهيم التيمي ، عن عمرو بن ميمون ، عن أبي عبد الله الجَلَدِيِّ ، عن خزيمة بن ثابت ، عن النبي ﷺ : «أنه سُئِلَ عن المسح على الخفين ، فقال : للمسافر ثلاثة

(١) «مسند أحمد» (١/ ١٢٠ رقم ٩٦٦) ..

(٢) في «الأصل ، ك» : البجلي ، وهو سبق قلم من المؤلف : ، والصواب ما أثبتناه كما في متن الحديث ، و«تهذيب الكمال» (٢٤/ ٣٤) ، و«جامع الترمذي» .

(٣) «جامع الترمذي» (١/ ١٥٨ رقم ٩٥) .

(أيام)^(١) وللمقيم يوم (وليلة)^(٢). وقال: هذا حديث حسن صحيح، وقد ذكر عن ابن معين أنه صحيح حديث خزيمة بن ثابت في المسح.

وقال الشيخ تقي الدين في «الإمام»: وحديث خزيمة فيه ثلاث علل:

الأولى: الاختلاف في إسناده، وله ثلاث مخارج، رواية إبراهيم النخعي، ورواية إبراهيم التيمي، ورواية الشعبي، ثم ذكر في بعضها الزيادة - أعني: «لو استزدناه لزدنا» - وبعضها ليست فيه.

الثانية: الانقطاع، قال البيهقي: قال أبو عيسى الترمذي: سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث، فقال: لا يصح عندي حديث خزيمة بن ثابت في المسح؛ لأنه لا يُعرف [١/١٣٤-أ] لأبي عبد الله الجديلي سماع من خزيمة، وقال شعبة: لم يسمع إبراهيم النخعي حديث المسح على الخفين من أبي عبد الله الجديلي.

الثالثة: ذكر ابن حزم أن أبا عبد الله الجديلي لا يعتمد على روايته.

قلت: كله لا يخلو عن نظر.

قوله: «لو أظنب له» أي: لو بالغ السائل في سؤاله. قال الجوهرى: طُنبَ الفرس أي: طال متنه، وأظنب في الكلام: بالغ فيه.

ص: حدثنا ربيع المؤذن، قال: نا يحيى بن حسان، قال: نا سفيان وجريز، عن منصور، فذكر بإسناده مثله إلا أنه قال: «ولو استزدناه لزدنا».

ش: هذا طريق آخر، وقد أخرجه الطحاوي عن عشر طرق كما تراها، وسفيان هو الثوري، وجريز هو ابن عبد الحميد، ومنصور هو ابن المعتمر.

وأخرجه أبو داود^(٣): نا حفص بن عمر، قال: نا شعبة، عن الحكم وحامد، عن إبراهيم، عن أبي عبد الله الجديلي، عن خزيمة بن ثابت، عن النبي ﷺ، قال: «المسح على الخفين للمسافر ثلاثة أيام، وللمقيم يوم وليلة».

(١) كذا في «الأصل، ك»، وليست في النسخة المطبوعة من «جامع الترمذي».

(٢) سبق تخريجه.

(٣) «سنن أبي داود» (١/٤٠ رقم ١٥٧).

وقال أبو داود : رواه منصور بن المعتمر ، عن إبراهيم التيمي بإسناده [وقال فيه] ^(١) «ولو استزدناه لزدنا» .

ص : حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا بشر بن عمر ، قال : نا شعبة ، عن الحكم ، عن إبراهيم ، عن أبي عبد الله الجلي ، عن خزيمة ، عن النبي ﷺ ، مثله . إلا أنه لم يقل : «ولو استزدناه لزدنا» .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، عن إبراهيم بن مرزوق ، عن بشر بن عمر الزهراني ، عن شعبة ، عن الحكم بن عتيبة ، عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله الجلي ، عن خزيمة .

وأخرجه الطبراني ^(٢) : عن أبي خليفة ، عن الحسن بن علي الواسطي ، عن يزيد ابن هارون ، عن الحجاج بن أرطاة ، عن الحكم ، عن إبراهيم ، عن أبي عبد الله ، عن خزيمة ، عن النبي ﷺ قال : «للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

ص : حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا يحيى بن حسان ، قال : نا حماد بن سلمة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، فذكر مثله بإسناده .

ش : هذا طريق آخر ، عن ربيع بن سليمان الجيزي ، عن يحيى بن حسان ، عن حماد بن سلمة ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله ، عن خزيمة .

وأخرجه الطبراني ^(٣) : عن علي بن عبد العزيز ، عن الحجاج ، عن حماد بن سلمة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، عن أبي عبد الله ، عن خزيمة ، عن النبي ﷺ - في المسح على الخفين - : «للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «سنن أبي داود» .

(٢) «المعجم الكبير» (٤/ ١٠٠ رقم ٣٧٩٠) .

(٣) «معجم الكبير» (٤/ ٩٥ رقم ٣٧٦٥) .

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: نا أبو داود الطيالسي، قال: نا شعبة، عن الحكم وحماد، عن إبراهيم، فذكر بإسناده مثله.

ش: هذا طريق آخر، عن أبي بكرة بكّار، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي، عن شعبة، عن الحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان، عن إبراهيم النخعي... إلى آخره.

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١): نا عفان، نا شعبة، أخبرني الحكم وحماد، سمعا إبراهيم، عن أبي عبد الله الجدي، عن خزيمة بن ثابت، عن النبي ﷺ: «أنه رخص ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر، ويوما وليلة للمقيم».

ص: حدثنا أبو بكرة قال: نا أبو داود، وأبو عامر، قالا: نا هشام، عن حماد، عن إبراهيم... فذكر بإسناده مثله.

ش: هذا طريق آخر، وهو أيضًا صحيح، عن أبي بكرة بكّار، عن أبي داود الطيالسي وأبي عامر عبد الملك بن عمرو العَقْدِي، كلاهما عن هشام الدستوائي، عن حماد بن أبي سليمان، عن إبراهيم النخعي... إلى آخره.

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢): نا أبو مسلم الكشي، نا مسلم بن إبراهيم، نا هشام الدستوائي، نا حماد، عن إبراهيم، عن أبي عبد الله الجدي، عن خزيمة بن ثابت، عن النبي ﷺ قال: «يمسح المسافر على الخُفَّين ثلاثة أيام ولياليهن، والمقيم يوما وليلة».

ص: حدثنا سليمان بن شعيب، قال: نا الخصيب، قال: نا همام (ح).
وحدثنا ابن أبي داود، قال: نا هُذْبَة، قال: نا همام، عن قتادة، عن أبي معشر، عن إبراهيم، عن أبي عبد الله الجدي، عن خزيمة: «أنه شهد أن النبي ﷺ قال ذلك».

(١) «مسند أحمد» (٥/٢١٥ رقم ٢١٩٢٤).

(٢) «معجم الكبير» للطبراني (٤/٩٥ رقم ٣٧٦٤).

ش: هذان طريقان آخران صحيحان أيضًا :

أحدهما : عن سليمان بن شعيب الكيساني ، عن الخصيب بن ناصح ، عن همام ابن يحيى ، عن قتادة ، عن أبي معشر زياد بن كليب الكوفي ، عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله ، عن خزيمة .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا محمد بن جعفر ، نا شعبة ، عن قتادة ، عن أبي معشر ، عن النخعي ، عن أبي عبد الله الجلي ، عن خزيمة بن ثابت الأنصاري ، أن رسول الله ﷺ قال : «ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ، ويوم وليلة للمقيم» .

والطريق الآخر : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن هذبة بن خالد ، عن همام بن يحيى ، عن قتادة ، عن أبي معشر ، عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله ، عن خزيمة .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢) : نا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، ونا موسى بن هارون ، ومحمد بن عبد الله الحضرمي ، قالوا : نا هذبة بن خالد ، نا همام ، عن قتادة ، عن أبي معشر ، عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله الجلي ، عن خزيمة ابن ثابت ، أن النبي ﷺ قال في المسح على الخفين : «ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم» .

ص: حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا مسلم ، قال : نا هشام ، عن حماد [١/ق ١٣٤-ب] عن إبراهيم ، عن أبي عبد الله ، عن خزيمة ، عن النبي ﷺ مثله .

ش: هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، عن محمد بن خزيمة بن راشد ، عن مسلم بن إبراهيم ، عن هشام الدستوائي ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله الجلي ، عن خزيمة .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣) : ثنا أبو مسلم الكشي ، نا مسلم بن إبراهيم ، نا

(١) «مسند أحمد» (٥/ ٢١٥ رقم ٢١٩٣٠) .

(٢) «معجم الكبير» (٤/ ٩٨ رقم ٣٧٨١) .

(٣) «معجم الكبير» (٤/ ٩٥ رقم ٣٧٦٤) .

هشام الدستوائي ، نا حماد ، عن إبراهيم ، عن أبي عبد الله الجليلي ، عن خزيمة بن ثابت ، عن النبي ﷺ أنه قال : «يمسح المسافر على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن ، والمقيم يوما وليلة» .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا شعبة ، قال : ثنا الحكم وحماد ، عن إبراهيم ، بإسناده مثله .

ش : هذا طريق عاشر ، وهو أيضا صحيح ، عن محمد بن خزيمة ، عن الحجاج ابن منهال ، عن شعبة ، عن الحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان ، كلاهما عن إبراهيم النخعي ، عن أبي عبد الله الجليلي ، عن خزيمة بن ثابت الأنصاري .
وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : ثنا أبو زرعة ، ثنا آدم بن أبي إياس (ح) .
ونا عمر بن حفص السدوسي ، ثنا هشام بن علي .
ونا أبو خليفة ثنا أبو الوليد .

ونا محمد بن عبدوس بن كامل السراج ، ثنا علي بن الجعد .

ونا علي بن علي [البربهاري]^(٢) نا عفان ، قالوا : نا شعبة ، عن الحكم وحماد ، عن إبراهيم التيمي ، عن أبي عبد الله الجليلي ، عن خزيمة بن ثابت ، عن النبي ﷺ قال : «للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا عبد الرحمن بن المبارك ، قال : ثنا الصغق بن حزن ، قال : ثنا علي بن الحكم ، عن المنهال بن عمرو ، عن زر بن حبيش الأسدي ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : «كنت جالسا عند النبي ﷺ فجاء رجل من مراد يقال له : صفوان بن عسال ، فقال : يا رسول الله إني أسافر بين مكة والمدينة ، فأفتني عن المسح على الخفين ، فقال : ثلاثة أيام للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم» .

(١) «المعجم الكبير» (٤/ ٩٥ رقم ٣٧٦٣) .

(٢) في «الأصل ، ك» : البرهاري ، بفاء بعد الراء الأولى ، وهو تحريف ، والمثبت من «المعجم الكبير» والبرهاري بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الباء الثانية أيضا والراء أيضا بعد الهاء والألف ، وهذه نسبة إلى برهبار ، وهي الأدوية التي تجلب من الهند «الأنساب» (١/ ٣٠٧) .

ش: إسناده صحيح ، وقال الترمذي : سألت محمدا - يعني البخاري - قلت : أي حديث أصح عندك في التوقيت في المسح على الخفين؟ فقال : حديث صفوان بن علي ، وحديث أبي بكرة حسن .

وعبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العيشي الطفاوي أبو بكر البصري الخُلُقاني ، وثقه أبو حاتم وابن حبان ، وروى عنه البخاري وأبو داود ، وروى له النسائي .

والصعق بن حزن بن قيس البكري ثم العيشي ، روى له مسلم .

وعلي بن الحكم البُناني ، روى له الجماعة سوى مسلم .

والمنهال بن عمرو الأسدي الكوفي ، روى له الجماعة سوى مسلم .

وزرّ بن حبيش الأسدي الكوفي ، روى له الجماعة .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) بآتم منه : نا عبد الله بن أحمد بن حنبل ومحمد بن عبد الله الحضرمي ، نا شيان بن فروخ ، ثنا الصعق بن حزن ، ثنا علي بن الحكم البناني ، عن المنهال بن عمرو ، عن زرّ بن حبيش ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : حدث صفوان بن عسال المرادي ، قال : «أتيت رسول الله ﷺ وهو في المسجد متكئ على بُرد له أحمر ، فقلت : يا رسول الله ، جئت أطلب العلم ، فقال : مرحبا بطالب العلم ، إن طالب العلم لتحفه الملائكة وتظله بأجنحتها ، ثم يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب ، ما جئت تطلب؟

قال : قال صفوان : يا رسول الله ، لا نزال نسافر بين مكة والمدينة ، فأفتنا عن المسح على الخفين ، فقال له رسول الله ﷺ : ثلاثة أيام للمسافر ، ويوم وليلة للمقيم» .

ص: حدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن عاصم ، عن زر ، قال : «أتيت صفوان ابن عسال ، فقلت : حَكَّ في نفسي -أوفي صدري- المسح على الخفين بعد الغائط والبول ، فهل سمعت من رسول الله ﷺ في ذلك شيئا؟ قال : نعم ، كنّا إذا كنّا سَفَرًا

(١) «المعجم الكبير» (٨ / ٥٤ رقم ٧٣٤٧) .

أو مسافرين أمرنا ألا نُنزِع خفافنا ثلاثة أيام ولياليها إلا من جنابة ولكن من بول وغائط» .

ش: هذا طريق آخر من حديث صفوان - أخرجه من خمس طرق - وهو طريق صحيح [١/ق ١٣٥-أ] عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفيان بن عيينة ، عن عاصم ابن أبي النجود ، عن زر بن حبيش . . . إلى آخره .

وأخرجه الترمذي^(١) : نا هناد ، قال : نا أبو الأحوص ، عن عاصم بن أبي النجود ، عن زر بن حبيش ، عن عاصم ، عن صفوان بن عسال ، قال : «كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا كنا سفرا ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة ، ولكن من غائط وبول ونوم» .

وأخرجه النسائي^(٢) : أنا أحمد بن سليمان الراوي ، قال : نا يحيى بن آدم ، قال : نا سفيان الثوري ومالك بن مغول وزهير وأبو بكر بن عياش وسفيان بن عيينة ، عن عاصم ، عن زر قال : «سألت صفوان بن عسال عن المسح على الخفين ، فقال : كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا كنا مسافرين أن نمسح على خفافنا ولا ننزعها ثلاثة أيام من غائط وبول ونوم ؛ إلا من جنابة» .

وأخرجه الطبراني^(٣) بآتم منه : ثنا إسحاق ، عن عبد الرزاق ، عن ابن عيينة ، عن عاصم ، عن زر بن حبيش ، قال : «أتيت صفوان بن عسال ، فقال : ما جاء بك؟ قلت : ابتغاء العلم قال : فإن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يطلب .

قال : قلت : (حاك)^(٤) في صدري مسح على الخفين بعد الغائط والبول ، وكنت امرأة من أصحاب رسول الله ﷺ فأتيتك أسألك عن ذلك ، هل سمعت في ذلك شيئاً؟

(١) «جامع الترمذي» (١/١٥٩ رقم ٩٦) .

(٢) «المجتبى» (١/٨٣ رقم ١٢٧) .

(٣) «المعجم الكبير» (٨/٥٦ رقم ٧٣٥٣) .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «المعجم الكبير» : حك .

قال : نعم ، كان يأمرنا إذا كنا سفرا - أو كنا مسافرين - ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن ؛ إلا من جنابة ، ولكن من غائط وبول . قلت : (أسمعت) ^(١) يذكر الهوى؟ قال : نعم ، بينا نحن معه في مسير ، إذ ناداه أعرابي بصوت جهوري - أو قال : بصوت جوهرى - بين عَيْتَيْهِ شَكْ ، قال : يا محمد ، فأجابه بنحو : من كلامه ، فقال : مَهْ؟ فقال : أرأيت رجلا أحبَّ قوما ولم يلحق بهم؟ قال : هو يوم القيامة مع مَنْ أحب .

قال : فلم يَزَلْ يُحدثنا حتى قال : (إن بين قبل المغرب بابا عرضه) ^(٢) سبعين سنة ، فتحه الله للتوبة يوم خلق السموات والأرض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس من نحوه .

قوله : «حك في نفسي» قال ابن الأثير : يقال : حك الشيء في نفسي إذا لم يكن منشراح الصدر به ، وكان في قلبك منه شيء من الشك والريب .

وأوهمك أنه ذنب وخطيئة ، ومنه الحديث : «الإثم ما حك في صدرك» .
والحديث الآخر : «إياكم والحكاكات فإنها المآثم» . وهو جمع حكاكة ، وهي المؤثرة في القلب .

وقال الجوهري : ما حاك منه في صدري شيء ، أي : ما تخالج ، ويقال : ما حاك في صدري كذا ، إذا لم ينشرح له صدرك .

وأما قوله : في رواية الطبراني : «حاك في صدري» من الحيك .
وفي الحديث الآخر : «الإثم ما حاك في نفسك» أي : أثر فيا ورسخ ، وقال الجوهري : الحيك أخذ القول في القلب ، يقال : ما يحيك فيه الملام ، إذا لم يؤثر .

قوله : «أو في صدري» شك من الراوي .

قوله : «سفرا» جمع سافر كركب جمع راكب .

(١) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «المعجم الكبير» : سمعته .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «المعجم الكبير» : إن من قبل المغرب بابا مسيرة عرضه .

قوله : «كُنَّا إِذَا كُنَّا سَفَرًا» فالاسم لـ «كان» في الموضعين «نون المتكلم» وخبر الأول قوله : «أمرنا» على صيغة المجهول ، وخبر الثاني قوله : «سفرا» .

قوله : «إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ» استثناء من قوله : «أَلَّا نَنْزِعَ خِفَافَنَا» والمعنى : عدم نزعنا عن الحدث الأصغر من البول والغائط والنوم لا عن الحدث الأكبر كالجنابة ؛ ولهذا استدرك بعده بقوله : «ولكن من غائط وبول» أي : ولكننا لا ننزع من غائط وبول .

ورواية النسائي كالتفسير لرواية غيره حيث قال : «ولا ننزعها ثلاثة أيام من غائط وبول ونوم إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ» يعني : لكننا ننزعها من جنابة ، وقد وقع في كتب الفقه بحرف النفي حيث يقال فيها : «أَلَّا نَنْزِعَ خِفَافَنَا لَا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ بَوْلٍ وَغَائِطٍ» .

والظاهر أن هذا تصحيف ، فإن صحت هذه الرواية ، يكون المعنى أمرنا بالانزع من جنابة ولكن ما أمرنا به من بول وغائط .

ويستفاد منه : [١/١٣٥ق-ب] أن المسح لا يجوز لمن وجب عليه الغسل ، ولهذا قال صاحب «المبسوط» ، «والهداية» وغيرهما : وإنما يجوز المسح في كل حدث موجب للوضوء دون الاغتسال ؛ لحديث صفوان بن عسال المرادي ؛ ولأن الجنابة ألزمته غسل جميع البدن ، ومع الخف لا يتأتى ذلك .

ص : حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا سليمان بن حرب ، قال : نا حماد بن زيد ، عن عاصم ، فذكر مثله بإسناده .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا علي بن عبد العزيز ، نا عارم أبو النعمان ، نا حماد بن زيد ، ثنا عاصم بن بهدلة ، عن زر بن حبيش قال : «أتيت صفوان بن عسال المرادي ، فقال : ما جاء بك يا صاح ؟ فقلت : ابتغاء العلم ، فقال : لقد بلغني أن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع . فقلت له : حاك - أو حال - في

(١) «المعجم الكبير» (٨/ ٥٩ رقم ٧٣٦٠) .

نفسى المسح على الخفين ، فهل حفظت عن رسول الله ﷺ فيه شيئاً؟ قال : نعم ، كنا مع رسول الله في سفر كذا وكذا . . . الحديث .

ص : حدثنا حجاج ، قال : نا حماد بن سلمة ، عن عاصم بن بهدلة ، فذكر بإسناده مثله .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضاً صحيح .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا علي بن عبد العزيز ، نا حجاج بن المنهال ، ثنا حماد بن سلمة ، عن عاصم بن بهدلة ، عن زر بن حبيش ، قال : «غدوت على صفوان بن عسال المرادي وأنا أريد أن أسأله عن المسح على الخفين ، فقال : ما جاء بك؟ فقلت : ابتغاء العلم ، فقال : ألا أبشرك؟ فقلت : بلى ، فرفع الحديث ، فقال : إن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يطلب . ثم سألت عن المسح على الخفين ، فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يمسح المسافر على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن من بول أو غائط أو نوم ، لا من جنابة» . الحديث .

ص : حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا عفان ، قال : نا عبد الواحد بن زياد ، قال : ثنا أبو روق عطية بن الحارث ، قال : ثنا أبو العريف عبيد الله بن خليفة ، عن صفوان بن عسال ، «قال بعثني رسول الله ﷺ في سرية ، فقال : للمسافر ثلاث وللقيم يوم وليلة مسحاً على الخفين» .

ش : هذا هو الطريق الخامس ، وهو جيد لا بأس به ، وعفان هو ابن مسلم البصري ، روى له الجماعة .

وعبد الواحد بن زياد أبو عبيدة البصري روى له الجماعة .

وأبو روق الهمداني اسمه عطية بن الحارث ، قال أبو حاتم : صدوق ، ووثقه ابن حبان ، وروى له أبو داود والنسائي وابن ماجه .

وأبو العَرِيف - بفتح الغين المعجمة وكسر الراء وفي آخره فاء - اسمه عبيد الله بن خليفة ، تكلموا فيه ، ولكن ابن حبان وثقه .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا يونس وعفان ، قالوا : ثنا عبد الواحد بن زياد . . . إلى آخره نحوه ، وفيه : «اغزوا بسم الله ، لا تغلّوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثّلوا ، ولا تقتلوا وليدا» .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢) : نا علي بن عبد العزيز ، نا محمد بن عبد الله الرقاشي ، نا عبد الواحد بن زياد ، نا أبو رَوْق . . . إلى آخره .

ولفظه : «بعثني رسول الله ﷺ في سرّية فقال : اغزوا بسم الله في سبيل الله ، لا تغلّوا ، ولا تغدروا ، ولا تقتلوا وليدا ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة يمسح على الخفين» .

قوله : «في سرّية» وهي قطعة من الجيش ، يقال : خير السّرايا أربعمئة رجل ، وأصله من سَرَا يَسْرُو ، وسَرِي - بالكسر - يَسْرِي سَرًا وسَرًا يسرو سراوة أي صار سريًا .

قوله : «لا تغلّوا» من غَلَّ في المغنم غلولا ، أي : خان ، وأغلَّ مثله .

«ولا تغدروا» من الغدر وهو الخيانة ، قال الجوهرى : هو ترك الوفاء ، وقد غدر به فهو غادرٌ ، وغدر أيضًا .

«ولا تمثّلوا» من مثَّل بالقتيل جدّعه ، ومثَّل به يُمثِّل مثلاً أي : شكل به ، والاسم : المِثْلَة بالضم .

و«الوليد» : الصبي .

قوله : «مسحاً على الخفين» منصوب بفعل محذوف ، أي : يمسح مسحاً ، هذا إذا قرئ «مسحاً» على المصدر ، وأما إذ قرئت «مَسَحاً» على لفظ التثنية في الماضي تكون

(١) «مسند أحمد» (٤/ ٢٤٠ رقم ١٨٢٢) .

(٢) «المعجم الكبير» (٨/ ٧٠ رقم ٧٣٩٧) .

حالا بتقدير «قد» والتقدير : [١/ق ١٣٦-أ] للمسافر ثلاثة أيام ، وللمقيم يوم ، حال كونها قد مسحاً على خفيهما .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا إبراهيم بن أبي الوزير ، قال : نا عبد الوهاب الثقفي ، عن مهاجر ، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ مثله ، وزاد : «وإذا لبستهما على طهارة» .

ش : أبو بكرة بكّار القاضي .

وإبراهيم بن أبي الوزير هو إبراهيم بن عمر بن مطرف الهاشمي المكي ، أبو عمرو ابن أبي الوزير ، روى له الجماعة إلا مسلماً .

وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي ، وثقه ابن حبان .

ومهاجر : هو ابن مخلد البصري مولى البكرات ، قال يحيى بن معين : صالح ، وقال أبو حاتم : لين الحديث ليس بذلك أو ليس بالمتين ، شيخ يكتب حديثه .

وعبد الرحمن بن أبي بكرة الثقفي أبو بحر ، روى له الجماعة .

وأبوه أبو بكرة اسمه نُفَيْع بن الحارث الثقفي الصحابي .

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(١) : نا ابن مبشر ، نا أبو موسى محمد بن المثنى .

ونا ابن مبشر ، ثنا أبو الأشعث .

ونا إبراهيم بن حماد نا العباس بن يزيد ، قالوا : نا عبد الوهاب الثقفي ، ثنا المهاجر أبو مخلد مولى البكرات ، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ : «أنه رخص للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة ، إذا تطهر ولبس خُفَّيه أن يمسح عليهما» .

ويُستفاد منه اشتراط اللبس على طهارة كاملة ، وهذا لا خلاف فيه ، والخلاف في أنه هل يشترط الكمال عند اللبس أو عند الحدث ، فعندنا عند الحدث ، وعند

(١) «سنن الدارقطني» (١/ ١٩٤ رقم ١) .

الشافعي عند اللبس ، وتظهر ثمرته فيما إذا غسل رجله أولاً ولبس خفيه ثم أتم الوضوء قبل أن يحدث ثم أحدث ، صار له المسح عندنا خلافاً له ، وكذا لو توضأ فرتب لكن غسل إحدى رجله ولبس الخف ثم غسل الأخرى ولبس الآخر ؛ يجوز عندنا خلافاً له ، وهذا مبني على أن الترتيب شرط عنده ، وفي الصورة الثانية وإن وجد الترتيب عنده ولكنه لم يوجد اللبس على طهارة كاملة ، ولو لبسهما وهو يحدث ثم توضأ وخاض الماء حتى أصاب الماء داخل الخفّ رجله ، ثم أحدث ؛ جاز له المسح عندنا خلافاً له ، ولو لبسهما وهو يحدث ثم أحدث قبل أن يتم الوضوء ثم أتم الوضوء ؛ لا يجوز له المسح إجماعاً ، ولو أراد الطاهر أن يبول فلبس خفيه ثم بال ؛ جاز له المسح ؛ لأنه على طهارة كاملة وقت الحدث بعد اللبس ، وسئل أبو حنيفة عن هذا ، فقال : لا يفعله إلا فقيه .

ولو لبسهما على طهارة التيمم ثم وجد الماء ؛ نزع خفيه ، لأنه صار محدثاً بالحدث السابق على التيمم ، ولو لبسهما على طهارة بنيذ التمر ثم أحدث فإن لم يجد ماء مطلقاً توضأ بنيذ التمر ومسح على خفيه ، لأنه طهور مطلق حال عدم الماء عند أبي حنيفة ، وإن وجد ماء نزعهما وتوضأ وغسل قدميه ، وكذا لو توضأ بسؤر الحمار ولبسهما ولم يتيمم حتى أحدث ؛ صار له أن يتوضأ بسؤر الحمار ويمسح على خفيه ثم يتيمم ويصلي ، ولو توضأ ومسح على جبائر قدميه ولبسهما ثم أحدث ، أو كانت إحدى رجله صحيحة فغسلها ومسح على جبائر الأخرى ولبسهما ثم أحدث ، فإن لم يكن برئ الجرح مسح عليهما ، ولو^(١) كان برئ نزعهما ؛ لأنه صار محدثاً بالحدث السابق . كل ذلك من الزيادات .

ص : حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : نا سعيد بن منصور ، قال : أنا هشيم ، قال : أنا داود بن عمرو الحضرمي ، عن بسر بن عبيد الله الحضرمي ، عن أبي إدريس الخولاني ، قال : نا عوف بن مالك الأشجعي ، عن النبي ﷺ . . . مثله في التوقيت خاصة ، وزاد أنه جعل ذلك في غزوة تبوك .

(١) في «الأصل ، ك» : إلا . وما أثبتناه أليق بالسياق .

ش: إسناده حسن جيد، وداود بن عمرو الأودي الشامي، وثقه ابن معين، وروى له أبو داود حديثين.

وبُشَر -بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة- بن عبيد الله الحضرمي الشامي، روى له الجماعة.

وأبو إدريس الخولاني اسمه عائد الله بن عبد الله، روى له الجماعة.

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(١): نا الحسين بن إسماعيل وعمر بن محمد بن المسيب والحسين بن يحيى بن عياش، قالوا: نا إبراهيم بن مجشر، نا هشيم، عن داود بن عمرو، عن بُشَر بن عبيد الله الحضرمي، عن أبي إدريس الخولاني، قال: نا عوف بن مالك الأشجعي: [١/١٣٦ق-ب] «أن رسول الله ﷺ أمرنا بالمسح على الخفين في غزوة تبوك ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر، وللمقيم يوما وليلة».

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢): نا هشيم بن بشير، قال: نا داود بن عمرو... إلخ آخره نحوه.

قوله: «في غزوة تبوك» وكانت في التاسعة من الهجرة في رجب منها، وكان مع رسول الله ﷺ ثلاثون ألفا، وكانت الخيل عشرة آلاف فرس، واستخلف رسول الله ﷺ على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري. وذكر الدراوردي أنه استخلف سباع بن عرفة.

ص: حدثنا ربيع المؤذن، قال: نا يحيى بن حسان، قال: نا هشيم، عن داود... فذكر بإسناده مثله.

ش: هذا طريق آخر مثل الأول في الحسن.

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣): نا عبيد بن غنام، ثنا أبو بكر بن أبي شيبة.

(١) «سنن الدارقطني» (١/١٩٧ رقم ١٨).

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦١ رقم ١٨٥٣).

(٣) «المعجم الكبير» (١٨/٤٠ رقم ٦٩).

ونا علي بن عبد العزيز ، نا سعيد بن منصور ، قالوا : نا هشيم ، أنا داود بن عمرو ، عن بشر بن عبيد الله الحضرمي ، عن أبي إدريس الخولاني ، قال : نا عوف بن مالك الأشجعي ، قال : «إن رسول الله ﷺ أمرنا بالمسح على الخفين في غزوة تبوك ، للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

ورواه البزار في «مسنده»^(١) أيضًا بإسناد جيد .

ص : حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا مكي بن إبراهيم ، قال : نا داود بن يزيد ، عن عامر بن عروة بن المغيرة ، أنه سمع أباه يقول : «كنا مع رسول الله ﷺ فذهب لحاجته ، فأتيته بماء - وعليه جبة شامية - فتوضأ ومسح على الخفين ، فكانت سنة للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

ش : مكي بن إبراهيم البلخي أحد مشايخ البخاري .

وداود بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي الرعافري ، ضعفه أحمد ويحيى وغيرهما .

وعن يحيى : ليس حديثه بشئ . وقال ابن عدي : إذا روى عنه ثقة فهو ثقة .

روى له الترمذي وابن ماجه .

وعامر هو ابن شراحيل الشعبي .

وعروة بن المغيرة بن شعبة أبو يعفور الكوفي ، روى له الجماعة .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢) : نا عبد الله بن محمد بن شعيب [الرجاني]^(٣) ، نا يحيى بن حكيم المقدم ، نا مكي بن إبراهيم ، نا داود بن يزيد الأودي ، عن عامر

(١) «مسند البزار» (٧/ ١٧٩ رقم ٢٧٥٧) .

(٢) «المعجم الكبير» (٢٠/ ٣٧٤ رقم ٨٧٣) .

(٣) في «الأصل ، ك» : «الرجاني» بزيادة ميم في أوله ، وهو تحريف ، وفي «المعجم الكبير» : «الرحابي» بحاء مهملة وباء موحدة ، وهو تحريف أيضًا . وما أثبتناه هو الصواب ، فقد ضبطه ابن ماكولا في «الإكمال» (٤/ ١٢٧) : بالجيم وبعد الألف نون ، وتابعه ابن السمعاني في «الأنساب» (٣/ ٤٤) .

الشعبي ، عن عروة بن المغيرة بن شعبة ، أنه سمع أباه قال : «كنا مع رسول الله ﷺ فذهب لحاجته ثم أشار إليّ ، فأتيته بهاء ، وعليه جبة شامية ليس لها يدان فألقاها علي عاتقه وقال : صُبَّ عليّ ، فصببته عليه ، فتوضأ . . . » إلى آخره نحوه .

وحديث المغيرة بن شعبة في المسح على الخفين رواه الجماعة :

فالبخاري ^(١) : عن عمرو بن خالد الحراني ، عن الليث ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعد بن إبراهيم ، عن نافع بن جبير ، عن عروة بن المغيرة ، عن أبيه المغيرة بن شعبة ، عن رسول الله ﷺ : «أنه خرج لحاجته ، فأنبعه المغيرة بإداوة فيها ماء ، فصب عليه حين فرغ من حاجته ، فتوضأ ومسح على الخفين» .

ومسلم ^(٢) : عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب - قال أبو بكر - : نا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن مسلم ، عن مسروق ، عن المغيرة بن شعبة ، قال : «كنت مع النبي ﷺ في سفر فقال : يا مغيرة ، خذ الإداوة ، فأخذتها ثم خرجت معه ، فانطلق رسول الله ﷺ حتى توارى عني ، فقصي حاجته ثم جاء وعليه جبة شامية ضيقة الكمين ، فذهب يخرج يده من كميها فضاقت ، فأخرج يده من أسفلها ، فصببت عليه ، فتوضأ وضوءه للصلاة ثم مسح على خفيه ، ثم صلى» وله روايات أخرى ^(٣) .

وأبو داود ^(٤) : عن أحمد بن صالح ، عن عبد الله بن وهب ، قال : أخبرني يونس ابن يزيد ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني عباد بن زياد ، أن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره ، أن أباه المغيرة بن شعبة يقول : «عدل رسول الله ﷺ وأنا معه في غزوة تبوك قبل الفجر . . . » . الحديث ، وفيه : «ثم توضأ على خفيه» .

والترمذي ^(٥) : عن محمد بن بشار ، عن يحيى بن سعيد القطان ، عن سليمان

(١) «صحيح البخاري» (١/ ٨٥ رقم ٢٠٠) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/ ٢٢٩ رقم ٢٧٤) .

(٣) سبق تحريجه .

(٤) «سنن أبي داود» (١/ ٣٧ رقم ١٤٩) .

(٥) «جامع الترمذي» (١/ ١٧٠ رقم ١٠٠) .

التمي، عن بكر بن عبد الله المزني، عن الحسن، عن ابن المغيرة بن شعبة، عن أبيه، قال: «توضأ النبي ﷺ ومسح على الخفين والعباءة».

والنسائي^(١): عن محمد بن منصور، عن سفيان، قال: سمعت إسماعيل بن محمد بن سعد، قال: سمعت حمزة بن المغيرة بن شعبة يحدث، عن أبيه قال: «كنت [١/ق ١٣٧-أ] مع النبي ﷺ في سفر... الحديث. وفيه: «ومسح على خفيه».

وابن ماجه^(٢): عن محمد بن رمع، عن الليث بن سعد... إلى آخره، نحو رواية البخاري.

ص: حدثنا فهد، قال: نا أحمد بن يونس، قال: نا أبو شهاب، عن الحجاج ابن أرطاة، عن أبي إسحاق، عن علي بن ربيعة، عن علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي ﷺ في المسح على الخفين: «للمقيم يوم وليلة، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن».

ش: إسناده صحيح، وأحمد بن يونس الكوفي شيخ البخاري ومسلم وأبي داود. وأبو شهاب الحنّاط - بالنون - واسمه عبد ربه بن نافع الكناني، روى له الجماعة إلا الترمذي.

والحجاج بن أرطاة الكوفي، روى له مسلم مقرونا بغيره.

وأبو إسحاق عمرو بن عبد الله السَّبيعي، روى له الجماعة.

وعلي بن ربيعة الوالبي الأسدي، روى له الجماعة.

وأخرجه أبو الفضل الجارودي بغير هذا الإسناد من طريق سلام بن أبي خَبْرَة^(٣) عن أبان، عن صلة، عن شَيْتَر بن شكل، عن علي بن أبي طالب، عن النبي ﷺ قال: «المسافر يمسح ثلاثة أيام ولياليهن، والمقيم يوما وليلة».

ورواه أيضًا الحافظ تمام بن محمد الرازي، في «فوائده» من حديث بُشْرة بن

(١) «المجتبى» (١/٨٣ رقم ١٢٥).

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/١٨١ رقم ٥٤٥).

(٣) كتب في حاشية «الأصل»: أبو خَبْرَة، بفتح الحاء المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاي المعجمة.

صفوان اللخمي ، عن أبي عمرو البزار حفص بن سليمان ، عن أبي حصين ، عن أبي ظبيان ، عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «المسح على الخفين للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

وهذا كما رأيت ، أخرج الطحاوي في توقيت المسح عن ستة من الصحابة وهم : علي بن أبي طالب ، وخزيمة بن ثابت ، وصفوان بن عسال ، وأبو بكره الثقفي ، وعوف بن مالك الأشجعي ، والمغيرة بن شعبة رضي الله عنه .

ص : فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله ﷺ بالتوقيت في المسح على الخفين للمسافر ثلاثة أيام ولياليها وللمقيم يوم وليلة ؛ فليس ينبغي لأحد أن يترك مثل هذه الآثار إلى مثل حديث أبي بن عمار .

ش : أراد بها الأحاديث المذكورة ، وأراد بالتواتر التكاثر والتتابع ، ولم يرد به التواتر الاصطلاحي ، وقد بينا علل حديث أبي بن عمار وأن العمل ليس عليه .

ص : وأما ما احتجوا به مما رواه عقبة بن عامر عن عمر رضي الله عنه فإنه قد تواترت الآثار أيضاً عن عمر بخلاف ذلك .

حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا يحيى بن حسان ، قال : ثنا أبو الأحوص ، عن عمران بن مسلم ، عن سويد بن غفلة قال : «قلنا لنبأته الجعفي - وكان أجريناً على عمر - : سأل عن المسح على الخفين ، فسأله فقال : للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم وليلة» .

حدثنا أبو بكره ، قال : نا مؤمل ، قال : نا سفيان الثوري ، قال : نا عمران بن مسلم ، عن سويد بن غفلة : «أن نبأته سأل عمر رضي الله عنه عن ذلك ، فقال : امسح عليهما يوماً وليلة» .

حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : نا سعيد ، قال : نا هشيم ، قال : أنا مالك ابن مغول ، عن عمران بن مسلم ، عن سويد بن غفلة قال : «أتينا عمر رضي الله عنه فسأله نبأته عن المسح على الخفين ، فقال عمر : «للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم

وليلة» .

حدثنا أبو بكر، قال : نا أبو داود، قال : نا شعبة، عن حماد، عن إبراهيم، عن الأسود، عن نباتة، عن عمر... مثله .

حدثنا أبو بكر، قال : نا أبو عامر، قال : نا هشام، عن حماد... فذكر بإسناده مثله .

حدثنا ابن خزيمة، قال : نا مسلم، قال : نا هشام، قال : نا حماد، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عمر... مثله .

حدثنا فهد، قال : نا محمد بن سعيد، قال : أنا حفص، عن عاصم، عن أبي عثمان، أن عمر رضي الله عنه قال : «مَنْ أَدْخَلَ قَدَمَيْهِ وَهْمَا طَاهِرَتَانِ؛ فَلْيَمْسَحْ عَلَيْهِمَا إِلَى مِثْلِ سَاعَتِهِ مِنْ يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ» .

حدثنا ابن خزيمة، قال : نا حجاج، قال : نا أبو عوانة، عن يزيد بن أبي زياد، عن زيد بن وهب، قال : «كُتِبَ إِلَيْنَا عُمَرُ رضي الله عنه فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ : لِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ، وَلِلْمَقِيمِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ» .

فهذا عمر رضي الله عنه قد جاء عنه في هذا ما يوافق ما روينا عن رسول الله ﷺ في التوقيت للمسافر وللمقيم، وقد يحتمل حديث عقبة أيضًا أن يكون ذلك الكلام كان من عمر؛ لأنه علم أن طريق عقبة الذي جاء منه طريق لا ماء فيه، فكان حكمه أن يتيمم [١/١٣٧-ب] فسأله متى عهدك بخلع خفيك؟ إذ كان حكمك هو التيمم، فأخبره بما أخبره، وهذا الوجه أولى ما حُمل عليه هذا الحديث؛ ليوافق ما روي عن عمر رضي الله عنه سواه ولا يضاده .

ش: لما أقام الدليل لأهل المقالة الثانية من الأحاديث الصحيحة؛ أشار إلى الجواب عما احتج به أهل المقالة الأولى من رواية عقبة بن عامر عن عمر رضي الله عنه .

بيانه : أن الأخبار تواترت عن عمر رضي الله عنه بتوقيت المسح في حق المسافر : بثلاثة

أيام، وفي حق المقيم بيوم، وخبر عقبة لا يعارضها؛ لأنه بالنسبة إليها غريب، فلا يقاوم الأخبار المشهورة، ولئن سلمنا أنه مثلها ولكنه يأول؛ لأجل نفي التضاد ولتوافق الأخبار عنه، وأشار إلى تأويله بقوله: «وقد يحتمل حديث عقبة...» إلى آخره، وهو ظاهر، وأوّل بعضهم بأن قول عمر رحمته الله: «متى عهدك يا عقبة بخلع خفيك؟ فقلت: لبستهما يوم الجمعة وهذه الجمعة» يكون سؤالاً [من] ^(١) عمر رحمته الله [عن] ^(٢) ابتداء الخلع، ويكون جواب عقبة بيانا عن ابتداء اللبس، وإن كان تخلل بين ذلك نزع الخلف، ويكون معنى قول عمر رحمته الله: «أصبت السنة» أي: سنة الرسول صلّى الله عليه وآله في المسح على الخفين، لا في المدة الزائدة على ثلاثة أيام، فافهم.

ثم إنه أخرج ما روي عن عمر رحمته الله في توقيت المسح من ثمان طرق صحاح ورجالها كلهم ثقات:

الأول: عن ربيع بن سليمان المؤذن، عن يحيى بن حسان، عن أبي الأحوص سلام بن سليم، عن عمران بن مسلم المنقري أبي بكر [النُّصْري - بالنون] ^(٣) عن سويد بن غفلة أبي أمية الكوفي، عن ثبّانة - بضم النون - الجعفي الكوفي.

قوله: «وكان أجرأنا» أي ثبّانة وهو أفعل من الجراءة وهو الإقدام على الشيء من غير احتشام.

الثاني: عن أبي بكرة بكَار القاضي، عن مؤمل بن إسماعيل، عن سفيان الثوري، عن عمران بن مسلم... إلى آخره.

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» ^(٤): عن الثوري، عن حماد، عن إبراهيم [عن

(١) في «الأصل»: عن.

(٢) في «الأصل»: من.

(٣) كذا بـ «الأصل، ك» وكذا في «مغاني الأخبار» وهو وهم، والصواب فيه «البصري» بالباء الموحدة كما في جميع مصادر ترجمته، ولم أجد من نسبه بالنون كما قال المؤلف، وراجع ترجمته في «تهذيب الكمال» وفروعه.

(٤) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ٢٠٥ رقم ٧٩٤).

الأسود^(١) عن نباتة ، عن عمر رضي الله عنه قال : «للمسافر ثلاثة أيام ، وللمقيم يوم وليلة» .

الثالث : عن صالح بن عبد الرحمن ، عن سعيد بن منصور ، عن هشيم بن بشير ، عن مالك بن مغول النخعي الكوفي ، عن عمران بن مسلم . . . إلى آخره .

الرابع : عن أبي بكرة بكار ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن شعبة ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن الأسود بن يزيد ، عن نباتة .

وأخرجه البيهقي في «سننه الكبير»^(٢) : أنا أبو عبد الله الحافظ ، أخبرني عبد الرحمن ابن الحسن ، نا إبراهيم بن الحسن ، نا آدم ، نا شعبة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن نباتة ، عن عمر رضي الله عنه قال : «المسح للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن» .

الخامس : عن أبي بكرة ، عن أبي عامر عبد الملك بن عمرو العقدي ، عن هشام بن أبي عبد الله الدستوائي ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن الأسود ، عن نباتة ، عن عمر رضي الله عنه .

وأخرجه محمد بن الحسن في «آثاره»^(٣) : أنا أبو حنيفة ، قال : نا حماد ، عن إبراهيم ، عن حنظلة ، عن نباتة الجعفي ، أن عمر بن الخطاب قال : «المسح على الخفين للمقيم يوم وليلة ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ؛ إذا لبستهما وأنت طاهر» .

السادس : عن محمد بن خزيمة ، عن مسلم بن إبراهيم الأزدي ، عن هشام الدستوائي ، عن حماد بن سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن الأسود بن يزيد ، عن عمر رضي الله عنه .

السابع : عن فهد بن سليمان ، عن محمد بن سعيد الأصبهاني ، عن حفص بن غياث ، عن عاصم الأحول ، عن أبي عثمان عبد الرحمن بن مقل ، أن عمر . . . إلى آخره .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والثبت من «مصنف عبد الرزاق» .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٢٧٦ رقم ١٢٢٨) .

(٣) «الآثار» لمحمد بن الحسن (١/ ١٢ رقم ٨) .

وأخرجه البيهقي في «سننه الكبير»^(١) : أنا أبو بكر محمد بن إبراهيم الحافظ ، أنا أبو نصر أحمد بن عمرو ، أنا سفيان بن محمد الجوهري ، نا علي بن الحسن ، نا عبد الله بن الوليد ، نا سفيان ، عن عاصم ، عن أبي عثمان ، عن عمر رحمته الله أنه قال : «يمسح الرجل على خفيه إلى ساعتها من يومها وليتها» .

الثامن : عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن المنهال ، عن أبي عوانة الوضاح الشكري ، عن [١/١٣٨-] يزيد بن أبي زياد مولى عبد الله بن عياش ، عن زيد بن وهب الجهني التابعي الكبير .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا هشيم ، قال : أنا يزيد بن أبي زياد ، قال : نا زيد بن وهب ، قال : «كتب إلينا عمر بن الخطاب رحمته الله في المسح على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم» .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣) : عن معمر ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن زيد بن وهب الجهني ، قال : «كنا بأذربيجان ، فكتب إلينا عمر بن الخطاب رحمته الله أن يمسح على الخفين ثلاثا إذا سافرنا ، وليلة إذا أقمنا» .

ص : وقد روي في ذلك عن غير عمر رحمته الله من أصحاب النبي صلوات الله عليه ما يوافق ما روينا .

ش : أي قد روي في توقيت المسح عن غير عمر من الصحابة والتابعين ما يوافق ما روي عن عمر رحمته الله .

ص : حدثنا فهد ، قال : نا أبو غسان ، قال : نا زهير ، قال : ثنا أبو إسحاق ، عن القاسم بن مخيمرة ، عن شريح بن هانئ قال : «أتيت عائشة رحمته الله فسألتها عن المسح على الخفين ، فقالت : إيت عليا ؛ فإنه أعلمهم بوضوء رسول الله صلوات الله عليه ؛ كان يسافر معه . فأتيته فسألته ، فقال : يوم وليلة للمقيم ، وثلاثة أيام ولياليهن للمسافر» .

(١) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٢٧٦ رقم ١٢٢٩) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٣ رقم ١٨٧٩) .

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/٢٠٦ رقم ٧٩٦) .

ش: إسناده صحيح على شرط مسلم .

وأبو غسان : مالك بن إسماعيل بن درهم النهدي الكوفي ، أحد مشايخ البخاري .

وزهير هو ابن معاوية بن حديج .

وأبو إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي .

وأخرجه مسلم^(١) من حديث القاسم بن مخيمرة ، عن شريح بن هانئ ، عن علي مرفوعا .

ص: حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا أبو نعيم ، قال : نا سفيان ، عن سلمة بن كهيل ، عن إبراهيم التيمي ، عن الحارث بن سويد ، قال : «جعل عبد الله المسح على الخفين ثلاثة أيام للمسافر ، وللمقيم يوما وليلة» .

ش: إسناده صحيح على شرط الشيخين .

وأبو نعيم الفضل بن دكين ، وسفيان هو الثوري ، وإبراهيم هو ابن يزيد التيمي .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا ابن مهدي ، عن سفيان ، عن سلمة بن كهيل ، عن إبراهيم التيمي ، عن الحارث بن سويد ، عن عبد الله قال : «ثلاث للمسافر ، وللمقيم يوم وليلة» .

وقال الحارث : «ما أدخل خفي حتى آتي فراشي» .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣) : عن الثوري ، عن سلمة بن كهيل ... إلى آخره .

ص: حدثنا ابن خزيمة ، قال : ثنا الحجاج ، قال : ثنا أبو عوانة ، عن المغيرة ، عن إبراهيم عن عمرو بن الحارث ، قال : «سافرت مع عبد الله فكان لا يتزع خفيه ثلاثا» .

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٣٢ رقم ٢٧٦) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٧ رقم ١٩٢٦) .

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/٢٠٧ رقم ٧٩٩) .

ش: إسناده صحيح، أبو عوانة الوضاح، والمغيرة بن مقسم، وإبراهيم هو التيمي.

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١): عن الثوري، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عمرو بن الحارث بن المصطلق، قال: «سافرت مع عبد الله بن مسعود ثلاثاً إلى المدينة لم ينزع خفيه».

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٢): عن عبد الله بن يوسف، عن أبي سعيد بن الأعرابي، عن سعدان بن نصر، عن أبي معاوية، عن الأعمش، عن شقيق، عن عمرو بن الحارث... إلى آخره نحوه.

ص: حدثنا ابن مرزوق، قال: ثنا عبد الصمد، قال: ثنا شعبة، عن قتادة، عن موسى بن سلمة، قال: «سألت ابن عباس رضي الله عنه عن المسح على الخفين، قال: للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن، وللمقيم يوم وليلة».

ش: إسناده صحيح.

وأخرجه البيهقي في «سننه الكبير»^(٣): أنا أبو نصر بن عبد العزيز، أنا أبو علي الرّفاء، أنا علي بن عبد العزيز، نا خلف بن موسى بن خلف العمّي، نا أبي، عن قتادة، عن موسى بن سلمة الهذلي، قال: «سألت ابن عباس... إلى آخره نحوه».

ص: حدثنا أبو بكرة، قال: ثنا أبو الوليد، قال: ثنا شعبة... فذكر بإسناده مثله.

ش: هذا طريق آخر وهو أيضاً صحيح، عن أبي بكرة بكار، عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي، عن شعبة... إلى آخره.

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/٢٠٧ رقم ٨٠٠).

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٢٧٧ رقم ١٢٣٠).

(٣) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٢٧٧ رقم ١٢٣٢).

وأخرجه ابن حزم في «المحلي»^(١) : من حديث شعبة ، عن قتادة ، عن موسى بن سلمة ، قال : «سألت ابن عباس عن المسح على الخفين ، فقال : ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم» . ثم قال وهذا إسناد في غاية الصحة .

ص : حدثنا صالح ، قال : ثنا سعيد ، قال : نا هشيم ، قال : أخبرني غيلان بن عبد الله [١/١٣٨ق-ب] ، قال : سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول ذلك .

ش : إسناده حسن جيد ، وسعيد هو ابن منصور ، وهشيم هو ابن بشير .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا هشيم ، قال : أنا غيلان بن عبد الله مولى بني مخزوم ، قال : «سمعت ابن عمر ، سأله رجل من الأنصار عن المسح على الخفين قال : ثلاثة أيام للمسافر ، وللمقيم يوم وليلة» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا هُذْبَةُ ، قال : نا سلام بن مسكين ، عن عبد العزيز ، عن أنس ، مثله .

ش : إسناده صحيح ، وهُذْبَةُ هو ابن خالد البصري أحد مشايخ البخاري .

وعبد العزيز هو ابن صُهَيْب البناني البصري الأعمى .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : أنا حجاج ، قال : أنا حماد ، عن سعيد بن قطن ، عن أبي زيد الأنصاري ، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ ، مثله .

ش : حجاج هو [ابن]^(٣) المنهال ، وحماد هو ابن سلمة .

وسعيد بن قطن القطعي قال أبو حاتم : شيخ . وقال ابن الجوزي : قال الرازي : مجهول^(٤) .

(١) «المحلي» (٢/٨٨) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٤ رقم ١٨٨٩) .

(٣) ليست في «الأصل ، ك» ، والصواب إثباتها .

(٤) قال الحافظ في «لسان الميزان» (٣/٤١) : وما في كتاب ابن أبي حاتم مجهول بل فيه : إنه شيخ .

وأبو زيد الأنصاري^(١).

ص: حدثنا ابن خزيمة، قال: نا حجاج، قال: نا حماد، عن يونس وقتادة، عن موسى بن سلمة، عن ابن عباس، مثله.

ش: هذا طريق آخر في أثر ابن عباس، عن محمد بن خزيمة، عن حجاج بن المنهال الأنطاطي، عن حماد بن سلمة، عن يونس بن أبي إسحاق السبيعي وقتادة بن دعامة، عن موسى بن سلمة بن المحبق، عن ابن عباس، وهؤلاء كلهم ثقات.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢): نا ابن عُلَيَّة، عن ابن أبي عروبة، عن قتادة، عن موسى بن سلمة الهذلي، عن ابن عباس قال: «يمسح المسافر على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن، والمقيم يوماً وليلة».

ص: قال أبو جعفر رحمته الله: فهذه أقوال أصحاب رسول الله ﷺ فقد اتفقت على ما ذكرنا من التوقيت في المسح على الخفين للمسافر والمقيم، فلا ينبغي لأحد أن يخالف ذلك، وهذا الذي ذكرناه أيضاً قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن - رحمهم الله -.

ش: أشار بهذه الأقوال إلى ما روي عن علي، وابن مسعود، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وأنس بن مالك، ورجل من أصحاب رسول الله ﷺ.

وقد روي عن غيرهم أيضاً من الصحابة والتابعين، فمن ذلك:

ما رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٣): نا أبو داود الطيالسي، عن شعبة، عن سماك، قال: سمعت جابر بن سمرة رضي عنه قال: «ما أبالي لو لم أنزع خفي ثلاثاً».

(١) ترك له المصنف بياضاً في «الأصل، ك»، وهو عمرو بن أخطب بن رفاعة أبو زيد الأنصاري الأعرج الصحابي الجليل، غزا مع النبي ﷺ ثلاث عشرة غزوة، وروى له الجماعة سوى البخاري، روى عنه أنس بن سيرين، وسعيد بن قطن، وأبو قلابة الجرمي وغيرهم، انظر ترجمته في «الجرح والتعديل» (٢٢٠/٦)، و«تهذيب الكمال» (٥٤٢/٢١)، و«سير أعلام النبلاء» (٤٧٣/٣) وغير ذلك.

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٦ رقم ١٩١١).

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٥ رقم ١٨٩٩).

وقال^(١): نا عائذ بن حبيب، عن طلحة بن يحيى، عن أبان بن عثمان، قال: «سألت سعد بن أبي وقاص عن المسح على الخفين، فقال: نعم، ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر، ويوم وليلة للمقيم».

نا^(٢) حاتم بن إسماعيل، عن عبد الرحمن بن حرملة، قال: قال سعيد بن المسيب: «إذا أدخلت رجلك في الخف وهما طاهرتان وأنت مقيم كفأك إلى مثلها من الغد، وللمسافر ثلاث ليال».

نا^(٣) يعلى، عن موسى الجهني، عن عمرو الجمال الأسود، قال: سألت عنه سالما فقال: «للمسافر ثلاثة أيام وثلاث ليال، وللمقيم يوم وليلة».

عبد الرزاق في «مصنفه»^(٤): عن ابن جريج، قال: أخبرني أبان بن صالح، أن عمير بن شريح أخبره، أن شريحا كان يقول: «للمقيم يوم إلى الليل، وللمسافر إلى ثلاث ليال».

ثم اعلم أنه قد وردت في المسح على الخفين عدة أحاديث تبلغ التواتر على رأي كثير من العلماء.

قال الميموني عن أحمد: فيها سبعة وثلاثون صحابيا.

وفي رواية الحسن بن محمد عنه: أربعون.

وكذا قاله البزار في «مسنده»، وقال ابن أبي حاتم: أحد وأربعون صحابيا.

وفي «الأشراف»: عن الحسن: حدثني به سبعون صحابيا.

وقال: ابن عبد البر: مسح على الخفين سائر أهل بدر والحديبية وغيرهم من المهاجرين والأنصار، وسائر الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين وعامة أهل العلم

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٦ رقم ١٩٠٩).

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٦ رقم ١٩١٤).

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٦ رقم ١٩١٥).

(٤) «مصنف عبد الرزاق» (١/٢٠٨ رقم ٨٠٣).

والأثر^(١). (ولا ينكره إلا مخذول مبتدع خارج عن جماعة المسلمين)^(٢).

وقال صاحب «البدائع»: المسح على الخفين جائز عند عامة الفقهاء وعامة الصحابة إلا شيئاً روي عن ابن عباس أنه لا يجوز، وهو قول «الرافضة» ثم قال: روي عن الحسن البصري أنه قال: «أدركت سبعين بدرية من الصحابة كلهم يرون المسح على الخفين». ولهذا رآها أبو حنيفة من شرائط السنة والجماعة [١/ق ١٣٩-أ]. فقال فيها: أن نفضل الشيخين، ونحب الختتين، ونرى المسح على الخفين، وألاً نحرم نبيذ الجر - يعني المثلث^(٣).

وروي عنه أنه قال: ما قلت بالمسح حتى جاءني في مثل ضوء النهار فكان الجحود ردّاً على كبار الصحابة ونسبته إياهم إلى الخطأ فكان بدعة؛ ولهذا قال الكرخي: أخاف الكفر على من لا يرى المسح على الخفين.

والأمة لم تختلف أن رسول الله ﷺ مسح، وإنما اختلفوا أنه مسح قبل نزول المائدة أو بعدها.

وروي^(٤) عن عائشة والبراء بن عازب: «أن النبي ﷺ مسح بعد المائدة»، وروي عن جرير بن عبد الله البجلي: «أنه توضأ ومسح على الخفين، ف قيل له في ذلك، فقال: رسول الله ﷺ توضأ ومسح على الخفين. ف قيل له: أكان ذلك بعد نزول المائدة؟ فقال: هل أسلمت إلا بعد نزولها؟! وما رأيت رسول الله ﷺ مسح إلا بعد ما نزلت»، ذكره ابن خزيمة في «صحيحه»^(٥).

(١) إلى هنا بتصرف من كتاب «التمهيد» (١١/١٣٧).

(٢) وهذا الكلام ليس تتمه الكلام السابق، وإنما ذكره ابن عبد البر في «التمهيد» (١١/١٣٤).

(٣) والمثلث هو أن يطبخ العصير حتى يذهب ثلثاه ويبقى ثلثه. انظر «لسان العرب» «مادة: ثلث».

(٤) أخرجه الدارقطني في «سننه» (١/١٩٤ رقم ٦)، والطبراني في «مسند الشاميين» (٢/٣٦٤ رقم ١٥٠٣، ١٥٠٤).

(٥) صحيح ابن خزيمة «(١/٩٤ رقم ١٨٧).

وعند «الطبراني»^(١) : «أنه كان مع النبي ﷺ في حجة الوداع فمسح على خفيه» ، وفي لفظ : «يوم نزول المائدة فرأيته يمسح»^(٢) .

وعند «الدارقطني»^(٣) : «قدمت على النبي ﷺ بعد نزول المائدة ، فرأيته يمسح» .

وعند أبي علي الطوسي مصححا : «مسح على خفيه - أو قال - : جَوْرَبَيْهِ» ، قال عيسى بن يونس : أنا أشك .

وفي حديث أنس (من)^(٤) عند الطبراني في «الأوسط»^(٥) بسند جيد : «وضأت النبي ﷺ قبل موته بشهر فمسح على الخفين والعمامة» . وقال لم يروه عن سليمان التيمي عنه إلا علي بن الفضل بن عبد العزيز .

وعند «الميموني» : «خدمت النبي ﷺ تسع سنين وهو يفعل ذلك» .

وعند الطبراني^(٦) : من حديث البراء وأبي أمامة : «لم يزل رسول الله ﷺ يمسح قبل نزول المائدة وبعده حتى قبضه الله تعالى» .

وعن عائشة : «ما زال رسول الله ﷺ يمسح منذ أنزلت عليه سورة المائدة حتى لحق بالله»^(٧) .

وقال البيهقي^(٨) : وإنما نقلنا كراهة ذلك عن علي وابن عباس وعائشة .

فأما الرواية عن علي : «سبق الكتاب المسح على الخفين» . فلم يرو ذلك عنه بإسناد موصول يثبت مثله .

(١) «المعجم الأوسط» (٧/ ١٥٥) ، و«الكبير» (٢/ ٣٥٨ رقم ٢٥٠٦) .

(٢) كذا في «الأصل» ، ك ، ولم أجده ، والذي ثبت عنه أنه ما أسلم إلا بعد نزول المائدة . .

(٣) «سنن الدارقطني» (١/ ١٩٣ رقم ٤) .

(٤) كذا في «الأصل» .

(٥) «المعجم الأوسط» (٥/ ٥٩ رقم ٤٦٦٤) .

(٦) «المعجم الأوسط» (٥/ ٣٥٥ رقم ٥٥٣٧) .

(٧) أخرجه الدارقطني في «سننه» (١/ ١٩٤ رقم ٦) .

(٨) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٢٧٢ رقم ١٢٠٦) بتصرف واختصار .

وأما عائشة فثبت عنها أنها أحالت بعلم ذلك على عليٍّ عليه السلام .

وأما ابن عباس فإنما كرهه حين لم يثبت عنده مسح النبي عليه السلام بعد نزول المائدة ، فلما ثبت له رجع إليه .

وقال الجوزقاني في كتاب «الموضوعات» : إنكار عائشة غير ثابت عنها .

وقال الكاساني^(١) :

وأما الرواية عن ابن عباس فلم تصح ؛ لأن مداره على عكرمة .

وروي أنه لما بلغ ذلك عطاء قال : كذب عكرمة . وروي عن عطاء أنه قال : «كان

ابن عباس يخالف الناس في المسح على الخفين ، فلم يمت حتى تابعهم» .

وفي «المغني»^(٢) لابن قدامة : قال أحمد : ليس في قلبي من المسح شيء ؛ فيه أربعون

حديثاً عن أصحاب رسول الله عليه السلام ما رفعوا إلى رسول الله عليه السلام وما أوقفوا .

وروي عنه أنه قال : المسح أفضل ، يعني من الغسل ؛ لأن النبي عليه السلام وأصحابه

إنما طلبوا الفضل ، وهذا مذهب الشعبي ، والحكم ، وإسحاق . انتهى .

وفي «الهداية»^(٣) : الأخبار فيه مستفيضة حتى قيل : إن من لم يره كان مبتدعاً ،

لكن من رآه ثم لم يمسح أخذ بالعزيمة وكان مأجوراً .

وحكى القرطبي مثل هذا عن مالك أنه قاله عند موته ، وعن مالك فيه أقوال :

أحدها : أنه لا يجوز المسح أصلاً .

الثاني : أنه يجوز بئزرة .

الثالث : وهو الأشهر : يجوز أبداً بغير توقيت .

(١) «بدائع الصنائع» (٨/١) .

(٢) «المغني» (١٧٤/١) .

(٣) «الهداية» (٢٨/١) .

الرابع : يجوز بتوقيت .

الخامس : يجوز للمسافر دون الحاضر .

السادس : عكسه .

وقال إسحاق والحكم وحماد : المسح أفضل من غسل الرجلين ، وهو قول الشعبي وإحدى الروایتين عن أحمد .

وقال ابن المنذر : هما سواء ، وهي رواية عن أحمد .

وقال أصحاب الشافعي : الغسل أفضل من المسح بشرط ألا يترك المسح رغبة عن السنة ولا شك في جوازه .

وقال ابن عبد البر : لا أعلم أحدا من الفقهاء روي عنه إنكار المسح إلا مالكا ، والروايات الصحاح عنه بخلاف ذلك انتهى .

قلت : فيه نظر ؛ لما في «مصنف ابن أبي شيبة» من أن مجاهدا وسعيد بن جبیر وعكرمة كرهوه ، وكذا حكاه أبو الحسين عن محمد بن علي بن الحسين وأبي إسحاق السَّيِّعِي وقيس بن الربيع .

وحكاه القاضي أبو الطيب عن أبي بكر بن أبي داود والخوارج والروافض .

ثم اعلم أنا نشير [١/١٣٩ق-ب] إلى جماعة من الصحابة الذين رووا المسح على الخفين بإشارة لطيفة وهم سبعة وستون صحابيا .

فحديث علي رضي الله عنه عند مسلم^(١) .

وحديث عمر بن الخطاب عند ابن أبي شيبة^(٢) بسند حسن .

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٣٢ رقم ٢٧٦) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٦٣ رقم ١٨٧٢) .

وحديث أنس بن مالك عند «النسائي»^(١) بسند صحيح .

وحديث جابر بن عبد الله عند الطبراني في «الأوسط»^(٢) بسند جيد .

وحديث عبادة بن الصامت وأبي أمامة عند عبد الله بن وهب في «مسنده»^(٣) بسند ضعيف .

وحديث أسامة بن شريك عند القاضي ابن طاهر الذهلي بسند لا بأس به^(٤) .

وحديث سلمان عند ابن حبان في «صحيحه»^(٥) ، وحديث جرير عند الجماعة .

وحديث أبي أيوب الأنصاري عند أبي بكر بن زياد النيسابوري في كتاب «الأبواب» بسند صحيح^(٦) .

وحديث سعيد بن أبي مريم عن رجل له صحبة عند البخاري^(٧) : وأعله .

وحديث أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص وقيس بن سعد بن عبادة وعبد الله بن الحارث بن جزء عند البيهقي^(٨) .

(١) لم أجده عند النسائي ، وإنما عزاه الزيلعي في «نصب الراية» (١/١٦٧) لابن ماجه (١/١٨٢) رقم (٥٤٨) ، والطبراني في «الأوسط» (٦/٢٦١) رقم (٦٣٥٦) .

(٢) «المعجم الأوسط» (٢/٣٠) رقم (١١٣٥) ، وانظر «نصب الراية» (١/١٦٩) .

(٣) وعزاه الهيثمي في «المجمع» (١/٢٦٠) للطبراني في «المعجم الكبير» من حديث أبي أمامة ، وقال : وفيه مروان أبو سلمة ، قال الذهبي : مجهول .

وأما حديث عبادة بن الصامت ، فقد عزاه الهيثمي أيضًا في «المجمع» (١/٢٥٨) للطبراني في «الكبير» من رواية إسحاق بن يحيى ، عن عبادة . قال : ولم يدركه .

(٤) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١/١٨٧) رقم (٤٩٢) ، وقال الهيثمي في «المجمع» (١/٢٦٠) : وفيه عمر بن عبد الله بن يعلى وهو مجمع على ضعفه .

(٥) «صحيح ابن حبان» (٤/١٧٥) رقم (١٣٤٤) .

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» (٥/٤٢١) رقم (٢٣٦٢١) ، والطبراني في «الكبير» (٤/١٧٠) رقم (٤٣٩) .

(٧) «التاريخ الكبير» للبخاري (٣/٥١٢) رقم (١٧٠٣) .

(٨) أنظر «السنن الكبرى» للبيهقي (١/٢٧١) .

وحديث أبي مسعود الأنصاري^(١) ويؤيد بن ورقاء^(٢) عند العسكري في كتاب «الصحابة» .

وحديث عثمان بن عفان ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبي الدرداء ، وزيد بن ثابت ، وفضالة بن عبيد ، عند أبي عمر ابن عبد البر بأسانيد حسان^(٣) .

وحديث الزبير بن العوام عند الطبراني في «الأوسط»^(٤) .

وحديث خالد بن سعيد بن العاص عند النيسابوري في «الأبواب» .

وحديث عبد الله بن رواحة وأسامة بن زيد عند ابن قانع^(٥) بسند لا بأس به .

وحديث أسامة عن بلال عند ابن خزيمة في «صحيحه»^(٦) .

وحديث عوف بن مالك عند الترمذي محسنا في كتاب «العلل»^(٧) .

وحديث أبي برزة الأسلمي عند النيسابوري في «الأبواب»^(٨) .

وحديث ابن عباس عند النسائي^(٩) : من طريق جيد ، قال الميموني عن أحمد : ليس بصحيح .

(١) أما حديث أبي مسعود الأنصاري فأخرجه أيضًا ابن أبي شيبة (١٦٧/١ رقم ١٩١٧) .

(٢) وأما حديث بديل بن ورقاء فلم أجده ، وإنما أخرجوا حديث بديل آخر غير منسوب ، وهو حليف بني لحم ، كما في «الإصابة» (٢٧٥/١) ، و«الاستيعاب» لابن عبد البر (١٥١/١) ، و«معجم

الصحابة» لابن قانع (١٠١/١) ، و«تاريخ بغداد» (٤٤٨/١٠) ، وهو غير بديل بن ورقاء .

(٣) «التمهيد» لابن عبد البر (١٣٧/١١ ، ١٣٨) .

(٤) لم أجده .

(٥) «معجم الصحابة» لابن قانع (١٢٨/٢ رقم ٥٩٢) .

(٦) «صحيح ابن خزيمة» (٩٣/١ رقم ١٨٥) .

(٧) وأخرجه أحمد في «مسنده» (٢٧/٦ رقم ٢٤٠٤١) ، والطبراني في «الكبير» (٤٠/١٨ رقم ٦٩) ،

وفي «الأوسط» (٣٣/٢ رقم ١١٤٥) ، والدارقطني في «سننه» (١٩٧/١ رقم ١٨) وغيرهم .

(٨) أخرجه البزار في «مسنده» (٣١٠/٩ رقم ٣٨٥٥) .

(٩) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٦٥/١ رقم ١٨٩٣) ، والبيهقي في «السنن الكبرى»

(٢٧٧/١ رقم ١٢٣٢) .

- وحديث أبي عوسجة مسلم عند البزار وأعله^(١) .
- وحديث أبي هريرة عند مسلم في كتاب «التميز»^(٢) .
- وحسنه ابن عبد البر .
- وحديث شبيب بن غالب الكندي عند أبي نعيم في «معركة الصحابة»^(٣) .
- وحديث ابن أبي العشاء الدارمي عند ابن عساكر في ترجمة علي بن أحمد^(٤) .
- وحديث خزيمة بن ثابت عند ابن حبان في «صحيحه»^(٥) .
- وحديث أبي بكره نفيح بن الحارث عند ابن حبان أيضاً^(٦) .
- وحديث صفوان بن عسال عنده أيضاً^(٧) .
- وحديث يعلى بن مرة في «الأبواب»^(٨) .
- وحديث البراء بن عازب عند الطبراني^(٩) .
- وحديث أبي مريم عند أبي نعيم في كتاب «الصحابة»^(١٠) .

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٩/٤٣٦ رقم ١٠٥٧)، وذكره الحافظ ابن حجر في «زوائد البزار» (١/١٧٣ رقم ١٨٩). ونقل عن البزار قوله: إنما يروى عن عوسجة، عن أبيه، عن علي، وأخطأ فيه مهدي.

قال الحافظ: قلت: تابعه الوركانى - أي عند الطبراني.

وانظر «نصب الراية» (١/١٧٠).

(٢) «التميز» (١/٢٠٩) وأعله الإمام مسلم.

(٣) «معركة الصحابة» (٣/١٤٨٣ رقم ٣٧٦٠).

(٤) «تاريخ دمشق» (٤١/٢٠٥).

(٥) «صحيح ابن حبان» (٤/١٥٨ رقم ١٣٢٩، ١٣٣٠).

(٦) «صحيح ابن حبان» (٤/١٥٧ رقم ١٣٢٨).

(٧) «صحيح ابن حبان» (٤/١٤٧-١٤٩ رقم ١٣١٩، ١٣٢٠).

(٨) وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٢/٢٦٢ رقم ٦٧٣).

(٩) «المعجم الكبير» (٢/٢٥ رقم ١١٧٤).

(١٠) «معركة الصحابة» (٦/٣٠١٣ رقم ٦٩٩١).

وحديث مالك بن سعد عنده أيضاً^(١).

وحديث يسار جد عبد الله بن مسلم عند ابن أبي حاتم وأعله^(٢).

وحديث عبد الله بن مسعود عند البزار بسند ضعيف^(٣) وابن أبي شيبة^(٤) موقوفاً بسند صحيح.

وحديث أبي زيد رجل من الصحابة عند أبي مسلم الكجّي في «السير الكبير».

وحديث جابر بن سمرة عند البيهقي^(٥) مرفوعاً، وابن أبي شيبة^(٦) موقوفاً.

وحديث أبي بن عمار عند الحاكم^(٧) وصححه وأعله جماعة.

وحديث عقبة بن عامر عند صاحب الأبواب واستغربه^(٨).

وحديث سهل بن سعد عند القاضي أبي أحمد بسند جيد^(٩).

وحديث بريدة عند الترمذي^(١٠) مُحَسَّنًا.

وحديث ميمونة زوج النبي ﷺ عند الدارقطني^(١١) بسند صحيح.

(١) «معركة الصحابة» (٥/ ٢٤٧٧-٢٤٧٨ رقم ٦٠٣٣).

(٢) «علل ابن أبي حاتم» (١/ ٣٠ رقم ٥٥).

(٣) «مسند البزار» (٥/ ٢١-٢٢ رقم ١٥٧٨).

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٦٤ رقم ١٨٨٨).

(٥) وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢/ ٢٤٤ رقم ٢٠٢٣)، وانظر «سنن البيهقي» (١/ ٢٧١).

(٦) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٦٧ رقم ٧٢٠).

(٧) «مستدرك الحاكم» (١/ ٢٧٦).

(٨) وأخرجه ابن ماجه (١/ ١٨٥ رقم ٥٥٨)، والدارقطني في «سننه» (١/ ١٩٩ رقم ٢٠)،

والحاكم (١/ ٢٨٩)، وصححه على شرط مسلم.

(٩) وأخرجه الروياني في «مسنده» (٢/ ١٩٤ رقم ١٠٢٥)، والطبراني في «الكبير» (٦/ ١٥٢ رقم

٥٨١٧)، و(٦/ ١٧١ رقم ٥٨٩٥).

(١٠) «جامع الترمذي» (٥/ ١٢٤ رقم ٢٨٢٠)، وروى مسلم وغيره عن بريدة «أن النبي ﷺ

توضأ يوم الفتح ومسح على خفيه» (١/ ٢٣٢ رقم ٢٢٧).

(١١) «سنن الدارقطني» (١/ ١٩٩ رقم ٢٢)، وفي إسناده عمر بن إسحاق، قال الدارقطني:

ليس بالقوي، انظر «ميزان الاعتدال» (٥/ ٢١٩).

- وحديث ثوبان مولى رسول الله ﷺ عند الحاكم^(١) وصححه .
 وحديث أبي ذر وكعب بن عجرة عند ابن حزم^(٢) وصححهما .
 وحديث أبي طلحة عند الطبراني في الصغير^(٣) .
 وحديث سعد بن أبي وقاص عند ابن الجهم في كتابه^(٤) .
 وحديث المغيرة بن شعبة عند مسلم^(٥) .
 وحديث أبي سعيد الخدري عند البيهقي^(٦) .
 وحديث أوس الثقفي عند ابن أبي شيبة في «مسنده»^(٧) .
 وحديث ربيعة بن كعب عند الطبراني^(٨) .
 وحديث خالد بن عرفطة عند بحشل في كتابه «تاريخ واسط»^(٩) .
 وحديث عبد الرحمن بن بلال عند الطبراني^(١٠) .
 وحديث عمرو بن حزم عند الطبراني أيضاً^(١١) .
 وحديث عائشة في «الأبواب» بسند صحيح ، وعند الدارقطني بسند جيد .
 وحديث أم سعد بنت زيد بن ثابت عند النيسابوري .

- (١) «مستدرك الحاكم» (١/ ٢٧٥ رقم ٦٠٢) .
 وعند أحمد حديث آخر عن ثوبان أيضاً (٥/ ٢٨١) والطبراني في «الكبير» (٢/ ٩١ رقم ١٤٠٩) .
 (٢) «المحلى» (٢/ ٥٩ - ٦٠) .
 (٣) «المعجم الصغير» (٢/ ٢٠٤ رقم ١٠٣١) .
 (٤) عزاه له الزيلعي في «نصب الراية» (١/ ١٧٨) .
 (٥) «صحيح مسلم» (١/ ٢٢٨ رقم ٢٧٤) .
 (٦) «سنن البيهقي الكبير» (١/ ٢٧١ بعد رقم ١٢٠٥) .
 (٧) ليس في النسخة المطبوعة لدينا ، وانظر «نصب الراية» (١/ ١٧١) .
 (٨) «المعجم الكبير» (٥/ ٦٠ رقم ٤٥٧٩) ، وقال الهيثمي في «المجمع» (١/ ٢٥٧) : وإسناده حسن .
 (٩) انظر «الدراية في تخريج أحاديث الهداية» (١/ ٧٦) ، و«نصب الراية» (١/ ١٧٢) .
 (١٠) انظر «نصب الراية» (١/ ١٧٢) .
 (١١) عزاه الهيثمي في «المجمع» (١/ ٢٥٧) ، للطبراني في «الكبير» ، وقال : وفيه الواقدي وهو ضعيف جداً ، وانظر «نصب الراية» (١/ ١٧٢) .

ص: باب: ذكر الجُنُب والحائض والذي ليس على وضوء وقراءتهم القرآن

ش: أي هذا باب في بيان حكم الجنب، والرجل الذي ليس على الوضوء، والحائض؛ إذا ذكروا الله تعالى أو قرءوا القرآن، كيف يكون حكمهم؟ وجه المناسبة بين البابين من حيث التضاد؛ لأن ما قبل هذا الباب في أحكام المنيح وهو المسح على الخفين، وهذا الباب في أحكام المانع والمحرم.

ص: حدثنا علي بن معبد، قال: نا عبد الوهاب [١/١٤٠-أ] بن عطاء، عن سعيد، عن قتادة، عن الحسن، عن حُصَيْنِ أَبِي سَاسَانَ، عن المهاجر بن قُنْفُذ: «أنه سَلَّمَ على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد عليه، فلما فرغ من وضوءه، قال: إنه لم يمنعني أن أرد عليك إلا أني كرهت أن أذكر الله تعالى إلا على طهارة».

ش: ذكر هذا الحديث بعينه بهذا الإسناد والمتن في باب التسمية على الوضوء، فليراجع هناك.

ص: حدثنا محمد بن خزيمة، قال: نا حجاج، قال: أنا حميد وغيره، عن الحسن، عن المهاجر: «أن النبي ﷺ كان يبول - أو قال: مررت به وقد بال - فسلمت عليه فلم يرد عليّ حتى فرغ من وضوءه ثم رَدَّ عليّ».

ش: هذا طريق آخر صحيح أيضاً، عن محمد بن خزيمة بن راشد، عن الحجاج ابن منهال، عن حماد بن سلمة، عن حميد الطويل وغيره، عن الحسن البصري، عن المهاجر.

وأخرجه الطبراني في الكبير^(١): نا علي بن عبد العزيز، ثنا حجاج بن المنهال.

وحدثنا المقدم بن داود، ثنا أسد بن موسى.

(١) «المعجم الكبير» (٢٠/٣٢٩ رقم ٧٧٩).

قالا : نا حماد بن سلمة ، أنا حميد وغيره ، عن الحسن ، عن مهاجر بن قنفذ : «أن النبي ﷺ كان يبول - أو قال : مررت به وقد بال - فسلمت عليه ، فلم يرد عليّ حتى فرغ من وضوئه ، ثم ردّ عليّ» .

ص : فذهب قوم إلى هذا ، فقالوا : لا ينبغي لأحد أن يذكر الله بشيء إلا وهو على حال يجوز له أن يصلي عليها .

ش : أراد بالقوم هؤلاء : الحسن البصري ، وأبا العالية ، وعكرمة ؛ فإنهم ذهبوا إلى أن الرجل لا ينبغي له أن يذكر الله إلا وهو طاهر ، واستدلوا على ذلك بهذا الحديث ، ويروى ذلك عن عبد الله بن عمر .

ووري عن ابن عباس : «أنه كره أن يذكر الله على حالين : على الخلاء ، والرجل [يوافق] ^(١) أهله» .

وهو قول عطاء ومجاهد .

وقال مجاهد : «يجتنب الملك الإنسان عند جماعه وعند غائطه» ^(٢) .

وقال ابن حزم في «المحلى» ^(٣) : نا أحمد بن خالد ، نا علي بن عبد العزيز ، نا الحجاج بن منهال ، نا حماد بن سلمة ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر : «أنه كان لا يقرأ القرآن ، ولا يرد السلام ، ولا يذكر الله إلا وهو طاهر» .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، فقالوا : من سَلَّمَ عليه وهو على حال حدث ؛ تَيَمَّمَ ورد السلام ، وإن كان في المصر .

وقالوا فيما سوى السلام مثل قول أهل المقالة الأولى .

(١) تحرفت في «الأصل ، ك» وكتبت : (على قع) كذا ، والمثبت من «مصنف ابن أبي شيبة» (١٠٨/١ رقم ١٢٢٠) .

(٢) انظر «الأوسط» لابن المنذر (١/٢٤١) .

(٣) المحلى (١/٨٨) .

ش: أي: خالف القوم المذكورين جماعة آخرون، وأراد بهم طائفة من أهل الحديث منهم حميد وغيره، فإنهم قالوا: المحدث إذا سَلَّم عليه ينبغي له أن يتيّم ويرد السلام وإن كان في المصر. وفيما سوى السلام ينبغي له ألا يذكر الله إلا على حالة يجوز له أن يصلي عليها، كما هو مذهب أهل المقالة الأولى.

ص: وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا ربيع المؤذن، قال: ثنا أسد، قال: نا محمد بن ثابت العبدي.

وحدثنا حسين بن نصر، وسليمان بن شعيب، قالا: نا يحيى بن حسان، قال: نا محمد بن ثابت، قال: نا نافع، قال: «انطلقت مع ابن عمر رضي الله عنهما إلى ابن عباس رضي الله عنهما في حاجة لابن عمر، فقضى حاجته، فكان من حديثه يومئذ أنه قال: مرّ رجل على رسول الله ﷺ في سكة من السكك وقد خرج من غائط أو بول، فسلم عليه، فلم يرّدّ عليه السلام، حتى كاد الرجل أن يتوارى في السكة، فضرب بيديه على الحائط فتيّم لوجهه، ثم ضرب ضربة أخرى فتيّم لذراعيه، قال: ثم ردّ عليه السلام، وقال: أما إنه لم يمنعني أن أرّدّ عليك السلام إلا أني كنت لست بطاهر».

ش: أي كان من الذي احتج به هؤلاء الآخرون فيما ذهبوا إليه: بحديث ابن عباس الذي يأتي الآن، وأخرجه من طريقين:

الأول: عن ربيع بن سليمان المؤذن، عن أسد بن موسى، عن محمد بن ثابت العبدي، عن نافع.

والثاني: عن حسين بن نصر بن المَعَارِك وسليمان بن شعيب، كلاهما عن يحيى بن حسان التنيسي، عن محمد بن ثابت، عن نافع. وهؤلاء كلهم ثقات.

فإن قيل: ابن حزم ضعف هذا الحديث، وقال: محمد بن ثابت العبدي ضعيف لا يحتج بحديثه.

قلت : لا يلتفت إلى ما قاله ؛ لأن النسائي وابن حبان وغيرهما وثقوه ^(١) ، وروى له أبو داود والنسائي ، وإنما ضعفه ابن حزم ؛ لأن الحديث حجة عليه ، لأنه لا يرى إلا أن التيمم ضربة واحدة إلى الكوعين .

والحديث أخرجه الدارقطني في «سننه» ^(٢) : وقال : نا عبد الله [١/ق ١٤٠-ب] بن محمد بن عبد العزيز إملاء ، نا أبو الربيع الزهراني ، نا محمد بن ثابت العبدي ، نا نافع ، قال : «انطلقت مع ابن عمر . . .» إلى آخره نحوه سواء .

قوله : «في سكة» بكسر السين ، وهي الزقاق ، وجمعها سلك ، والسكة : الطريقة المصطفة من النخل ، والسكة : الحديدية التي يحرق بها ، وسكة الدراهم : هي المنقوشة .

قوله : «وقد خرج من غائط» جملة فعلية وقعت حالا والغائط اسم للمكان المظلم من الأرض الواسع ، ثم يكتفى به عن الحدث .
والجمع : غوط ، وأغواط ، وغيطان .

قوله : «أن يتوارى» أي : أن يغيب .

قوله : «أما إنه» بفتح الهمزة والتخفيف ، وهي حرف استفتاح بمنزلة : «ألا» هنا ، وتكون بمعنى «حقاً» وقيل : اسم بمعنى «حقاً» والضمير في «إنه» للشأن .

ويستفاد منه أحكام :

الأول : أن مَنْ سَلَّمَ عليه وهو مُخْدِتٌ ينبغي له ألا يرد السلام إلا بعد التيمم وإن كان في المصر ، على ما ذهب إليه هؤلاء الطائفة ، والجواب عنه للجُمهور أنه كان من

(١) أما النسائي فقال في «الضعفاء والمتروكين» (١/٩١ رقم ٥١٩) : ليس بالقوي . ونقل المزي عنه في «تهذيب الكمال» أنه قال في موضع آخر : ليس به بأس ، وأما ابن حبان فقال في «المجروحين» (٢/٢٥١) : يرفع المراسيل ، ويسند الموقوفات توهمًا من سوء حفظه ، فلما فحش ذلك منه بطل الاحتجاج به . وراجع من وثقه وضعفه في «تهذيب الكمال» (٢٤/٥٥٦-٥٥٧) .

(٢) «سنن الدارقطني» (١/١٧٧ رقم ٧) .

النبي ﷺ للفضيلة والاستحباب ، وذلك لأن السلام اسم من أسماء الله تعالى كما جاء في حديث أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إن السلام اسم من أسماء الله تعالى فأفشوه بينكم»^(١) . ولم ير ﷺ أن يذكر الله في تلك الحالة وهذا هو اللائق بحاله وفعله ﷺ .

والثاني : أن فيه تعليماً للأمة ألاّ يسلموا على الرجل وهو يبول أو يتغوط كما ورد في حديث آخر عن ابن عمر أنه قال : «مرّ رجل على النبي ﷺ وهو يبول فسلم عليه ، فلم يرد عليه»^(٢) .

الثالث : يفهم منه أنه رد السلام واجب ، وأنه لا يسقط بالتأخير ، ولا يَأثم به الرجل إذا كان عن عذر .

الرابع : فيه استحباب استعطاف خاطر الرجل إذا توهم منه أنه قد قصر في حقه ؛ تطيباً لخاطره وإبداء عذره إياه .

الخامس : فيه بيان أن التيمم ضربتان ، ضربة للوجه ، وضربة لليدين .

السادس : فيه بيان أن التيمم يجوز بالحجر والمدر وما كان من أجزاء الأرض .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا محمد بن بشار ، قال : نا أبو أحمد الزبيري ، قال : نا سفيان ، عن الضحاك بن عثمان ، عن نافع ، عن ابن عمر : «أن رجلاً سلم على النبي ﷺ وهو يبول فلم يردْ عليه حتى أتى حائطا فتيّم» .

ش : إسناده صحيح على شرط مسلم .

و أخرجه مسلم^(٣) : عن محمد بن عبد الله بن نمير ، قال : نا أبي ، نا سفيان ، عن الضحاك بن عثمان . . . إلى آخره نحوه ، وليس فيه : «حتى أتى حائطا فتيّم» .

(١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٣/ ٢٣١ رقم ٣٠٠٨) والبيهقي في «الشعب» (٦/ ٤٣٣ رقم

٨٧٨٤) وغيرهم وفي إسناده بشر بن رافع وهو ضعيف!

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» بنحوه (١/ ٢٨١ رقم ٣٧٠) وسيأتي في الحديث الآتي .

(٣) «صحيح مسلم» (١/ ٢٨١ رقم ٣٧٠) .

وأبو داود^(١) : عن عثمان وأبي بكر ابني أبي شيبة ، كلاهما عن عمر بن سعد ، عن سفيان ... إلى آخره نحوه .

والترمذي^(٢) : عن نصر بن علي ومحمد بن بشار ، كلاهما عن أبي أحمد ، عن سفيان ... إلى آخره .

والنسائي^(٣) : عن محمود بن غيلان ، عن زيد بن الحباب وقبيصة ، كلاهما عن سفيان ... إلى آخره .

وابن ماجه^(٤) : عن عبد الله بن سعيد والحسن بن أبي السري العسقلاني ، كلاهما عن أبي داود ، عن سفيان ... إلى آخره .

ص : حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا شعيب بن الليث ، قال : نا الليث ، عن جعفر بن ربيعة ، عن عبد الرحمن بن هرمز ، عن عمير مولى ابن عباس ، أنه سمعه يقول : «أقبلت أنا وعبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي ﷺ حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري ، فقال أبو الجهم : أقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر جمل ، فلقى رجل فسلم عليه ، فلم يرد رسول الله ﷺ عليه حتى أقبل على الجدار ، فمسح بوجهه ويديه ، ثم رد عليه السلام» .

ش : إسناده صحيح ، ورجاله رجال الصحيح ما خلا ربيعا ، وعمير هو مولى عبيد الله بن عباس بتصغير العبد ، وكذا صُرِّح به في رواية الدارقطني على ما يجيء ، ويقال له : مولى أم الفضل .

وأخرجه البخاري^(٥) : عن يحيى بن بكير ، عن الليث ، عن جعفر بن ربيعة ... إلى آخره نحوه سواء .

(١) «سنن أبي داود» (١/ ٥ رقم ١٦) .

(٢) «جامع الترمذي» (١/ ١٥٠ رقم ٩٠) .

(٣) «المجتبى» (١/ ٣٥ رقم ٣٧) .

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٢٧ رقم ٣٥٣) .

(٥) «صحيح البخاري» (١/ ١٢٩ رقم ٣٣٠) .

وأخرجه مسلم^(١) مقطوعاً وقال : وروى الليث بن سعد ، عن جعفر بن ربيعة ، عن عبد الرحمن بن هرمز ، عن عمير مولى ابن عباس ، أنه سمعه يقول : «أقبلت أنا وعبد الرحمن بن يسار مولى ميمونة زوجة النبي ﷺ . . . إلى آخره نحوه .

قلت : ذكروا أن فيه ثلاثة أنظار :

الأول : قوله : «عبد الرحمن بن يسار» وهم ، والصواب : «عبد الله بن يسار» كما في رواية البخاري والطحاوي .

الثاني : قوله : «أبو الجهم» مكبراً ، غير جيد ، إنما هو مصغر .

الثالث : ذكره مسلم منقطعاً وهو موصول على شرطه .

كما أخرجه البخاري موصولاً كما ذكرناه .

وكذا أخرجه أبو داود^(٢) : عن عبد الملك بن شعيب بن الليث قال : حدثني أبي ، عن جدي ، عن جعفر . . . إلى آخره .

وأخرجه النسائي^(٣) : عن الربيع بن سليمان مثل الطحاوي .

ولكن قال القاضي عياض في شرح مسلم : روايتنا فيه عبد الله بن يسار ، وكذا قاله النسائي وأبو داود وغيرهما من الحفاظ ، وقالوا أيضاً : إن أبا الجهم بن الحارث يقال له : أبو جهيم أيضاً ، وفيه وجهان ، ولذلك ذكره مسلم مكبراً هاهنا ، وذكره في حديث المرور بين يدي المصلي مصغراً^(٤) ، وسماه أبو نعيم وابن منده : عبد الله بن جُهم وجعلاهما واحداً ، ورجح ابن الأثير كونها اثنين ، وقاله أيضاً أبو علي الجبائي وغيره ، وهو ابن أخت أبي بن كعب رضي الله عنه .

(١) «صحيح مسلم» (١/ ٢٨١ رقم ٣٦٩) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٨٩ رقم ٣٢٩) .

(٣) «المجتبى» (١/ ١٦٥ رقم ٣١١) .

(٤) «صحيح مسلم» (١/ ٣٦٣ رقم ٥٠٧) .

قوله : «بئر جمل» بجيم مفتوحة ، وعند النسائي بئر الجمل ، وهو موضع بغرب المدينة فيه مال من أموالها ، ذكره أبو عبيد .

ويستفاد منه ما ذكرنا من الأحكام في الحديث الماضي ، ويستفاد أيضاً :

جواز التيمم بالجدار سواء كان عليه غبار أو لم يكن ؛ لإطلاق الحديث ، وهو حجة لأبي حنيفة على مخالفه .

وفيه دليل أيضاً على جواز التيمم للنوافل ، والفضائل كسجدة التلاوة ، والشكر ، ومس المصحف ، ونحوها كما يجوز للفرض ، وهذا بالإجماع إلا وجه شاذ منكر للشافعية أنه لا يجوز إلا للفرض ، وقد رأى الأوزاعي أن الجنب إذا خاف إن اشتغل بالغسل طلعت الشمس يتيمم ويصلي قبل فوت الوقت .

قال الخطابي : وبه قال مالك في بعض الروايات ، وعند أصحابنا إذا [خاف] ^(١) فوت الصلاة على الجنازة والعيد يتيمم .

وحكى البغوي في «التهذيب» : إذا خاف فوت الفريضة لضيق الوقت صلاها بالتيمم ، ثم تروضاً وقضاها .

وقال النووي في «شرح مسلم» : هذا الحديث محمول على أنه كان الصلوة عادماً للماء حال التيمم ، فإن التيمم مع وجود الماء لا يجوز للقادر على استعماله ، ولا فرق بين أن يضيق الوقت ، وبين أن يتسع ، ولا فرق بين صلاة الجنازة والعيد وغيرهما .

قلت : الحديث مطلق يستفاد منه : جواز التيمم لرد السلام ونحوه ، وفي معناه صلاة الجنازة والعيد إذا خاف فوتها سواء وجد الماء أو لا ، ولا ضرورة إلى حمله على أنه كان عادماً للماء ؛ لأنه تخصيص بلا مخصص .

فإن قيل : كيف يتيمم الصلوة بالجدار بغير إذن مالكة؟

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والسياق يقتضيها .

قلت : هو محمول على أنه كان مباحاً أو مملوكاً لإنسان يعرفه فتأول العلامة ، وتيمم به لعلمه بأنه لا يكره ذلك بل كان يفرح به ، ومثل : هذا يجوز لأحد الناس ، فالنبي ﷺ أولى وأجدر .

ص : حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي ، قال : ثنا عمرو بن محمد الناقد ، قال : نا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، نا أبي ، عن ابن إسحاق ، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن عمير مولى ابن عباس ... فذكر مثله .

ش : هذا طريق آخر صحيح أيضاً ، وابن إسحاق هو محمد بن إسحاق المدني .

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(١) ، نا إسماعيل الصفار ، ثنا عباس الدوري ، ثنا عمرو الناقد ، نا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، ثنا أبي ، عن محمد بن إسحاق ، حدثني عبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، عن عمير مولى عبيد الله بن عباس - قال : وكان عمير مولى عبيد الله ثقة - بلغني عن أبي جهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري ، قال : «خرج رسول الله ﷺ ليقضي حاجته نحو بئر جمل ، فلقه رجل ، فسلم عليه ، فلم يرد عليه رسول الله ﷺ حتى وضع يده على الجدار ، ومسح بها وجهه ويديه ، ثم قال : وعليك السلام» .

ص : قالوا فبهذه الآثار رخصنا للذي يُسَلَّم عليه وهو غير طاهر أنه يتيمم ويردّ السلام ، ليكون ذلك جواباً للسلام ، وهذا كما رخص قوم في التيمم للجنازة ، والعبيدين إذا خيف على فوت ذلك إذا تشوغل بطلب الماء لوضوء الصلاة .

ش : أي قال هؤلاء الآخرون الذين ذهبوا إلى أنه ينبغي لمن يُسَلَّم عليه وهو على حدث أن يتيمم ويرد السلام ، وإن كان في المصر «رخصنا بهذه [١/١٤١-ب] الآثار» وأراد بها آثار ابن عمر ، وآثار أبي الجهم المذكورة آنفاً .

قوله : «ليكون ذلك» أي ردّه السلام بعد التيمم ، جواباً لسلام المسلم وإن كان قد تأخر ساعة من الزمان ؛ لأجل التيمم .

(١) «سنن الدارقطني» (١/١٧٦ رقم ٥) .

قوله : «وهذا» أي الحكم المذكور نظير ما رخص قوم في التيمم لأجل الصلاة على الجنازة ، ولأجل صلاة العيدين إذا خاف أن تفوته إن اشتغل بطلب الماء لأجل الوضوء ، وأراد بهؤلاء القوم : أبا حنيفة وأصحابه ، والنخعي ، والزهري ، والحسن ، ويحيى الأنصاري ، وربيعه ، وسعد بن إبراهيم ، والثوري ، والليث ؛ فإنهم ذهبوا إلى أنه يتيمم عند خوف فوت الجنازة لأنه لا يمكن استدراكها بالوضوء فهو كالعادم ، وبه قال أحمد في رواية ، وكذا مذهب أبي حنيفة عند خوف فوت صلاة العيد ، وبه قال الأوزاعي .

وقال الشافعي ، وأحمد ، وأبو ثور ، وابن المنذر : لا يجوز ذلك .

وعن الأوزاعي ، والثوري : يتم إذا خاف فوت الوقت أيضًا .

وعن الشعبي : يصلي على الجنازة من غير وضوء ، لأنه لا ركوع فيها ولا سجود .

وهذا ليس بصحيح ؛ لأنها صلاة ، فتدخل في عموم قوله ﷺ : «لا يقبل الله صلاة بغير طهور»^(١) .

ص : وذكروا في ذلك ما حدثنا سليمان بن شعيب ، قال : نا يحيى بن حسان ،

قال : ثنا عمر بن أيوب الموصلي ، عن المغيرة بن زياد ، عن عطاء ، عن ابن عباس : «في الرجل تفجأه الجنازة وهو على غير وضوء قال : يتيمم ويصلي عليها» .

ش : أي ذكر هؤلاء القوم في جواز التيمم لأجل صلاة الجنازة عند خوف فوتها ما حدثنا ... إلى آخره ، وهو خبر ابن عباس .

أخرجه عن سليمان بن شعيب الكيساني ، عن يحيى بن حسان التنيسي ، عن عمر بن أيوب العبدي الموصلي .

عن المغيرة بن زياد البجلي الموصلي ، فيه مقال ، وعن أبي حاتم : صالح صدوق ، ليس بذاك القوي ، وأدخله البخاري في كتاب الضعفاء ، يُحوّل اسمه من هناك . وعن عباس الدوري ، عن يحيى : ثقة . وروى له الأربعة .

(١) أخرجه مسلم (١/٢٠٤ رقم ٢٢٤) .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا عمر بن أيوب الموصلي ، عن مغيرة بن زياد ، عن عطاء ، عن ابن عباس قال : «إذا خفت أن تفوتك الجنائز وأنت على غير وضوء فتيمم وصلّ» .

فإن قيل : قد قال البيهقي : الذي روى مغيرة بن زياد ، عن عطاء ، عن ابن عباس في ذلك لا يصح عنه إنما هو قول عطاء ، كذلك رواه ابن جريج عن عطاء ، وهذا أحد ما أنكر ابن حنبل وابن معين على المغيرة .

قلت : المغيرة أخرج له الحاكم في المستدرک ، وأصحاب السنن الأربعة ، ووثقه وكيع ، وابن معين ، وعنه قال : ليس به بأس ثقة ، وعنه له حديث واحد منكر .

ووثقه أحمد بن عبد الله ويعقوب بن سفيان وابن عمار .

وقال ابن عدي : عامه ما يرويه مستقيم إلا أنه يقع في حديثه كما يقع في حديث من ليس به بأس من الغلط .

ثم رواية ابن جريج لا تعارض روايته ؛ لأن عطاء كان فقيها ، فيجوز أن يكون أفنى بذلك فسمعه ابن جريج ، ورواه مرة أخرى فسمعه المغيرة ، وهذا أولى من تغليب المغيرة والإنكار عليه ، فافهم .

قوله : «تفجأه الجنائز» من فجئته الأمر وفجأه - بالكسر والفتح - إذا جاءه الأمر بغتة ، قال الجوهرى : فاجأه الأمر ، ثمَّاجأه وفجأه ، وكذلك فجئته الأمر وفجأه فجأة - بالضم والمد : وهذا الخبر حجة على الشافعي ومن تبعه .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا عمرو بن عون ، قال : أنا هشيم ، عن مغيرة ، عن إبراهيم وعبد الملك ، عن عطاء وزكرياء ، عن عامر ويونس ، عن الحسن مثله .

ش : إسناده صحيح على شرط مسلم ، وهشيم هو ابن بشير ، ومغيرة هو ابن مقسم الضبي ، وإبراهيم هو النخعي وعبد الملك بن أبي سليمان العرزمي ، وعطاء ابن أبي رباح ، وزكرياء : ابن أبي زائدة ، وعامر : ابن شراحيل الشعبي ، ويونس

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٧ رقم ١١٤٦٧) .

ابن أبي إسحاق السبيعي ، والحسن هو البصري .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : عن حفص ، عن الحكم وحماد ، عن إبراهيم قال : «إذا خاف أن تفوته الصلاة على الجنازة يتيمم» .

وعن عبدة^(٢) بن سليمان ، عن عبد الملك [١/١٤٢ق-أ] ، عن عطاء ، قال : «إذا خفت أن تفوتك الجنازة فتيمم وصل» .

وعن وكيع^(٣) ، عن سفيان ، عن جابر ، عن الشعبي قال : «يتيمم إذا خشي الفوت» .

وعن يزيد^(٤) بن هارون ، عن هشام ، عن الحسن قال : «يتيمم ويصلي عليها» .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا شعبة ، عن منصور ، عن إبراهيم ... مثله .

ش : إسناده صحيح ، وأبو داود : سليمان بن داود الطيالسي ، وإبراهيم : النخعي .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٥) : نا جرير بن عبد الحميد ، عن منصور ، عن إبراهيم قال : «إذا فَجِئْتُكَ الجنازة ولست على وضوء ، فإن كان عندك ماء فتوضأ وصل ، وإن لم يكن عندك ماء فتيمم وصل» .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : ثنا مؤمل ، قال : ثنا سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم ... مثله .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، عن أبي بكرة بكَّار ، عن مؤمل بن

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٨ رقم ١١٤٦٩ ، ١١٤٧٠) بنحوه من طرق أخرى عن إبراهيم ، ولم أجد هذا الطريق في النسخة التي لدي .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٨ رقم ١١٤٧١) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٨ رقم ١١٤٧٢) .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٨ رقم ١١٤٧٦) .

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٨ رقم ١١٤٦٩) .

إسماعيل ، عن سفيان الثوري ، عن منصور بن المعتمر ، عن إبراهيم النخعي .

ص: حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا أبو نعيم ، قال : نا سفيان ، عن حماد ، عن إبراهيم ... مثله .

ش: هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، عن حسين بن نصر ، عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن سفيان الثوري ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي . وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا وكيع ، عن سفيان ، عن حماد ومنصور ، عن إبراهيم قال : «يتيمم إذا خشي الفوت» .

ص: حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : نا سعيد ، قال : ثنا هشيم ، عن يونس ، عن الحسن .

ومغيرة عن إبراهيم .

وعبد الملك ، عن عطاء نحوه .

ش: إسناده صحيح ، هذه ثلاثة أسانيد .

الأول : صالح ، عن سعيد ، عن هشيم ، عن يونس ، عن الحسن .

والثاني : صالح ، عن سعيد ، عن هشيم ، عن مغيرة بن مقسم ، عن إبراهيم النخعي .

والثالث : صالح ، عن سعيد ، عن هشيم ، عن عبد الملك بن أبي سليمان ، عن عطاء بن أبي رباح .

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) نا يزيد بن هارون ، عن هشام ، عن الحسن قال : «يتيمم ويصلي عليها» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» ٤٩٨/٢ رقم ١١٤٦٩ .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» ٤٩٨/٢ رقم ١١٤٧٠ .

ونا^(١) عبدة بن سليمان ، عن عبد الملك ، عن عطاء قال : «إذا خفت أن تفوتك الجنازة فتيمم وصل» .

ص: حدثنا أبو بكره وابن مرزوق ، قالا : نا أبو داود ، عن عباد بن راشد ، قال : «سمعت الحسن يقول ذلك» .

ش: إسناده صحيح ، وأبو داود سليمان بن داود الطيالسي .

ص: حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ... مثله . قال : وقال لي الليث مثله .

ش: إسناده صحيح ، عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن يونس بن يزيد الأيلي ، عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ... مثله ، أي مثل قول الحسن : «يتيمم إذا خشي الفوت» .

قوله : «قال» أي قال يونس : «وقال لي الليث ابن سعد» مثل ما قال ابن شهاب ، والحسن .

ص: حدثنا أبو بشر الرقي ، قال : ثنا شجاع بن الوليد ، عن عبد الملك بن أبي غنّية ، عن الحكم ... مثله .

ش: إسناده صحيح ، عن أبي بشر عبد الملك بن مروان الرقي ، عن شجاع ابن الوليد بن قيس السكوني ، عن عبد الملك بن أبي غنّية الخزاعي الكوفي ، عن الحكم ابن عتيبة .

وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : ثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي غنّية ، عن أبيه ، عن الحكم قال : «إذا خفت أن تفوتك الصلاة وأنت على غير وضوء فتيمم» .

(١) سبق تخريجه .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/٤٩٨ رقم ١١٤٧٣) .

وقد عُلِمَ بهذه الآثار أن مذهب إبراهيم النخعي ، وعطاء بن أبي رباح ، وعامر الشعبي ، والحسن البصري ، والزهري ، والليث بن سعد ، والحكم بن عتيبة ؛ مثل مذهب أبي حنيفة وأصحابه في جواز التيمم لصلاة الجنائزاة عند خوف فوتها مع وجود الماء .

ص : فلما كان قد رُخص في التيمم في الأمصار خوف فوت الصلاة على الجنائزاة ، وفي صلاة العيدين ؛ لأن ذلك إذا فات لم يقض ، قالوا : فكذلك رُخصنا في التيمم في الأمصار لرد السلام ؛ ليكون ذلك جواباً للمُسلَّم ؛ لأنه إذا رد في الحال الثاني لم يكن جواباً للسلام له ، وأما ما سوى ذلك مما لا يخاف فوته من الذكر ، وقراءة القرآن فإنه لا يخاف فوته ، فإنه لا يجوز فيه التيمم ، ولا ينبغي [١/١٤٢ق-ب] أن يفعل ذلك أحد إلا على طهارة .

ش : هذا من جملة مقالة أهل المقالة الثانية بطريق القياس ، وهو أن التيمم لما كان جائزاً في الأمصار لأجل الجنائزاة ، فكذلك ينبغي أن يتيمم لأجل رد السلام قياساً عليه ، والجامع وجود خوف الفوات فيهما ، بخلاف ما سوى ذلك من قراءة القرآن والذكر ونحوهما ، حيث لا يقاس على ذلك لانتهاء الجامع ؛ فحيث لا يجوز التيمم فيه ، ولا ينبغي أن يقرأ أحد ، أو يذكر الله إلا على حالة يجوز له أن يصلي على تلك الحالة .

فإن قيل : ما حكم التيمم الواقع للجنائزاة أو لرد السلام ، هل يصلي به الفرض أم لا ؟

قلت : العمدة في ذلك اعتبار كيفية النية ، فإن نوى به استباحة الصلاة يجوز به أداء ما شاء من الصلوات ، وإن عَيَّنَّ به أداء جواب السلام فقط لا يجوز به بعده أداء الصلوات ، كما إذا تيمم لدخول المسجد أو مس المصحف .

ثم اعلم أن أصحابنا اختلفوا في كيفية النية فيه ، فقال القدوري : الصحيح في المذهب أنه إذا نوى الطهارة ، أو نوى استباحة الصلاة أجزأه .

وقال الجصاص : لا تجب في التيمم نية التطهر ، وإنما يجب فيه التمييز وهو أن ينوي [رفع] ^(١) الحدث أو الجنابة .

والصحيح أن ذلك ليس بشرط ، فإن ابن سبابة روى عن محمد : أن الجنب إذا تيمم يريد به الوضوء أجزاءه عن الجنابة ، ولو تيمم ونوى مطلق الطهارة أو نوى استحابة الصلاة فله أن يفعل كل ما لا يجوز بدون الطهارة كصلاة الجنابة ، وسجدة التلاوة ، ومس المصحف ، ونحوها ، لأنه لما أبيح له أداء الصلاة فلأن يباح له ما دونها وما هو جزء من أجزائها أولى ، وكذا لو تيمم لصلاة الجنابة أو لسجدة التلاوة أو لقراءة القرآن بأن كان جنباً فجاز له أن يصلي سائر الصلوات ؛ لأن كل واحد من ذلك عبادة مقصودة بنفسها ، وهو من جنس أجزاء الصلاة فكان نيتها عند التيمم كنية الصلاة ، فأما إذا تيمم لدخول المسجد أو لمس المصحف ، لا يجوز له أن يصلي به ، ولا هو من أجزاء الصلاة ؛ لأن دخول المسجد ، ومس المصحف ليس بعبادة مقصودة ، ولا من جنس أجزاء الصلاة ، فيقع طهوراً لما أوقعه لا غير .

وفي «المغني» ^(٢) : وينوي بالتيمم المكتوبة ، لا نعلم خلافاً في أن التيمم لا يصح إلا بنية ، غير ما حكى عن الأوزاعي ، والحسن بن صالح أنه يصح بغير نية ، وسائر أهل العلم على إيجاب النية فيه ، ومن قال ذلك : ربيعة ، ومالك ، والليث ، والشافعي ، وأبو عبيد ، وأبو ثور ، وابن المنذر ، وأصحاب الرأي ، وينوي استحابة الصلاة ، فإن نوى رفع الحدث لم يصح ، هذا مذهب مالك ، والشافعي ، وحكي عن أبي حنيفة أنه يرفع الحدث ، ولا يصح التيمم للفرض إلا بنية الفرض ، فإن نوى فريضة معينة فله أن يصلي غيرها ، وإن نوى فريضة مطلقة فله أن يصلي به فريضة معينة ، وإن نوى نفلاً أو صلاة مطلقة لم يجز أن يصلي إلا نافلاً ، وهذا مذهب الشافعي ، وأباح له أبو حنيفة صلاة الفرض به كطهارة الماء ، وإذا نوى الفرض استباح كل ما يباح بالتيمم من التنقل قبل الصلاة وبعدها ، وقراءة القرآن ، ومس المصحف ، واللبث في المسجد ،

(١) ليست في «الأصل ، ك» والسياق يقتضيها .

(٢) «المغني» (١/١٥٨) .

وقال مالك : لا يتطوع قبل الفريضة بصلاة غير راتبة ، وحكي نحوه عن أحمد ، وإن نوى نافلة أبيحت له ، وأبيح له قراءة القرآن ، ومس المصحف ، والطواف ^(١) .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا : لا بأس أن يذكر الله في الأحوال كلها من الجنابة وغيرها ، ويقرأ القرآن في ذلك إلا في الجنابة والحيض ؛ فإنه لا ينبغي لصاحبهما أن يقرأ القرآن .

ش : أي خالف أهل المقاتلين جميعا جماعة آخرون ، وأراد بهم : الثوري ، والنخعي ، وأبا حنيفة ، والشافعي ، ومالكا ، وأحمد ، وإسحاق ، وأصحابهم ، فإنهم قالوا : لا بأس للرجل أن يذكر الله في كل الأحوال سواء كان طاهرا ، أو محدثا ، أو جنباً ، أو حائضاً ، أو نفساء ، وكذا قراءة القرآن إلا في حالة الجنابة والحيض [١/١٤٣-أ] ، وستجيء الدلائل على ذلك كله .

ثم اعلم أن هذا الحكم فيما يرجع إلى حال الرجل ، وأما الحكم فيما يرجع إلى المكان فعلى أنواع :

الأول : بيت الخلاء ، فعن ابن عباس كراهة الذكر فيه ، وهو قول عطاء ومجاهد أيضاً ، وقال ابن سيرين والنخعي : لا بأس به .

وفي «المغني» ^(٢) : إذا عطس حمد الله بقلبه ، وقال ابن عقيل : هل يحمد الله بلسانه أم بقلبه ؟ روايتان .

وعن الشعبي يحمد الله .

قال ابن أبي شيبة ^(٣) : نا ابن إدريس ، عن حصين ، عن الشعبي : «في الرجل يعطس على الخلاء ، قال : يحمد الله» .

(١) انتهى من «المغني» بتصرف واختصار من المؤلف .

(٢) «المغني» (١/١٠٩) بتصرف واختصار .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٨ رقم ١٢٢٥) .

نا^(١) ابن إدريس ، عن أبيه ، عن منصور ، عن إبراهيم قال : «يحمد الله فإنه يصعد» .

نا^(٢) ابن إدريس ، عن هشام ، عن الحسن قال : «يحمد الله في نفسه» .

نا^(٣) ابن عُلَية ، عن ابن عون ، عن محمد : «سئل عن الرجل يعطس في الخلاء ، قال : لا أعلم بأساً بذكر الله» .

نا ابن عُلَية ، عن شعبة ، عن أبي إسحاق : «في الرجل يعطس في الخلاء»^(٤) قال : قال أبو ميسرة : ما أحب أن أذكر الله إلا في مكان طيب قال : قال منصور : قال إبراهيم : يحمد الله» .

وأما إذا دخل الخلاء ومعه الدراهم ، فعن مجاهد أنه مكروه ، وعن الحسن لا بأس به .

وقال ابن أبي شيبة^(٥) : نا ابن عُلَية قال : «سألت ابن أبي نجيح عن الرجل يدخل الخلاء ومعه الدراهم البيض ، فقال : كان مجاهد يكرهه» .

نا^(٦) ابن إدريس ، عن هشام ، عن الحسن قال : «كان لا يرى بأساً أن يدخل الرجل الخلاء ومعه الدراهم البيض ، قال : وكان القاسم بن محمد يكرهه ، ولا يرى بالبيع والشراء بها بأساً» .

وأما إذا دخل الخلاء وعليه الخاتم ، فعن عطاء أنه لا بأس به ، وعن ابن عباس ينزعه .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١٠٨/١) رقم (١٢٢٦) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١٠٨/١) رقم (١٢٢٧) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١٠٨/١) رقم (١٢٢٨) .

(٤) سقط من «الأصل ، ك» ولعله انتقال نظر من المؤلف ، والمثبت من «المصنف» لابن أبي شيبة (١٠٨/١) رقم (١٢٢٩) .

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» (١٠٧/١) رقم (١٢٠٩) .

(٦) «مصنف ابن أبي شيبة» (١٠٧/١) رقم (١٢١٠) .

وقال ابن أبي شيبة^(١) : حدثنا ابن إدريس ، عن عثمان بن الأسود ، عن عطاء : «أنه كان لا يرى بأساً أن يلبس الرجل الخاتم ويدخل به الخلاء ، ويجامع فيه ، ويكون فيه اسم» .

نا^(٢) عبد الرحمن بن مهدي ، عن زمعة ، عن سلمة [بن]^(٣) وهرام ، عن عكرمة قال : «كان ابن عباس إذا دخل الخلاء ناولني خاتمه» .

نا^(٤) يزيد بن هارون ، عن هشام ، عن الحسن وابن سيرين : «في الرجل يدخل المخرج وفي يده خاتم فيه اسم الله ، قالوا : لا بأس به» .

نا^(٥) حفص ، عن ابن أبي رواد^(٦) عن عكرمة قال : «كان يقول إذا دخل الرجل الخلاء وعليه خاتم فيه ذكر الله تعالى جعل الخاتم مما يلي بطن كفه ، ثم عقد عليه بإصبعه» .

نا^(٧) أبو معاوية ، قال : نا الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : «كان سليمان بن داود عليهما السلام إذا دخل الخلاء نزع خاتمه فأعطاه امرأته» .

نا^(٨) يحيى بن أبي كثير ، قال : نا إبراهيم بن نافع ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : «أنه كان يكره للإنسان أن يدخل الكنيف وعليه خاتم فيه اسم الله» .
وأما المحدث إذا مس الدراهم فعن إبراهيم أنه مكروه ، وعن الحسن لا بأس به .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٦ رقم ١٢٠٣) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٦ رقم ١٢٠٤) .

(٣) سقط من «الأصل ، ك» والمثبت عن المصدر السابق .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٦ رقم ١٢٠٥) .

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٦ رقم ١٢٠٦) .

(٦) في «الأصل ، ك» : وزاد ، وهو تحريف ، والمثبت من «المصنف» .

(٧) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٦ رقم ١٢٠٧) .

(٨) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٦ رقم ١٢٠٨) .

وقال ابن أبي شيبة^(١): نا أبو أسامة ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، «أنه كان يكره الدرهم الأبيض وهو على غير وضوء» .

نا^(٢) أبو أسامة ، عن هشام ، عن القاسم : «أنه كان لا يرى بأسا بمس الدرهم الأبيض وهو على غير وضوء» .

نا^(٣) وكيع ، قال : نا سفيان ، عن هشام ، عن الحسن قال : «لا بأس أن يمسها على غير وضوء» .

نا^(٤) وكيع ، عن ربيع قال : «كرهه ابن سيرين» .

النوع الثاني : الحمام ، وفي «المغني» : ولا بأس بذكر الله في الحمام ، وقد روي عن النبي ﷺ : «أنه كان يذكر الله على كل أحيانه» .

فأما قراءة القرآن ، فقال أحمد : لم يثن لهذا ، وكره قراءة القرآن فيه أبو وائل ، والشعبي ، والحسن ، ومكحول ، وقبيصة بن ذؤيب ، ولم يكرهه النخعي ، ومالك .

وأما التسليم فيه فقال أحمد : لا أعلم أني سمعت فيه [شيئا]^(٥) والأولى جوازه لدخوله في عموم قوله ﷺ : «أفشوا السلام بينكم» .

النوع الثالث : المقبرة ، وكره بعض الناس القراءة فيها ، وكذا الصلاة لظاهر قوله ﷺ : «الأرض كلها مسجد إلا الحمام ، والمقبرة» . رواه أبو داود^(٦) ، والترمذي^(٧) ، وابن ماجه^(٨) .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٧ رقم ١٢٠١٤) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٧ رقم ١٢١٥) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٧ رقم ١٢١٦) .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٧ رقم ١٢١٨) .

(٥) في «الأصل ، ك» : شيء ، والمثبت من «المغني» (١/١٤٧) .

(٦) «سنن أبي داود» (١/١٣٢ رقم ٤٩٢) .

(٧) «جامع الترمذي» (٢/١٣١ رقم ٣١٧) .

(٨) «سنن ابن ماجه» (١/٢٤٦ رقم ٧٤٥) .

والأصح أنه لا تكره القراءة فيها ولا الصلاة، وعن الشافعي: إذا كانت المقبرة مختلطة التراب بلحوم الموتى [١/١٤٣-ب]، وصديدهم، وما يخرج منهم لم تجز الصلاة فيها؛ للنجاسة، فإن صلى رجل في مكان طاهر منها أجزأته صلاته، وكذلك الحمام إذا صلى في موضع نظيف منه فلا إعادة عليه، وهذا أيضاً قول أصحابنا، ورخص عبد الله بن عمر في الصلاة في المقبرة، وحكي عن الحسن البصري أنه صلى في المقابر، وعن مالك: لا بأس بالصلاة في المقابر، وقال أبو ثور: لا يصلى في حمام ولا مقبرة لظاهر الحديث، وكان أحمد وإسحاق يكرهان ذلك.

ص: واحتجوا في ذلك بما حدثنا ابن مرزوق، قال: نا وهب بن جرير، عن شعبة، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن سلمة، قال: «دخلت على علي عليه السلام أنا ورجل منا ورجل من بني أسد، فبعثهما في وجه، ثم قال: إنكما علجان فعالجا عن دينكما. قال: ثم دخل المخرج، ثم خرج فأخذ حفنة من ماء فتمسح بها، وجعل يقرأ القرآن، فرأنا كأننا أنكرنا ذلك، فقال: كان رسول الله ﷺ يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن، ويأكل معنا اللحم، ولم يكن يحجره عن ذلك شيء، ليس الجنبانة».

ش: أي احتج الآخرون الذين خالفوا أهل المقاتلين في ذلك، أي في قولهم: لا بأس أن يذكر الله في كل الأحوال كلها من الجنبانة وغيرها، ويقرأ القرآن في ذلك إلا في الجنبانة والحيض.

قوله: «بما حدثنا» يتعلق بقوله احتجوا، وإسناد الحديث صحيح.

وعبد الله بن سلمة - بكسر اللام - المرادي الكوفي، قال العجلي: تابعي ثقة. روى له الأربعة.

وأخرجه أبو داود^(١): نا حفص بن عمر، قال شعبة.. إلخ آخره نحوه. والترمذي مختصراً^(٢): نا أبو سعيد الأشج، نا حفص بن غياث وعقبة بن خالد

(١) «سنن أبي داود» (١/٥٩ رقم ٢٢٩).

(٢) «جامع الترمذي» (١/٢٧٤ رقم ١٤٦).

قالا : نا الأعمش وابن أبي ليلى ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، عن علي رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال ، ما لم يكن جُبًّا » .

والنسائي^(١) : أنا علي بن حُجْر ، أنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة قال : « أتيت عليًا أنا ورجلان ، فقال : كان رسول الله ﷺ يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن ، ويأكل معنا اللحم ، ولم يكن يحجبه عن القرآن شيء ليس الجنابة » .

وابن ماجه^(٢) : نا محمد بن بشار ، نا محمد بن جعفر ، نا شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة قال : « دخلت على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال : كان رسول الله ﷺ يأتي الخلاء فيقضم الحاجة ، ثم يخرج فيأكل معنا الخبز واللحم ، ويقرأ القرآن ، ولا يحجبه - وربما قال : ولا يحجره - عن القرآن شيء إلا الجنابة » .

وأخرجه ابن حبان^(٣) أيضًا ، وصححه ابن خزيمة^(٤) ، وأبو علي الطوسي ، والحاكم^(٥) ، والبغوي في « شرح السنّة » ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

وفي سؤالات الميموني : قال شعبة : ليس أحد يحدث بحديث أجود من ذا . وفي كتاب ابن عدي عنه : لم يرو عمرو أحسن من هذا ، وكان شعبة يقول : هو ثلث رأس مالي .

وخرجه ابن الجارود في « المتقى »^(٦) ، وذكر البزار^(٧) أنه لا يروى عن علي إلا من حديث عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، وحكى البخاري ، عن عمرو بن مرة كان عبد الله يعني ابن سلمة يحدثنا فنعرف وننكر ، وكان قد كبر ، لا يتابع في حديثه .

(١) « المجتبى » (١/ ١٤٤ رقم ٢٦٥) .

(٢) « سنن ابن ماجه » (١/ ١٩٥ رقم ٥٩٤) .

(٣) « صحيح ابن حبان » (٣/ ٧٩ رقم ٧٩٩) .

(٤) « صحيح ابن خزيمة » (١/ ١٠٤ رقم ٢٠٨) .

(٥) « المستدرک » (١/ ٢٥٣ رقم ٥٤١) .

(٦) « المتقى » (١/ ٣٤ رقم ٩٤) .

(٧) « مسند البزار » (٢/ ٢٨٧ رقم ٧٠٨) .

وذكر الشافعي هذا الحديث ، وقال : وإن لم يكن أهل الحديث يثبته .

وقال البيهقي : وإنما توقف الشافعي في ثبوت الحديث ؛ لأن مداره على عبد الله بن سلمة الكوفي ، وكان قد كبر وأنكر من حديثه ، وإنما روى هذا الحديث بعدما كبر ، قاله شعبة .

وذكر الخطابي أن الإمام أحمد بن حنبل كان يوهن حديث علي عليه السلام هذا ، ويضعف أمر عبد الله بن سلمة .

قلت : وقد ذكره ابن الجوزي في «الضعفاء والمتروكين»^(١) ، وقال : قال النسائي تعرف وتنكر .

ولكن قال الحاكم : إنه غير مطعون فيه . وقال العجلي : تابعي ثقة . وقال ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به .

قوله : «ورجل منا» عطف على الضمير المرفوع المنفصل الذي أوتي به ليصح العطف على ما قبله حتى لا يكون عطف الاسم على الفعل .

قوله : «في وجه» أي جهة من الجهات ، وهو النحو والمقصد [١/ق ١٤٤-أ] الذي تستقبله .

قوله : «علجان» تنبيه على بفتح العين ، وكسر اللام ، وهو الضخم القوي ، وقال الخطابي : يُريد الشدة والقوة على العمل ، يقال : رجل عُلج ، وعُلج - بتشديد اللام - إذا كان قوي الخلقة وثيق البنية .

قوله : «فعالجا» أي جاهدا ، وجالدا لأجل دينكما ، وكلمة «عن» للتعليل نحو قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ أَسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ﴾^(٢) وتجاوز أن تكون حالا ، والمعنى عالجاً مقيمين دينكما ، أي مقيمين أموره ، ومحصلين ما ينبغي له .

(١) «الضعفاء والمتروكين» (٢/١٢٥ رقم ٢٠٣٨) .

(٢) سورة التوبة ، آية : [١١٤] .

قوله : «المخرج» بفتح الجيم ، وهو الخلاء ، سُمِّيَ به لأنه موضع خروج البول ، والغائط .

قوله : «تمسح بها» أي توضع بها أي غسل يديه ، وقال ابن الأثير : يقال للرجل إذا توضعاً : تمسح .

قوله : «فرأنا كأننا أنكرنا ذلك» أي كونه قرأ القرآن بلا وضوء كامل ، فلما أنكروا على عليٍّ عليه السلام قال : «كان رسول الله ﷺ يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن» أي يعلمنا القرآن عقيب خروجه ، من غير اشتغال بالوضوء .

قوله : «كأننا أنكرنا» جملة وقعت مفعولاً ثانياً للرؤية ، والتقدير : رأنا كالمنكرين في ذلك .

قوله : «ويأكل معنا اللحم» أشار به إلى أن أكل ما مسته النار لا يوجب الوضوء لقراءة القرآن ولا للصلاة أيضاً ، ولأجل هذا قال : «ولم يكن يحجره» أي يمنعه «من القرآن» ، أي عن قراءة القرآن «شيء ليس الجنب» أي غيرها .

وقوله : «يحجره» من حجره إذا منعه ، وحجَرَ عليه أي منعه من التصرف ، وفي بعض الرواية «يحجزه» بالزاي المعجمة ، من حجزه يحجزه حجزاً بمعنى منعه أيضاً ، وكلاهما من باب نصر ينصر ، وفي بعض الرواية «يحجبه» من حجب إذا منع أيضاً ، ومنه قيل للبواب : حاجباً ؛ لأنه يمنع الناس عن الدخول .

قوله : «ليس الجنب» أي غير الجنب ، «وليس» له ثلاث مواضع :

أحدها : أن تكون بمعنى الفعل ، وهو يرفع الاسم ، وينصب الخبر كقولك : ليس عبد الله جاهلاً .

وتكون بمعنى «لا» كقولك : رأيت عبد الله ليس زيداً ، تنصب به زيداً كما تنصب بلا .

وتكون بمعنى «غير» كقولك : ما رأيت أكرم من عمر ، وليس زيد . أي غير زيد ، وهو يجز ما بعده .

وَتُسْتَبْط منه أحكام :

الأول : جواز قراءة القرآن للمُحْدِث .

الثاني : جواز ذكر الله تعالى بأي ذكر كان في أي حال كان ؛ لأن قراءة القرآن إذا كانت جائزة للمُحْدِث فالذكر بالطريق الأولى .

الثالث : فيه دليل على حرمة قراءته على الجنب ، وكذلك الحائض ؛ لأن حدثها أغلظ من حدث الجنابة ، وكان أحمد يرخص للجنب أن يقرأ الآية ونحوها ، وكذلك قال مالك ، وقد حُكي عنه أنه قال : تقرأ الحائض ولا يقرأ الجنب ؛ لأن الحائض إذا لم تقرأ نسيت القرآن ، لأن أيام الحيض تتناول ؛ ومدة الجنابة لا تتناول ، وروي عن ابن المسيب وعكرمة أنها كانا لا يريان بأساً بقراءة القرآن للجنب ، والجمهور على تحريمه .

وفي «المغني»^(١) : لا يقرأ القرآن جنب ، ولا حائض ، ولا نفساء ، رويت الكراهة لذلك عن عمر ، وعلي ، والحسن ، والنخعي ، والزهري ، وقتادة ، والشافعي ، وأصحاب الرأي ، وقال الأوزاعي : لا يقرأ إلا آية الركوب ، والنزول ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾^(٢) ، ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُتَرَلًّا مُبَارَكًا﴾^(٣) ، وقال ابن عباس : يقرأ ورده ، وقال سعيد بن المسيب : يقرأ ، أليس هو في جوفه ؟

والذي يحرم عليه قراءة آية ، فأما ما دون الآية ففيه روايتان :

إحداهما : لا تجوز قراءته ، وهو مذهب الشافعي .

والثانية : تجوز ، وهو قول أبي حنيفة .

وقال صاحب «البدائع» ، ويستوي في الكراهة الآية التامة وما دونها عند عامة مشايخنا ، وقال الطحاوي : لا بأس بقراءة ما دون الآية .

(١) «المغني» (١/٩٦) .

(٢) سورة الزخرف ، آية : [١٣] .

(٣) سورة المؤمنون ، آية : [٢٩] .

والصحيح قول العامة ، هذا إذا قصد التلاوة ، فأما إذا لم يقصد بأن قال : بسم الله .
لافتتاح الأشياء تبركا ، أو قال : الحمد لله فلا بأس ، لأنه من باب الذكر .

وقال ابن حزم في «المحل»^(١) : وقراءة القرآن ، والسجود فيه ، ومس المصحف ،
وذكر الله جائز كل ذلك بوضوء ، وبلا وضوء ، وللجنب والحائض .

وقالت طائفة لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا [١/ق ١٤٤-ب] من القرآن ، وهو
قول زوي عن عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، والحسن البصري ، والنخعي ،
وقتادة ، وغيرهم .

وقالت طائفة : أما الحائض فتقرأ ما شاءت من القرآن ، وأما الجنب فيقرأ الآيتين
ونحوهما ، وهو قول مالك ، وقال بعضهم : يثم الآية ، وهو قول أبي حنيفة ، ثم
زوي عن ربيعة أنه قال : لا بأس أن يقرأ الجنب القرآن ، وعن سعيد بن جبیر : يقرأ
الجنب ؟ فلم ير بأسا ، وقال : أليس في جوفه القرآن ، ثم قال : وهو قول داود ،
وجميع أصحابنا .

ص : حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا أبو الوليد ، قال : نا شعبة ، قال : أنا عمرو
ابن مرة ، قال : سمعت عبد الله بن سلمة . . فذكر مثله ، غير أنه قال : «كان
رسول الله ﷺ يقضي حاجته فيقرأ القرآن» .

حدثنا حسين بن نصر وسليمان بن شعيب ، قالا : نا عبد الرحمن بن زياد ، قال :
نا شعبة . . فذكر بإسناده مثله .

حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا شعبة . . فذكر بإسناده مثله .
حدثنا فهد ، قال : نا عمر بن حفص ، قال : نا أبي ، قال : نا الأعمش ، قال : قال
عمرو بن مرة : عن عبد الله بن سلمة ، عن علي رضي الله عنه : «كان رسول الله ﷺ يقرأ
القرآن على كل حال إلا الجنابة» .

(١) «المحل» (١/ ٧٧) بتصرف واختصار .

حدثنا محمد بن عمرو بن يونس السوسى التغلبى ، قال : ثنا يحيى بن عيسى ، عن ابن أبي ليلى ، عن عمرو ، عن عبد الله بن سلمة ، عن علي رضي الله عنه قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا القرآن على كل حال إلا الجنابة» .

ش : هذه خمس طرق رجالها كلهم ثقات ، غير أن ابن أبي ليلى فيه مقال ، وهو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى .

وأبو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي ، وعبد الرحمن بن زياد هو الرصاصي الثقفي ، والأعمش هو سليمان .

ويحيى بن عيسى بن عبد الرحمن التميمي النهشلي مختلف فيه ، ولكن مسلماً روى له ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، وكان يتشيع ، فبالطريق الأول أخرجه البيهقي ^(١) من حديث شعبة ، ناعمر بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة قال : «دخلت على علي رضي الله عنه أنا ورجلان من قومي ، و[رجل] ^(٢) أحسبه من بني أسد ، فبعثهما وجها وقال : إنكما علجان فعالجا عن دينكما ، ثم دخل المخرج فقضى حاجته ، ثم خرج فأخذ حفنة من ماء فتمسح بها ، ثم جعل يقرأ القرآن فكأنه رأى أننا أنكرنا ذلك ، فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته فيقرأ القرآن ، ويأكل معنا اللحم ، ولم يكن يحجبه - وربما قال : يحجزه - عن القرآن شيء ليس الجنابة» .

وبالطريق الثاني : أخرجه أحمد في «مسنده» ^(٣) : نا يحيى ، عن شعبة ، حدثني عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة قال : «أتيت على علي رضي الله عنه أنا ورجلان ، فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته ، ثم يخرج فيقرأ القرآن ، ويأكل معنا اللحم ، ولا يحجره - وربما قال : لا يحجبه - من القرآن شيء ليس الجنابة» .

والطريق الرابع : مقطوع ؛ لأن الأعمش أخبر عن عمرو بن مرة حيث قال : قال عمرو ، ولم يذكر فيه شيئاً يدل على السماع .

(١) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٨٨ رقم ٤١٨) .

(٢) في «الأصل ، ك» رجال ، والمثبت من المصدر السابق .

(٣) «المسند» (١/ ٨٤ رقم ٦٣٩) .

وأخرجه ابن أبي شيبة^(١) موصولاً : نا حفص بن غياث ، عن الأعمش ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، عن علي بن خزيمة قال : « كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال إلا الجنابة » .

وبالطريق الخامس : أخرجه أبو عبد الله العدني في « مسنده » ، نا محمد ، نا وكيع ، ثنا ابن أبي ليلى ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، عن علي بن خزيمة قال : « كان النبي ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً » .

وأخرجه أحمد أيضاً في « مسنده »^(٢) ، نا أبو معاوية ، نا ابن أبي ليلى . . . إلى آخره نحوه .

ص : قال أبو جعفر الطوسي : ففيما روينا عن رسول الله ﷺ إباحة ذكر الله ﷻ على غير وضوء ، وقراءة القرآن كذلك ، ومنع للجنب من قراءة القرآن خاصة .

ش : « إباحة ذكر الله » كلام إضافي مرفوع بالابتداء ، وخبره قوله : « ففيما روينا » .
قوله : « وقراءة القرآن » عطف عليه ، وكذا قوله : « ومنع » ويجوز أن يكون « وقراءة القرآن » بالجر عطفاً على المضاف إليه في قوله : [١ / ١٤٥ أ -] « إباحة ذكر الله » بل هذا أصوب على ما لا يخفى .

ص : وقد روي عن رسول الله ﷺ أيضاً فيما يدل على إباحة ذكر الله ﷻ على غير طهارة ما حدثنا فهذ ، قال : نا الحسن بن الربيع ، قال : نا أبو الأحوص ، عن الأعمش ، عن شمر بن عطية ، عن شهر بن حوشب ، قال : ثنا أبو ظبية ، قال : سمعت عمرو بن عبسة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : « ما من امرئ مسلم يبيت طاهراً على ذكر الله ، فيتعار من الليل يسأل الله شيئاً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه » .

(١) « مصنف ابن أبي شيبة » (١ / ٩٧ رقم ١٠٧٨) .

(٢) « مسند أحمد » (١ / ١٣٤ رقم ١١٢٣) .

ش: لما كانت الآثار المذكورة تدل على إباحة ذكر الله على غير وضوء بطريق التضمن أورد أحاديث تدل على ذلك بطريق المطابقة .

وقوله : «روي» مسند إلى قوله : «ما حدثنا فهد» .

ورجال هذا الحديث ثقات ، والحسن بن ربيع : ابن سليمان البجلي القسري الكوفي شيخ مسلم وأبي داود والنسائي .

وأبو الأحوص : سلام بن سليم الكوفي .

والأعمش هو سليمان .

وشمر بن عطية : الأسدي الكاهلي ، وثقه ابن حبان .

وأبو ظبية بالطاء المعجمة ، وقال ابن منده : بالطاء المهملة أيضًا . وقال أبو زرعة :

لا نعرف أحدا يسميه . وقال العسكري : لا يعرف اسمه ، ويقال : اسمه كنيته . وقال الدارقطني : ليس به بأس . وقال ابن معين : ثقة روى له أبو داود وابن ماجه .

وعمر بن عتبة بفتحات - : ابن عامر السلمي .

وأبو نجیح الصحابي ، وهو أخو أبي ذر الغفاري لأمه ، وأمها رملة بنت

الوقعة بن حرام بن غفار ، مات بحمص رحمته الله .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : ثنا علي بن عبد العزيز ، ثنا الحسن بن الربيع

الكوفي ، ثنا أبو الأحوص ، عن الأعمش . . . إلى آخره نحوه سواء .

قوله : «فيتعار» من تعار الرجل من الليل ، إذا هبَّ من نومه مع صوت ، وأصله

من عار الظليم تعار عرارا ، وهو صوته ، وبعضهم يقول : عر الظليم يعرُّ عرارا ، كما قالوا : زمر النعام يزمر زمارا .

قلت : أصله يتعارز ، ادغمت إحدى الرائيين في الأخرى ؛ لموجب الإدغام وهو

اجتماع المثليين من الحرف .

ص: حدثنا ابن مرزوق، قال: ثنا عفان، قال: ثنا حماد، قال: كنت أنا وعاصم ابن بهدلة وثابت، فحدث عاصم، عن شهر بن حوشب، عن أبي ظبية، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله غير أنه لم يذكر قوله: «على ذكر الله»، قال ثابت: قدم علينا فحدثنا هذا الحديث ولا أعلمه إلا أنه، يعني أبا ظبية، قلت لحما: عن معاذ؟ قال: عن معاذ.

ش: أشار بهذا إلى أن هذا الحديث المذكور قد رُوي أيضًا عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ورجاله ثقات، وحماد هو ابن سلمة، وثابت هو ابن أسلم البناي.

وأخرجه أحمد في «مسنده» من ثلاث وجوه:

الأول^(١): عن عفان، عن حماد.. إلى آخره نحو طريق أبي جعفر سواء.

الثاني^(٢): عن روح وحسن بن موسى، قالوا: نا حماد بن سلمة، عن عاصم بن بهدلة، عن شهر بن حوشب، عن أبي ظبية، عن معاذ بن جبل، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مسلم يبيت على ذكر الله طاهرا، فيتعار من الليل، فيسأل الله تعالى خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه».

قال: حسن في حديثه قال: ثابت البناي: فقدم علينا هاهنا فحدثنا بهذا الحديث عن معاذ، قال أبو سلمة: أظنه عن أبي ظبية.

الثالث^(٣): عن أبي كامل: ثنا حماد، عن عاصم بن بهدلة، عن شهر بن حوشب، عن أبي ظبية، عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من مسلم يبيت على ذكر الله [طاهرا]^(٤) فيتعار من الليل، فيسأل الله خيرا من خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه».

(١) «مسند أحمد» (٥/ ٢٤١ رقم ٢٢١٤٥).

(٢) «مسند أحمد» (٥/ ٢٣٤ رقم ٢٢١٠١).

(٣) «مسند أحمد» (٥/ ٢٤٤ رقم ٢٢١٦٧).

(٤) تكررت في «الأصل، ك».

ص: حدثنا ربيع الجيزي، قال نا علي بن معبد، قال: ثنا عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن عاصم بن أبي النجود، عن شمر بن عطية... فذكر بإسناده.

ش: هذا طريق آخر وهو أيضًا صحيح، وعاصم بن أبي النجود هو عاصم ابن بهدلة المزني.

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١): ثنا المقدم بن داود، ثنا علي بن معبد، ثنا عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن عاصم بن أبي النجود، عن شمر بن عطية، عن شهر بن حوشب، عن أبي ظبية، عن عمرو بن عبسة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من بات طاهرا على ذكر، ثم تعار من الليل ساعة يسأل الله [١/١٤٥-ب] تعالى فيها شيئا من أمر الدنيا والآخرة إلا أتاه الله إياها».

ص: وهذا أيضًا بعد النوم، ففي ذلك إباحة ذكر الله تعالى بعد الحدث، وقد روي عن عائشة رضي الله عنها من ذلك شيء.

حدثنا علي بن معبد، قال: ثنا مَعْلَى بن منصور، قال: ثنا ابن أبي زائدة، عن أبيه، عن خالد بن سلمة، عن عروة، عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه، وحتى الجنابة».

ففي هذا إباحة ذكر الله ﷻ وليس فيه ولا في حديث أبي ظبية من قراءة القرآن شيء، وفي حديث علي رضي الله عنه بيان فرق ما بين قراءة القرآن، وذكر الله في حال الجنابة.

ش: أشار بهذا إلى ما روي عن عمرو بن عبسة، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه

(١) في الجزء المفقود من الطبعة الحالية للمعجم وهو في «المعجم الأوسط» (٤/٣٦١ رقم ٤٤٣٩) بنحوه، ورواه النسائي في الكبرى (٦/٢٠٢ رقم ١٠٦٤٤) من طريق الأعمش، عن شمر ابن عطية به، نحوه.

وهو كذلك من طريق الأعمش عند الخطيب في «تاريخه» (٨/٦٠).

قوله : «وقد رُوي عن عائشة من ذلك شيء» أي من إباحة ذكر الله في حالة الحدث ،
ولإسناد حديثها صحيح .

وابن أبي زائدة هو يحيى بن زكرياء بن أبي زائدة الكوفي ، روى له الجماعة ،
وأبوه : زكرياء ، روى له الجماعة .

وأخرجه مسلم^(١) : ثنا أبو كريب محمد بن العلاء وإبراهيم بن موسى ، قالوا : نا
ابن أبي زائدة . . . إلى آخره نحوه سواء .

وأخرجه أبو داود^(٢) : عن أبي كريب أيضًا نحوه .

وأخرجه الترمذي^(٣) ، وابن ماجه^(٤) أيضًا .

ولكن في رواية الكل بين خالد بن سلمة وبين عروة ، عبد الله البهي ، ولم يقع كذا
في رواية الطحاوي ، وخالد بن سلمة روى عن عروة أيضًا ، ولو لم تصح روايته عنه
لقلنا : إن البهي ساقط في رواية الطحاوي من النسخ .

قوله : «يذكر الله» عام يشمل جميع أنواع الذكر من التهليل ، والتسبيح ، والتحميد ،
والتكبير ، وأشباه ذلك .

«والأحيان» جمع حين ، وهو الوقت ، وهو أيضًا يتناول جميع أحيان الأحوال
ولكن يستثنى منه قراءة القرآن حين الجنابة ، وحين الحيض ، لأنه قد ثبت بدلائل
أخرى عدم جواز قراءة القرآن للجنب ، والحائض .

قوله : «ففي هذا» أي في حديث عائشة .

قوله : «وليس فيه» أي في حديث عائشة ، ولا في حديث أبي ظبية الذي رواه عن
عمرو بن عبسة ومعاذ في قراءة القرآن شيء ، أما حديث أبي ظبية فإنه لم يذكر فيه إلا

(١) «صحيح مسلم» (١/ ٢٨٢ رقم ٣٧٣) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٥ رقم ١٨) .

(٣) «جامع الترمذي» (٥/ ٣٦٤ رقم ٣٣٨٤) .

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/ ١١٠ رقم ٣٠٢) .

لفظ السؤال ، ولا يفهم منه إلا ذكر الله تعالى دون قراءة القرآن ، وأما حديث عائشة فإنه لم يذكر فيه إلا لفظ الذكر ، وهو عند الإطلاق لا يتناول القرآن باعتبار العرف ، وإنما فرق بينهما في حديث علي عليه السلام حيث قال : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا القرآن على كل حال إلا الجنابة »^(١) فإنه يدل على جواز الذكر حال الجنابة دون القراءة .

ص : وقد رُوي أيضًا في النهي عن قراءة القرآن حال الجنابة ما حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا عبد الله بن يوسف ، قال : ثنا إسماعيل بن عياش ، عن موسى ابن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يقرأ الجنب ولا الحائض القرآن » .

ش : عبد الله بن يوسف هو « التنيسي »^(٢) شيخ البخاري ، وإسماعيل بن عياش - بتشديد الياء آخر الحروف ، والشين المعجمة - بن سليم الشامي الحمصي العنسي - بالنون - وثقه يحيى بن معين في روايته عن الشاميين خاصة ، وقال أبو حاتم : هو لين يكتب حديثه ، لا أعلم أحدا كف عنه إلا أبو إسحاق الفزاري ، وقال أبو زرعة : صدوق إلا أنه غلط في حديث الحجازيين والعراقيين ، وروى له الأربعة .

قلت : ولهذا لما أخرجه الترمذي^(٣) : سكت عنه وقال : ثنا علي بن حجر والحسين ابن عرفة ، قالا : نا إسماعيل بن عياش ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ قال : « لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن » .

وأخرجه الدارقطني في « سننه »^(٤) : عن عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ، عن داود بن رُشيد ، عن إسماعيل بن عياش . . إلى آخره نحوه .

(١) سبق تخريجه .

(٢) في « الأصل ، ك » الفريابي ، وهو سبق قلم من المصنف ، والصواب أنه التنيسي شيخ البخاري ، وأما الفريابي فهو محمد بن يوسف الفريابي وهو شيخ البخاري أيضاً .

(٣) « جامع الترمذي » (١ / ٢٣٦ رقم ١٣١) .

(٤) « سنن الدارقطني » (١ / ١١٧ رقم ١) .

وأخرجه الدارمي في «سننه»^(١) : موقوفا ، وقال : أخبرنا محمد بن يزيد البزار ، ثنا شريك ، عن فراس ، عن عامر : «الجنب والحائض لا يقرآن القرآن» .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا عمرو بن خالد ح

وحدثنا روح بن الفرغ قال : ثنا ابن بكير ، قال : أبنا عبد الله بن لهيعة ، عن عبد الله بن سليمان ، عن ثعلبة بن أبي الكنود ، عن مالك بن عبادة الغافقي ، قال : «أكل رسول الله ﷺ وهو جنب ، فأخبرت عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجزني إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن هذا أخبرني أنك أكلت وأنت جنب . قال : نعم ، إذا توضأت أكلت وشربت [١/١٤٦ق-أ] ولكن لا أصلي ولا أقرأ حتى أغتسل» .

ش : أخرجه من طريقين :

الأول : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن عمرو بن خالد بن فروخ الحراني ، نزيل مصر ، شيخ البخاري وغيره ، عن عبد الله بن لهيعة ، عن عبد الله بن سليمان بن زرعة أبي حمزة الطويل المصري ، عن ثعلبة بن أبي الكنود الحمراوي وثقة ابن حبان ، عن مالك بن عبادة الغافقي ، ويقال : مالك بن عبد الله ، ويقال له : عبد الله بن مالك الغافقي ، وقال ابن الأثير : عبد الله بن مالك الغافقي أبو موسى ، وقيل : مالك بن عبد الله ، مصري ذكره في العبادلة ، ثم قال في باب مالك : ابن عبد الله الغافقي يقال له : مالك بن عبادة ، وقيل : شامي ، والطبراني ذكره في الحديث المذكور^(٢) : مالك بن عبد الله حيث قال : نا بكر بن سهل ، نا عبد الله بن يوسف ، نا ابن لهيعة^(٣) ، عن ثعلبة بن أبي الكنود ، عن مالك بن عبد الله الغافقي ، قال : «أكل رسول الله ﷺ يوما طعاما ، ثم قال : أستر علي حتى أغتسل ، فقلت : كنت جنباً يا رسول الله ؟ قال : نعم ، فأخبرت ذلك عمر بن الخطاب ، فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال له : هذا يزعم أنك

(١) «سنن الدرامي» (١/٢٥٢ رقم ٩٩١) .

(٢) «المعجم الكبير» (١٩/٢٩٥ رقم ٦٥٦) .

(٣) وقع هاهنا في «الأصل ، ك» ، عن عبد الله بن يوسف بين ابن لهيعة وعن ثعلبة ، وهو انتقال نظر من المؤلف .

أكلت وأنت جُنُب ، فقال : نعم ، إذا توضأت أكلت وشربت ، ولا أصلي ولا أقرأ حتى أغتسل .

الطريق الثاني : عن روح بن الفرغ القطان المصري ، عن يحيى بن بكير المصري ، عن عبد الله بن لهيعة . . . إلى آخره .

وأخرجه البيهقي في «سننه الكبير»^(١) : من حديث ابن وهب ، أنا ابن لهيعة ، عن عبد الله بن سليمان ، عن ثعلبة بن أبي الكنود ، عن عبد الله بن مالك الغافقي ، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول لعمر رضي الله عنه : «إذا توضأت وأنا جنب أكلت وشربت ، ولا أصلي ولا أقرأ حتى أغتسل» ، ثم قال ابن وهب : قال لي مالك والليث مثله يعني من قولهما انتهى ، وهذا في رواية البيهقي : عبد الله بن مالك .

فإن قلت : من أين عرف مالك بن عبادة أن رسول الله ﷺ كان جنباً حين أكل حتى أخبر بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ؟

قلت : رواية الطبراني تحبيك عن هذا ، فافهم .

ص : ففي هذين الأثرين منع الجنب من قراءة القرآن ، وفي أحدهما منع الحائض من ذلك ، فثبت بما ذكرنا في هذين الحديثين مع ما في حديث علي رضي الله عنه أنه لا بأس بذكر الله تعالى وقراءة القرآن في حال الحدث غير الجنابة ، وأن قراءة القرآن خاصة مكروهة في حال الجنابة والحيض ، فأردنا أن ننظر أي هذه الآثار بأخرة فنجعله ناسخاً لما تقدم ، فنظرنا في ذلك ، فإذا ابن أبي داود قد حدثنا قال : ثنا أبو كريب ، قال : ثنا معاوية بن هشام ، عن سفيان ، عن جابر ، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن عبد الله بن علقمة بن الفغواء ، عن أبيه قال : «كان رسول الله ﷺ إذا أجنب أو أهرق الماء إنبا نكلمه فلا يكلمنا ، ونسلم عليه فلا يرد علينا حتى نزلت : ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾»^(٢) .

قال أبو جعفر رحمته الله : فأخبر علقمة في هذا الحديث عن النبي ﷺ أن حكم الجنب

(١) «سنن البيهقي الكبير» (١/ ٨٩ رقم ٤١٩) .

(٢) سورة المائدة ، آية : [٦] .

كان عنده قبل نزول هذه الآية ألا يتكلم ، وألا يرد السلام ، حتى نسخ الله ﷻ ذلك بهذه الآية ، فأوجب بها الطهارة على من أراد الصلاة خاصة ، فثبت بذلك أن حديث أبي الجهم ، وحديث ابن عمر ، وابن عباس ، والمهاجر منسوخة كلها ، وأن الحكم الذي في حديث علي عليه السلام متأخر عن الحكم الذي فيها .

ش : أراد بهذين الأثرين : أثر عبد الله بن عمر ، وأثر مالك بن عباد الغافقي .

قوله : «فأردنا...» إلى آخره ، إشارة إلى وجه التوفيق بين هذه الآثار المذكورة في هذا الباب ، لأن بعضها يضاد بعضاً ، وذلك لأن حديث أبي الجهم بن الحارث ، وحديث عبد الله بن عمر : «أن رجلاً سلم على النبي ﷺ...» إلى آخره ، وحديث ابن عباس مثله ، وحديث المهاجر بن قنفذ الذي في أول الباب ؛ كلها تدل على أن ذكر الله وغيره نحو القراءة لا تكون إلا على طهر ، وأحاديث غير هؤلاء التي ذكرت هنا تدل [١/١٤٦-ب] على إباحة ذكر الله تعالى على أي حالة كانت ، وأن قراءة القرآن تجوز على حال الحدث الأصغر ، وتمنع على حال الحدث الأكبر والحيض والنفاس ، فلما كان الأمر كذلك ؛ وجب المصير إلى التوفيق ، ووجهه : أن ننظر أي من هذه الآثار جاء آخر ، وأيهما جاء أولاً ، فنظرنا في ذلك ، فوجدنا حديث علقمة بن الفغواء دل على أن آثار أبي الجهم وابن عمر وابن عباس والمهاجر بن قنفذ كانت متقدمة ، وأن الحكم الذي في حديث علي عليه السلام متأخر عن الحكم الذي فيها ؛ فثبت بها انتساخ أحاديث هؤلاء كما هو الأصل عند تعارض النصوص .

فإن قلت : حديث جابر الجعفي غير ثابت فلا يتم به الاستدلال .

قلت : لا نسلم ذلك ؛ لأن سفيان يقول : كان جابر ورعاً في الحديث ما رأيت أروع في الحديث منه ، وعن شعبة : وهو صدوق في الحديث ، وعن وكيع : ثقة ، ولئن سلمنا ذلك فنقول آثار هؤلاء محمولة على الفضيلة والاستحباب ، وقد يقال : إنها منسوخة بحديث عائشة : «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه» .

وهذا حديث صحيح أخرجه مسلم وغيره^(١) كما ذكرناه، ثم رجال حديث عبد الله بن علقمة كلهم ثقات .

وأبو كريب اسمه محمد بن العلاء ، شيخ الجماعة ، ومعاوية بن هشام : أبو الحسن القصار الكوفي ، روى له الجماعة إلا البخاري ، وسفيان هو الثوري ، وجابر هو ابن يزيد الجعفي وقد ذكرناه الآن ، وعبد الله بن أبي بكر روى له الجماعة ، وعبد الله بن علقمة بن الفغواء - بالفاء ، والغين المعجمة الساكنة - ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وأبوه علقمة بن الفغواء أخو عمرو بن الفغواء الخزاعي ، يقال : له صحبة ، سكن المدينة ، وأخرج ابن الأثير هذا الحديث في ترجمة علقمة بن الفغواء ، وأخرجه أيضاً أبو بكر الرازي في «أحكام القرآن» ، والطبراني في «الكبير»^(٢) .

قوله : «إذا أجنب» أي إذا صار جنباً ، مثل : أعد البعير ، إذا صار ذا غدة .

قوله : «أو أهراق» أي أراق ، والهاء زائدة .

ويستفاد منه : أن الوضوء كان لا بد منه لرد السلام ونحوه في صدر الإسلام ، ولهذا كان رسول الله ﷺ لا يرد السلام في الجنابة ، ولا بعد إراقة الماء قبل الغسل والوضوء ، فلما نزلت آية الوضوء نَسَحَتْ هذا الحكم لأنه لم يوجب الطهارة إلا على من أراد الصلاة وهو محدث ، فبقي غيرها على أصل الإباحة .

ثم اعلم أن هذه الآية مدنية ، وأنها نزلت في قصة عائشة رضي الله عنها ، ولا خلاف أن الوضوء كان بمكة سنة ، معناه أنه كان مفعولاً بالسنة ، فأما حكمه فلم يكن قط إلا فرضاً ، كذا قاله أبو بكر بن العربي في أحكام القرآن ، وقال : وقد روى ابن إسحاق وغيره : «أن النبي ﷺ لما فرض الله عليه الصلاة ليلة الإسراء ، ونزل جبريل عليه السلام ظهر ذلك اليوم ليصلي به ، همز بعقة فانبجثت ماء ، فتوضأ معلماً له ، وتوضأ هو معه وصلي ، وصلى رسول الله ﷺ» وقال في تفسير قوله : ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَوْ

(١) تقدم تخريجه .

(٢) «المعجم الكبير» (١٨ / ٦ رقم ٣) .

عَلَيْهِ^(١)، رُوي أن أصحاب رسول الله ﷺ أصابتهم جراحة ففشت فيهم، ثم ابتلوا بالجنازة، فشكوا ذلك فنزلت هذه الآية .

وقالت عائشة رضي الله عنها : «كنت في مسير مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنت بذات الجيش؛ ضلّ عقدي...» الحديث، قال: فنزلت آية التيمم، وهي مُعضلة ما وجدت لدائها من دواء عند أحد، هما آيتان فيهما ذكر التيمم، إحداهما في النساء، والأخرى في المائدة، فلا نعلم أيّة آية عنت عائشة، وآية التيمم المذكورة في حديث عائشة النازلة عند فقد العقد كانت في غزوة المريسيع، قال خليفة بن خياط: في سنة ست من الهجرة، وقال غيره: سنة خمس؛ وليس بصحيح، وحديثهما يدل على أن التيمم قبل ذلك لم يكن معلوما ولا مفعولا لهم، والله أعلم كيف كان حال من عدم الماء ثم جاءت عليه الصلاة؟ فإحدى الآيتين [١/١٤٦قأ-أ] سفرية والأخرى حضرية، ولما كان أمر لا يتعلق به خبأه الله تعالى ولم ينشر بيانه على يد أحد، ولقد عجبت من البخاري بوب في كتاب التفسير في سورة النساء على الآية التي ذكر فيها التيمم فقال^(٢): «باب وإن كنتم مرضى أو على سفر» وأدخل فيه حديث عائشة، وبوب في سورة النساء، باب^(٣) «فلم تجدوا ماء»، وأدخل حديث عائشة بعينه، وإنما أراد أن يدل على أن الآيتين تحتل كل واحدة منهما قصة عائشة، وأراد فائدة أشار إليها، أن قوله: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا﴾^(٤) إلى هذا الحد نزل في قصة، على أن ما وراءها قصة أخرى، وحكم آخر يتعلق به شيء، فلما نزلت في وقت آخر قرنت بها، والذي يقتضيه هذا الظاهر عندي أن آية الوضوء التي يذكر التيمم فيها في المائدة هي النازلة في قصة عائشة، وكان الوضوء مفعولا غير متلو فأكمل ذكره، وعقب بذكر بدله، واستوفيت النواقص فيه، ثم أعيدت من قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ﴾ إلى آخر الآية في سورة النساء مركبة على قوله

(١) سورة المائدة، آية: [٦].

(٢) تكررت في «الأصل، ك».

(٣) «صحيح البخاري» (٤/١٦٧٣ رقم ٨٩).

(٤) «صحيح البخاري» (٤/١٦٧٣ رقم ١١٠).

تعالى : ﴿ جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴾^(١) حتى يكمل تلك الآية في سورة النساء ، والذي يدل على أن قصة عائشة هي آية المائدة ؛ إن المفسرين بالمدينة اتفقوا أن المراد بقوله تعالى : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾^(٢) يعني من النوم ، وكان ذلك في قصة عائشة عليها السلام ، وقال الصفاقسي كلاما طويلا ملخصه : أن الوضوء كان لازما لهم ، وآية التيمم إما المائدة أو النساء ، وهما مدنيتان ، ولم تكن صلاة قبل إلا بوضوء ، فلما نزلت آية التيمم لم يذكر الوضوء لكونه متقدما متلوا ؛ لأن حكم التيمم هو الطارئ على الوضوء .

وقيل : يحتمل أن يكون نزل أولا أول الآية وهو فرض الوضوء ، ثم نزل عند هذه الواقعة آية التيمم ، وهو تمام الآية ، وهو ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى ﴾^(٣) ، أو يحتمل أن يكون الوضوء كان بالسنة لا بالقرآن ، ثم أنزلا معا ، فعبرت بالتيمم إذ كان هو المقصود ، وقال القرطبي وغيره أرادت آية النساء ، لأن آيتها لا ذكر فيها للوضوء .

ص : وقد دلّ على ذلك أيضا : ما : حدثنا فهد ، قال : ثنا أبو نعيم ، قال : ثنا الحسن بن صالح ، قال : سمعت سلمة بن كهيل ، عن سعيد بن جبير قال : « كان ابن عباس وابن عمر يقرآن القرآن ، وهما على غير وضوء » .

حدثنا سليمان بن شعيب ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن زياد ، قال : نا شعبة ، عن سلمة بن كهيل . . فذكر بإسناده مثله .

حدثنا محمد بن الحجاج ، قال : ثنا خالد بن عبد الرحمن ، عن حماد بن سلمة .
وحدثنا ابن خزيمة ، قال : ثنا حجاج ، قال : ثنا حماد ، عن حميد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس . . مثله .

حدثنا إبراهيم بن محمد الصيرفي ، قال : ثنا مسلم بن إبراهيم ، قال : نا همام ، قال : نا قتادة ، عن عبد الله بن بريدة ، عن ابن عباس : « أنه كان يقرأ جزيه وهو محدث » .

(١) سورة النساء ، آية : [٤٣] .

(٢) سورة المائدة ، آية : [٦] .

حدثنا ابن خزيمة، قال : ثنا حجاج ، قال : ثنا حماد ، قال : أخبرني الأزرق بن قيس ، عن رجل يقال له : أبان ، قال : «قلت لابن عمر : إذا هرقت الماء ، أذكر الله؟ قال : أي شيء إذا هرقت الماء؟ قال : إذا بُلْتُ . قال : نعم ، أذكر الله» .

فهذا ابن عباس وابن عمر قد رويَا عن النبي ﷺ أنه لم يَرُدِّ السَّلَام في حال الحدث حتى تيمم ، وقد ذكرنا عنهما ذلك فيما تقدّم هنا في هذا الكتاب ، وهنا فقد قرءا القرآن في حال الحدث ، فلا يجوز ذلك عندنا ، إلّا وقد ثبت النسخ أيضًا عندهما .

ش: أي وقد دَلَّ على النسخ الذي ذكرناه ما روي عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما ، بيانه : أنهما قد رويَا فيما مضى أن النبي ﷺ لم يرد السلام في حال الحدث حتى تيمم ، فدل هذا على أن ذكر الله من غير طهر لا ينبغي أن يفعل ، ثم إنه قد روي عنهما أنهما قرءا القرآن وهما محدثان فلا يجوز ذلك عنهما إلّا بعد ثبوت النسخ عندهما ؛ تحسينا بالظن في حقهما ، وقد تقرر أن الصحابي إذا فعل أو أفتى بخلاف ما روى ؛ دَلَّ ذلك على ثبوت النسخ عنده ، لأنهم محفوظون عن المخالفة ، ثم إنه أخرج ما روي عن ابن عباس [١/١٤٧-ب] وابن عمر معا من طريقين صحيحين :

الأول : عن فهد بن سليمان ، عن أبي نعيم هو الفضل بن دكين ، عن الحسن بن صالح بن حي الكوفي العابد .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا وكيع ، قال : نا سفيان ، عن سلمة بن كهيل ، عن سعيد بن جبیر : «أن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما [كانا]^(٢) يقرءان القرآن بعد ما يخرجان من الحدث قبل أن يتوضئا» .

الثاني : عن سليمان بن شعيب الكيساني ، عن عبد الرحمن بن زياد الرصاصي الثقفي ، عن شعبة . . إلى آخره .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٩٩ رقم ١١١٧) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «المصنف» .

وأخرجه ابن أبي شيبة أيضاً^(١) : قال : نا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن سلمة ابن كهيل ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس وابن عمر «كانا يقرءان أحزابهما من القرآن بعدما يخرجان من الخلاء قبل أن يتوضئا» .

وأخرج ما روي عن ابن عباس وحده من ثلاث طرق صحاح :

الأول : عن محمد بن الحجاج الحضرمي ، عن خالد بن عبد الرحمن الخراساني .

الثاني : عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن المنهال ، عن حماد بن سلمة ، عن حميد الطويل .

الثالث : عن إبراهيم بن محمد الصيرفي البصريّ ، وثقه ابن حبان ، عن مسلم بن إبراهيم القصاب شيخ البخاري وغيره ، عن همام بن يحيى . . . إلى آخره .

قوله : «حزبه» الحزب : ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة أو صلاة كالوُرد ، والحزب : النوبة في ورود الماء .

وأخرج ما روي عن ابن عمر وحده ، عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن منهال ، عن حماد بن سلمة ، عن الأزرق بن قيس ، روى له البخاري وأبو داود والنسائي ، عن أبان شيخ بصري تابعي ذكره ابن حبان في التابعين الثقات .

قوله : «هرقت» أصله أَرَقْتُ ، والهاء تبدل من الهمزة .

قوله : «أذكر» بهمزتين أو لاهما استفهامية .

ص : وقد تابعتها على ما ذهب إليه من هذا قوم .

حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا حماد ، عن حماد الكوفي ، عن إبراهيم : «أن ابن مسعود رضي الله عنه كان يُقْرَأُ رجلاً ، فلما انتهى إلى شاطئ الفرات كفَّ عنه الرجل ، فقال له : مالك؟ قال : أحدث . قال : اقرأ فجعل يقرأ ، وجعل يفتح عليه» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٩٨ رقم ١١٠٢) .

حدثنا ابن خزيمة، قال : نا حجاج ، قال : ثنا حماد ، عن عاصم الأحول ، عن عروة ، عن سلمان : «أنه أحدث ، فجعل يقرأ ، فقليل له : أنقرأ وقد أحدثت؟ قال : نعم إني لست بجُنُب» .

حدثنا سليمان بن شعيب ، قال : نا عبد الرحمن بن زياد ، قال : نا شعبة ، قال : «سألت قتادة عن الرجل يقرأ القرآن وهو غير طاهر . فقال : سمعت سعيد بن المسيب يقول : كان أبو هريرة ربما قرأ السورة وهو غير طاهر» .

حدثنا مرزوق ، قال : نا وهب ، عن شعبة ، عن قتادة ، عن سعيد ، عن أبي هريرة ... مثله .

حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا همام ، عن قتادة . . فذكر بإسناده مثله .

فقد ثبت بتصحيح ما روينا نَسَخُ حديث ابن عباس ومن تابعه ، وثبت حديث عليّ عليه السلام على ما قد شدّه من أقوال الصحابة ، فبذلك نأخذ ، فنكره للجنب والحائض قراءة الآية تامة ، ولا نرى بذلك بأسا للذي علي غير وضوء ، ولا نرى لهم جميعا بأسا بذكر الله تعالى .

ش : أي وقد تابع ابن عباس وابن عمر علي ما ذهبوا إليه من إباحة ذكر الله من غير طهر قوم من الصحابة ، وهم : عبد الله بن مسعود ، وسلمان الفارسي ، وأبو هريرة .

وأخرج أثر ابن مسعود بإسناد صحيح ، عن محمد بن خزيمة ، عن الحجاج بن منهال ، عن حماد بن سلمة ، عن حماد بن أبي سليمان الكوفي ، عن إبراهيم النخعي .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) مختصرا ، عن وكيع ، عن شعبة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، عن عبد الله : «أنه كان معه رجل ، فبال ثم جاء ، فقال له ابن مسعود : اقرأه» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٩٩ رقم ١١١٦) .

وأخرج عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن معمر ، عن عطاء الخراساني ، قال : «كان ابن مسعود يفتح على الرجل وهو يقرأ ، ثم قام فبال فأمسك الرجل عن القراءة ، فقال له ابن مسعود : ما لك؟! اقرأ ، وكان يفتح عليه فقراً» .

قوله : «إلى شاطئ الفرات» أي إلى جنبه . قال الجوهري : شاطئ الوادي وشطّه : جانبه ، والفرات نهر مشهور أوله من شمالي أرمينية الروم آخر بلاد الروم ، وآخره يصبّ في بطائح كبار في فضاء العراق بعد الكوفة .

قوله : «فجعل» معناه : شرع ، وتستعمل استعمال «كاد» ، تقول : جعل زيد يفعل كذا ، وكذلك «أخذ» ، وقد يجيء جملة إسمية ، وفعلاً ماضياً ، وهما نادران .

قوله : «يفتح عليه» يعني يرد عليه إذا توقف في القراءة ، ويلقنه ، ويأخذ منه . وأخرج أثر سلمان أيضاً من طريق صحيح ، عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج ابن المنهال ، عن حماد بن سلمة ، عن عاصم بن سليمان الأحول ، عن عروة بن الزبير بن العوام .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : من وجه آخر ، عن وكيع ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن زيد بن معاوية ، عن علقمة والأسود : «أن سلمان قرأ عليهما بعد الحدث» .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣) : عن ابن عيينة ، عن أبي إسحاق ، قال : سمعت علقمة بن قيس يقول : «دخلنا على سلمان ، فقرأ علينا آيات من القرآن على غير وضوء» .

وأخرج أثر أبي هريرة من ثلاث طرق صحاح :

الأول : عن سليمان بن شعيب الكيساني ، عن عبد الرحمن بن زياد الرصاصي الثقفي ، عن شعبة . . . إلى آخره .

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ٣٣٩ رقم ١٣١٩) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٩٨ رقم ١١٠١) .

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ٣٤٠ رقم ١٣٢٤) .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن معمر ، عن قتادة ، عن ابن المسيب قال : «ربما سمعت أبا هريرة يقرأ ويحدر السورة وإنه لغير متوضئ» .

قوله : «وهو غير طاهر» أي غير متوضئ ، وتشهد لذلك رواية عبد الرزاق .

الثاني : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن وهب بن جرير . . إلى آخره .

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : عن ابن نمير ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب : «أن أبا هريرة كان يخرج من المخرج ثم يحدر السورة» .

الثالث : عن محمد بن خزيمة ، عن حجاج بن المنهال ، عن همام بن يحيى ، عن قتادة .

قوله : «نسخ حديث ابن عباس» وهو الحديث الذي مر ذكره في أوائل الباب ، الذي تمسك به أهل المقالة الثانية .

وأراد بمن تابعه : ابن عمر ، والمهاجر بن قنفذ ، وأبا الجهم بن الحارث .

وأراد بحديث علي عليه السلام قوله : «كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال إلا الجنب» .

قوله : «على ما قد شدّه» أي حديث علي «من أقوال الصحابة» وكلمة «من» زائدة ، وهي تراد في الإثبات والنفي جميعاً ؛ فافهم .

قوله : «فبذلك نأخذ» أي بحديث علي نأخذ ، وهو إباحة الذكر والقراءة للمحدث بالحدث الأصغر .

قوله : «فنكره» أي إذا كان الأمر كذلك ؛ نكره للجنب والحائض «قراءة الآية تامة» ، أي حال كونها تامة ، والمراد كراهة التحريم ، وفهم منه أن لهما قراءة ما دون الآية ، وعامة المشايخ على أنه تستوي في الكراهة الآية التامة وما دونها ، وعلة صاحب «البدائع» بإطلاق الحديث ، وبأن المانع تعظيم القرآن ، ومحافضة حرمة ، وهذا لا يوجب الفصل بين القليل والكثير .

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/٣٣٨ رقم ١٣١٧) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٩٨ رقم ١١٠٣) .

قلت : نظر الطحاوي في أن المتعلق بالقرآن حكمان : جواز الصلاة ، ومنع الجنب والحائض عن قراءته ، ثم في حق أحد الحكمين تفصيل بين الآية وما دونها ، فكذا في الحكم الآخر .

وفي «المبسوط» : قول أبي سماعة مثل قول الطحاوي ، وفي «الجامع» لنجم الدين الزاهدي : وأطلق الطحاوي ما دون الآية للحائض والنفساء والجنب ، وهو رواية أبي سماعة عن أبي حنيفة ، وعليه الأكثرون ، وفي «التجنيس» : ويستوي في القراءة الآية وما دونها ، وهو الصحيح يعني في الحرمة ، وقال أيضاً : إذا حاضت المعلّمة فينبغي لها أن تعلم الصبيان كلمة كلمة ، وتقطع بين الكلمتين ، على قول الكرخي ، وعلى قول الطحاوي : تُعلم نصف آية ، ثم تقطع ، ثم تعلم نصف آية ، ولا يكره لها التهجي بالقرآن ، وكذا لا يكره دعاء القنوت ، كذا في «المحيط» .

وذكر الحلواني ، عن أبي حنيفة : لا بأس للجنب أن يقرأ الفاتحة على وجه الدعاء . قال الهندواني : لا أفتي بهذا ، وإن روي عنه .

وفي «العيون» : لا بأس للجنب أن يقرأ الفاتحة على وجه الدعاء ، أو شيئاً من الآيات التي فيها معنى الدعاء .

قوله : «ولا يرى لهم» أي للجنب ، والحائض ، والذي على غير وضوء .

ص : وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في منع الجنب أيضاً من قراءة القرآن ما يوافق ما قلنا .

حدثنا إبراهيم بن محمد الصيرفي ، قال : نا عبد الله بن رجاء ، قال : نا زائدة ، عن الأعمش ، عن شقيق ، عن عبيدة قال : «كان عمر رضي الله عنه يكره أن يقرأ القرآن وهو جنب» .

حدثنا فهد ، قال : نا عمر بن حفص ، قال : نا أبي ، قال : ثنا [١/ق ١٤٨-ب] الأعمش . . . فذكر بإسناده مثله .

فهذا عندنا أولي من قول ابن عباس ؛ لما قد وافقه مما روينا عن رسول الله ﷺ في حديث علي بن أبي طالب وابن عمر وأبي موسى مالك بن عباد ، وهو قول أبي حنيفة ، وأبي يوسف ، ومحمد بن الحسن - رحمهم الله - .

ش : «روي» مستند إلى قوله : «ما يُوافقُ» ، وقوله : «ما قلنا» مفعول قوله يُوافقُ .

ولاسناد أثر عمر صحيح من الطريقين على شرط الشيخين ، وزائدة هو ابن قدامة ، والأعمش هو سليمان ، وشقيق - بن سلمة ، وعبيدة - بفتح العين ، وكسر الباء - : ابن عمرو السَّلْماني بسكون اللام .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن الثوري ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن عبيدة السَّلْماني قال : «كان عمر بن الخطاب يكره أن يقرأ القرآن وهو جُئِب» .

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : عن حفص وأبي معاوية ، عن الأعمش ، عن شقيق ، عن عبيدة ، عن عمر رضي الله عنه قال : «لا يقرأ الجنب القرآن» .

وأخرج الدارمي في «سننه»^(٣) : أنا أبو الوليد ، نا شعبة ، أنا الحكم ، عن إبراهيم قال : «كان عمر رضي الله عنه يكره أو ينهى أن يقرأ الجنب» ، قال شعبة : وجدت في الكتاب : «والحائض» .

قوله : «وأبي موسى» هو كنية مالك بن عباد الغافقي ، ولهذا قال : «مالك بن عباد» بعده بطريق عطف البيان .

ص : وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضًا ما يدل على خلاف ما رواه نافع في حديث محمد بن ثابت الذي ذكرناه فيما تقدم في كتابنا هذا .

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ٣٣٧ رقم ١٣٠٧) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٩٧ رقم ١٠٨٠) .

(٣) سنن الدارمي (١/ ٢٥٢ رقم ٩٩٢) .

حدثنا يونس، قال: ثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن الحويرث، عن ابن عباس: «أن رسول الله ﷺ خرج من الخلاء، فطعم، فقبل له: ألا توضأ؟ فقال: «إني لا أريد أن أصلي فأتوضأ».

حدثنا أبو بكرة، قال: نا أبو عاصم، قال: نا ابن جريج، قال: أخبرني سعيد بن الحويرث.. فذكر مثله بإسناده.

حدثنا ابن أبي داود، قال: نا محمد بن المنهال، قال: ثنا يزيد بن زريع، قال: نا رَوْح بن القاسم، عن عمرو بن دينار.. فذكره بإسناده مثله.

حدثنا محمد بن الحجاج، قال: نا خالد بن عبد الرحمن، قال: نا حماد بن سلمة، عن عمرو... مثله بإسناده.

أفلا ترى أن رسول الله ﷺ لما قيل له: «ألا توضأ؟» قال: «أأريد الصلاة فأتوضأ؟!».

فأخبر أن الوضوء إنما يُراد للصلاة لا للذكر، فهذا معارض لما رويناه عن ابن عباس في أول هذا الباب، وهذا أولى؛ لأن ابن عباس عمل به بعد رسول الله ﷺ فدلَّ عمله به على أنه هو الناسخ.

ش: أشار بهذا إلى أن ما روي عن ابن عباس من حديث محمد بن ثابت العبدى عن نافع، عنه، الذي مضى ذكره في صدر هذا الباب قد نسخ بما رواه عن سعيد بن الحويرث مخالفا له في حكمه، لأن في حديث محمد بن ثابت ذكر أنه ﷺ لم يَرُدَّ السلام على ذاك الرجل، وقال: «إنه لم يمنعني أن أرد عليك السلام إلا أنني كنت لست بطاهر»، وفي حديث سعيد بن الحويرث لما قيل له: «ألا توضأ؟» قال: «أأريد الصلاة». وبينهما تعارض ظاهرا، ولكن حديث محمد بن ثابت منسوخ، والدليل عليه أن ابن عباس عمل بحديث سعيد بن الحويرث بعد النبي ﷺ، وهذا دليل على أن النسخ ثبت عنده؛ لأن الراوي إذا روى حديثين متعارضين ثم عمل بأحدهما أو أفتى به، يدل على ثبوت نسخ

الآخر عنده ، ثم إنه أخرج حديث ابن عباس هذا من أربع طرق صحاح :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ... إلى آخره .

وهذا على شرط مسلم ، لأن رجاله كلهم رجاله .

وأخرجه مسلم^(١) : أيضاً عن أبي بكر بن أبي شيبة ، عن سفيان بن عيينة .. إلى آخره نحوه . غير أن في لفظه : «فجاء من الغائط فأُتي بطعام» ، والباقي مثله سواء .

وأخرجه الدارمي أيضاً في «سننه»^(٢) : عن أبي نعيم ، عن سفيان بن عيينة .. إلى آخره نحو رواية مسلم .

قوله : «فطعم» أي أكل ، يقال : طَعِمَ يَطْعَمُ طُعْمًا فهو طَاعِمٌ : إذا أكل أو ذاق ، مثل : غَنِمَ يَغْنُمُ غَنًى فهو غَانِمٌ ، قال الله تعالى : ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾^(٣) ، وقوله تعالى : [١/١٤٩-أ] ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾^(٤) أي من لم يذقه .

قوله : «ألا توضحاً» أصله توضحاً ، فحذفت إحدى التائين للتخفيف .

قوله : «فاتوضأ» بالنصب عطفًا على قوله : «أن أصلي» ، والمعنى لا أريد الصلاة حتى أتوضأ .

الثاني : عن أبي بكرة بكار ، عن أبي عاصم النبيل الضحاك بن مخلد ، عن عبد الملك بن جريج .. إلى آخره .

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٨٣ رقم ٣٧٤) .

(٢) «سنن الدارمي» (١/٢١٦ رقم ٧٦٧) .

(٣) سورة الأحزاب ، آية : [٥٣] .

(٤) سورة البقرة ، آية : [٢٤٩] .

وأخرجه مسلم^(١) : حدثني محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة ، قال : نا أبو عاصم ، عن ابن جريج ، قال : نا سعيد بن حويرث ، أنه سمع ابن عباس يقول : «إن النبي ﷺ قضى حاجته من الخلاء ، فُقِرَبَ إليه طعام فأكل ؛ ولم يمس ماء» فقال : وزادني عمرو بن دينار ، عن سعيد بن الحويرث : «أن النبي ﷺ قيل له : إنك لم توضأ ، قال : ما أردت صلاة فأتوضأ» وزعم عمرو أنه سمعه من سعيد بن الحويرث .

الثالث : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن محمد بن المنهال . . إلى آخره .

وأخرجه الكشي في «مسنده»^(٢) : أنا عبد الرزاق ، أنا معمر ، عن أيوب ، عن ابن أبي مليكة .

وعن عمرو بن دينار ، عن سعيد بن الحويرث ، عن ابن عباس : «أن رسول الله ﷺ خرج من الغائط ، ثم أراد أن يطعم ، فقيل : ألا توضأ؟ فقال إنما أمرتم بالوضوء للصلاة» .

الرابع : عن محمد بن الحجاج الحضرمي ، عن خالد بن عبد الرحمن الخراساني . . . إلى آخره .

وأخرجه أبو داود الطيالسي في «مسنده»^(٣) : نا حماد بن سلمة وحماد بن زيد ، عن عمر وبن دينار ، عن سعيد بن الحويرث ، عن ابن عباس ، قال : «خرج رسول الله ﷺ من الخلاء ، فقالوا : نأتيك بوضوء؟ فقال : أأصلي فأتوضأ؟!» .

وأخرجه الطبراني بإسناده^(٤) : عن عمرو بن دينار ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : «خرج النبي ﷺ من الغائط ، ثم قعد فطعم ، فقالوا : يا رسول الله ، ألا تتوضأ؟ قال : إنما أمرت بالوضوء للصلاة ، فأما للطعام فلا» .

(١) «صحيح مسلم (١/ ٢٨٣ رقم ٣٧٤) .

(٢) الكشي هو عبد بن حميد بن نصر أبو محمد الكشي ، والحديث في مسنده (١/ ٢٣٠ رقم ٦٩٠) .

(٣) «مسند الطيالسي» (١/ ٣٦١ رقم ٧٦٥) .

(٤) «المعجم الكبير» (١٢/ ٨٢ رقم ١٢٥٤٧) .

وأخرجه أيضًا^(١) : من حديث ابن أبي مليكة ، عن ابن عباس نحوه .

ص : فإن عارض في ذلك معارض بها حدثنا فهد ، قال : نا أحمد بن يونس ، قال : أنا زهير ، قال : نا جابر ، عن عبد الرحمن بن الأسود ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : « ما أتى رسول الله ﷺ الخلاء إلا توضأ حين يخرج وضوءه للصلاة » .

قالوا : فهذا يدل على فساد ما روئيموه عن عائشة : « أن رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل أحيانه » .

قيل له : ما في هذا دليل على ما ذكرت ؛ لأنه قد يجوز أن يكون كان يتوضأ إذا خرج من الخلاء ، ولا يتوضأ إذا بال ، فيكون ذلك الحين حين حدث قد كان يذكر الله فيه ، فيكون معنى قولها : « كان يذكر الله في كل أحيانه » أي في حين طهارته وحدثه ، حتى لا تتضاد الآثار ، مع أنه قد خالف ذلك حديث ابن عباس ، عن رسول الله ﷺ لما قال : « أريد الصلاة فأتوضأ » ، فدل ذلك على أنه لم يكن يتوضأ إلا وهو يريد الصلاة ، فقد يحتمل أن يكون ما حضرت منه عائشة من الوضوء عند خروجه إنما هو لإرادته الصلاة لا للخروج من الخلاء ، ويحتمل أيضًا أن يكون ذلك إخبارا منها عما كان يفعل قبل نزول الآية ، وما في حديث خالد بن سلمة إخبارا منها ما كان يفعل بعد نزول الآية ، حتى يتفق ما روي عنها وما روي عن غيرها ، ولا يتضاد من ذلك شيئا .

ش : بيان المعارضة : أن حديث الأسود ، عن عائشة يدل على أن الذكر وقراءة القرآن لا بد لهما من الطهر ، وأنه أيضًا يدل على فساد ما روي عنها : « أن رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل أحيانه » وذلك للتعارض بينهما ظاهرا ، والعمل بحديث الأسود أولى ؛ حملا لحال الرسول ﷺ على أكمل الأحوال ، والجواب عنها ظاهر .

(١) «المعجم الكبير» (١١/١٢٢ رقم ١١٢٤١) .

قوله : «مع أنه قد خالف ذلك» أي مع أن الشأن : قد خالف حديث الأسود حديث ابن عباس .

قوله : «قبل نزول الآية» أي آية الوضوء ، وأراد بحديث خالد بن سلمة هو الحديث الذي رواه عن عروة ، عن عائشة قالت : «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه» ورجال حديث الأسود عن عائشة ثقات إلا أن في جابر بن يزيد الجعفي مقالا [١/ق ١٤٩-ب] وأحمد بن يونس : الضبي ، قال الدارقطني : صدوق ثقة . وزهير : ابن معاوية ، والأسود : ابن يزيد بن قيس .



ص : باب : حكم بول الغلام والجارية قبل أن يأكلا الطعام

ش : أي هذا باب في بيان حكم بول الصغير والصغيرة قبل أن يأكلا الطعام ، وجه المناسبة بين البابين : أن الأول يشتمل على أحكام النجس الحكمي ، وهذا على أحكام النجس الحقيقي .

«الغلام» هو من حين يُولد إلى أن يَشِبَّ ، وقيل : هو الذي طَرَّ شاربه ، وفي «المخصَّص» : هو غلام من لدن فطامه إلى سبع سنين . وعن أبي عُبَيْد : هو المترعرع .

وفي «أساس البلاغة» للزمخشري : الغلام هو الصغير إلى حدِّ الالتحاء ، فإن أجرى عليه بعد ما صار مُلتَحِيا اسم الغلام فهو مجاز^(١) .

ويروى عن علي بن أبي طالب عليه السلام في بعض أراجيزه . أنا الغلام الهاشمي المؤمن^(٢) .

وقالت ليلى الأخيلية في الحجاج : غلام إذا هزَّ القناة ثَنَّاها^(٣) .

وقال بعضهم : يستحق هذا الاسم إذا ترعرع وبلغ الاحتلام بشهوة النكاح ؛ كأنه يشتهي النكاح ذلك الوقت ، ويُسمى قبل ذلك : الغلام ، تفاؤلا ، وبعد ذلك مجازا .

(١) لم أقف عليه في النسخة المطبوعة من أساس البلاغة .

(٢) المؤمن تحرفت في «الأصل ، لك» ، فلم تُظهر ، وقرأها بعض الباحثين : «المكي» ، كما في رسالة «بدر الدين العيني ، وأثره في علم الحديث» (ص ٢٠٧) ، وهو غلط وزناً ومعنى . والصواب ما أثبتناه ، وعجزه : أبو حسين ، فاعلمن . انظر «نيل الأوطار» (١/ ٥٧) .

(٣) صَدُرَ البيت : شفاهاً من الداء العُقَام الذي بها .

انظر : «الكامل للمبرد» (١/ ٣٠٦) ، «زهر الآداب» للحضري (٢/ ٩٣٥) وغيرهما .

وفي «الموعب» لأبي غالب بن التياني : لا يقال للأُنثى : غلامَة إِلَّا في كلام قد ذهب في ألسنة الناس .

وفي «الجمهرة» : غلام رَعْرَعٌ ، ورعرع ، ولا يكون ذلك إِلَّا مع حسن الشباب ، ويجمع على أَغْلَمَة ، وَغْلَمَة ، وَغْلَمَان .

وفي «الصحيح» : استغنوا بغلْمة عن أَغْلَمَة ، وتصغير الغلْمة : أَغْيَلْمة على غير مُكَبَّره ؛ كأنهم صغروا أَغْلَمَة ، وإن كانوا لم يقولوا .

وفي كتاب «خلق الإنسان» : قال الأصمعي : يقال : غلام طفل ، وجارية طِفْلة ، وفيه : قال بعضهم : ما دام الولد في بطن أمه فهو جنين ، فإذا ولدته سمى صبيًا ما دام رضيعا ، فإذا فُطِمَ سُمِّي غلاما إلى سبع سنين ، ثم يصير يافعا إلى عشر حجج ، ثم يصير حَزَوْرًا إلى خمس عشرة سنة ، ثم يصير قُمُدا إلى خمس وعشرين سنة ، ثم يصير عَطُطًا إلى ثلاثين سنة ، ثم يصير صُمْلًا إلى أربعين سنة ، ثم يصير كهلا إلى خمسين سنة ، ثم يصير شيخا إلى ثمانين سنة ، ثم يصير هِمًّا بعد ذلك فانيا كبيرا^(١) .

ص : حدثنا أحمد بن داود ، قال : نا بكر بن خلف ، قال : ثنا معاذ بن هشام ، قال : أخبرني أبي ، عن قتادة ، عن أبي حرب بن أبي الأسود ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ أنه قال في الرضيع : «يُغسل بول الجارية ، وينضح بول الغلام» .

ش : بكر بن خلف البصري شيخ البخاري وأبي داود وابن ماجه .

وأبو حرب روى له مسلم ، وأبوهِ : أبو الأسود اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان ، روى له الجماعة ، وهو أول من تكلم في النحو .

وأخرجه أبو داود^(٢) ، نا مُسَدَّد ، قال : نا يحيى ، عن ابن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن أبي حرب بن أبي الأسود ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ : «يغسل بول الجارية ، وينضح بول الغلام ما لم يطعم» .

(١) انظر فتح الباري (٨/٦٩٨) .

(٢) «سنن أبو داود» (١/١٠٣ رقم ٣٧٧) .

نا^(١) ابن المثني ، نا معاذ بن هشام ، حدثني أبي ، عن قتادة ، عن أبي حرب بن أبي الأسود ، عن أبي الأسود ، عن علي بن أبي طالب : « أن نبي الله ﷺ قال . . » فذكر معناه ، لم يذكر : « ما لم يطعم » .

زاد : قال قتادة : « هذا ما لم يطعم الطعام ، فإذا طعما غسلنا جميعا » .

وأخرجه ابن ماجه^(٢) ، والترمذي^(٣) ، وقال : حديث حسن ، وذكر أن هشاما الدستوائي رفعه عن قتادة ، وأن سعيد بن أبي عروبة وقفه عنه ولم يرفعه ، وقال البخاري : وسعيد بن أبي عروبة لا يرفعه ، وهشام الدستوائي يرفعه وهو حافظ .

وأخرجه الدارقطني^(٤) : عن أحمد بن محمد بن إسماعيل الآدمي ، عن الهيثم العبدي ، عن معاذ بن هشام . . . إلى آخره نحو رواية الطحاوي ، وفي آخره : قال قتادة : « هذا ما لم يطعم فإذا طعما الطعام غسلنا جميعا » .

قوله : « في الرضيع » وهو اسم للمولود الذي يرضع ، يقال : رَضَعَ الصبي أمه يَرْضَعُها رضاعا مثل سَمِعَ يَسْمَعُ سماعا ، وأهل نجد يقولون : رَضَعَ يَرْضَعُ رَضْعاً [١/١٥٠ ق] مثل : ضَرَبَ يَضْرِبُ ضَرْباً ، وأَرْضَعَتْهُ أمه ، وامرأة مُرْضِعُ أي لها ولد ترضعه ، فإن وصفته بإرضاع الولد ، قلت : مرضعة .

قوله : « ويُنَضِّح » من نَضَحَ الماء عليه يَنْضَحُهُ نَضْحاً إذا ضربه بشيء فأصابه منه رشاش ، ونَضَحَ عليه الماء رَش ، قاله ابن سيدة .

وقال الأصمعي : نَضَحْتُ عليه الماء نَضْحاً ، وأصابه نَضْحٌ من كذا .

(١) «سنن أبو داود» (١/١٠٣ رقم ٣٧٨) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/١٧٤ رقم ٥٢٥) .

(٣) «جامع الترمذي» (٢/٥٠٩ رقم ٦١٠) .

(٤) «سنن الدارقطني» (١/١٢٩ رقم ٢) .

وقال ابن الأعرابي : النضح ما كان على اعتماد^(١) ، والنضح ما كان على غير اعتماد ، وقيل : هما لغتان بمعنى ، وكله رَشٌّ .

وقال أبو علي : النضح ما كان من علو إلى سفلى ، ونضح البيت يُنْضِجُهُ نضحاً ، رشه رشا خفيفاً ، وفي «الجامع للقزاز» : نضحت الشيء بالماء إذا رششته ، والنضح أكثر من النضح في رش الماء ، ومنه قول قتادة : النَّضْحُ من النضح^(٢) ، وقالوا : النضح ما بقي له أثر ، وقيل : النضح بما غلظ كالدم والطيب ، والنضح بالحاء المهملة بما رق ، وفي «المتهى» لأبي المعالي : النضح الرش ، وأصابنا نضح من مطر ، ونضجته ، أي : مطر خفيف ، وفي «الواعي» لأبي محمد ، و«الصحاح» لأبي نصر ، و«المجمل» لابن فارس ، و«الجمهرة» لابن دريد ، وابن القوطية ، وابن القطائع ، وابن طريف في «الأفعال» ، والفارابي في «ديوان الأدب» ، ويعقوب في «الألفاظ» ، وكراع في «المنتخب» ، وغيرهم : النضح : الرش .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا أبو الوليد ، قال : ثنا أبو الأحوص ، عن سمالك بن حرب ، عن قابوس بن المخارق ، عن ثبابة بنت الحارث : «أن الحسين بن عليٍّ عليه السلام بال على النبي ﷺ ، فقلت : أعطني أغسله . فقال : إنما يغسل من الأنتى وينضح من بول الذكر» .

ش : إسناده صحيح ، وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ، وأبو الأحوص سلام بن سليم الحنفي .

وقابوس بن المخارق الكوفي ثقة .

(١) جاء بغده - كما في «اللسان» - : «وهو ما نضحته بيدك مُغْتَمِدًا» وفي «النهاية» (٧٠/٥) :

«وقيل : هو - بالمعجمة - ما فُعل تَعَمَّدًا ، وبالمهملة : من غير تعمد وهو قريب مما في اللسان (نضح) - بالمعجمة - عن الأصمعي .

(٢) النضح كذا هنا بالحاء المعجمة ، وهذا الأثر في النهاية (٧٠/٥) - وعنه : اللسان - : بالحاء المهملة في الكلمتين .

ولُبابة بنت الحارث بن حزن أم الفضل الهلالية أخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ وهي زوجة العباس بن عبد المطلب .

وأخرجه أبو داود^(١) : نا مسدد والربيع بن نافع أبو توبة ، قالوا : ثنا أبو الأحوص ، عن سماك ، عن قابوس ، عن لُبابة بنت الحارث قالت : « كان الحسين بن علي في حجر رسول الله ﷺ فبال عليه ، فقلت : ألبس ثوبا ، وأعطني إزارك حتى أغسله ، قال : إنها يغسل من بول الأنثى ، وينضح من بول الذكر » .

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٢) : من وجوه ، وفي أحدها : «جاءت أم الفضل - يعني لُبابة - إلى النبي ﷺ .

ص : حدثنا فهد ، قال : ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال : نا أبو الأحوص ... فذكره مثله بإسناده .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح ، عن فهد بن سليمان ، عن أبي بكر بن أبي شيبة صاحب «المصنف» و«المسند» ، عن أبي الأحوص سلام ... إلى آخره .

وأخرجه ابن ماجه^(٣) : نا أبو بكر بن أبي شيبة ، نا أبو الأحوص ، عن سماك بن حرب ، عن قابوس بن أبي المخارق ، عن لُبابة بنت الحارث ، قالت : « بال الحسين بن علي في حجر النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله ، أعطني ثوبك واللبس ثوبا غيره ، فقال : إنها ينضح من بول الذكر ، ويغسل من بول الأنثى » .

وأخرجه ابن خزيمة في «صحيحه»^(٤) والكجي في «سننه» .

ص : حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني مالك والليث وعمرو ويونس ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن أم قيس ابنة محصن :

(١) «سنن أبي داود» (١/ ١٠٢ رقم ٣٧٥) .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (٢/ ٤١٤ رقم ٣٩٥٧) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٧٤ رقم ٥٢٢) .

(٤) «صحيح ابن خزيمة» (١/ ١٤٣ رقم ٢٨٢) من طريق أبي الأحوص به .

«أنها أتت بابن لها لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره ، فبال على ثوبه ، فدعا بماء ففضحه ، وثم يغسله» .

ش: هؤلاء كلهم رجال الصحيح ، ويونس هو ابن عبد الأعلى ، وابن وهب عبد الله ، وعمر هو ابن الحارث المصري ، ويونس هو ابن يزيد الأيلي ، وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله الفقيه الأعمى المدني [١/ق ١٥٠-ب] أحد الفقهاء السبعة بالمدينة .

وأخرجه الجماعة : فالبخاري^(١) : عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله . . . إلى آخره نحوه .

ومسلم^(٢) عن محمد بن عبيد الله بن المهاجر ، عن الليث ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أم قيس بنت محصن : «أنها أتت رسول الله ﷺ بابن لها لم يأكل الطعام ، فوضعت في حجره فبال ، قال : فلم يزد على أن نضح بالماء» .

وفي رواية لمسلم^(٣) : «فدعا بماء فرشه» .

وأبو داود^(٤) ، عن عبد الله بن مسلمة القعنبي ، عن مالك ، عن ابن شهاب . . . إلى آخره نحو رواية الطحاوي .

والترمذي^(٥) : عن قتيبة وابن منيع ، كلاهما عن سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن أم قيس بنت محصن ، قالت : «دخلت بابن لي على النبي ﷺ لم يأكل الطعام ، فبال عليه ، فدعا بماء فرشه عليه» .

والنسائي^(٦) : عن قتيبة ، عن مالك ، عن ابن شهاب . . . إلى آخره نحو رواية الطحاوي .

(١) «صحيح البخاري» (١/ ٩٠ رقم ٢٢١) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/ ٢٣٨ رقم ٢٨٧) .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) «سنن أبو داود» (١/ ١٠٢ رقم ٢٧٤) .

(٥) «جامع الترمذي» (١/ ١٠٤ رقم ٧١) .

(٦) «المجتبى» (١/ ١٥٧ رقم ٣٠٢) .

وابن ماجه^(١) : عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الصباح ، كلاهما عن سفيان ابن عيينة ، عن الزهري . . إلى آخره ، نحورواية الترمذي .

وأخرجه الطبراني^(٢) : بآتم منه ، نا إسحاق بن إبراهيم الدبري ، عن عبد الرزاق ، عن معمر وابن جريج وابن عيينة ، عن الزهري ، قال : أخبرني عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة : « أن أم قيس بنت محصن ، وكانت من المهاجرات الأول اللاتي بايعن رسول الله ﷺ فأخبرتني أنها أتت رسول الله ﷺ بابن لها لما يبلغ أن يأكل الطعام ، وقد أغلقت عليه من العذرة رفعتها بيدها فقال رسول الله ﷺ : علام تدعرون أولادكن بهذه العلائق ، عليكم بهذا العود الهذي يعني القُسط ، فإن فيه سبعة أشفية ، منها ذات الجنب .

قال عبيد الله : فأخبرتني أم قيس أن ابنها بال في حجر النبي ﷺ ، فدعا رسول الله ﷺ بباء ، فصبه على بوله ولم يغسله .

قوله : « أم قيس » قال السهيلي : اسمها آمنة بنت وهب بن محصن ، وقال أبو عمر : اسمها جُذامة ، وهي أخت عكاشة بن محصن .

قوله : « في حجره » بفتح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان .

قوله : « فبال على ثوبه » الظاهر أن الضمير في « ثوبه » يرجع إلى النبي ﷺ ، وقد قيل : إنه يرجع إلى الابن ، أي بال الابن على ثوب نفسه ، وهو في حجره ﷺ ، فنضح عليه الماء خوفا أن يكون طار على ثوبه منه شيء .

قلت : وهذا تأييد لقول الحنفية ، فافهم .

قوله : « أعلقت عليه » رفعتها بيدها .

(١) « سنن ابن ماجه » (١/ ١٧٤ رقم ٥٢٤) .

(٢) « المعجم الكبير » (٢٥/ ١٧٧ رقم ٤٣٥) .

«والعذرة» بضم العين المهملة ، وسكون الذال المعجمة : وجع الحلق من الدم ، وذلك الموضع أيضًا سمي عذرة ، وهو قريب من اللهاة .

قوله : «تذعرن» من دَعَرَتْهُ أَدْعَرُّهُ دَعْرًا : أفرعته ، والاسم الدُّعْر بالضم .

ص : حدثنا يونس ، قال : ثنا سفيان ، عن الزهري . . . فذكر مثله بإسناده .

ش : هذا طريق آخر عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفيان بن عيينة ، عن محمد ابن مسلم الزهري . . . إلى آخره .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن عبيد الله ، عن أم قيس بنت محسن قالت : «دخلتُ على النبي ﷺ بآبن لي لم يطعم فبال عليه ، فدعا بباء ، فرشه عليه» .

وأخرجه الدارمي في «سننه»^(٢) : أنا عثمان بن عمر ، أنا مالك بن أنس ، وحدثناه عن يونس أيضًا ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن أم قيس بنت محسن : «أنها أتت النبي ﷺ بآبن لها لم يبلغ أن يأكل الطعام ، فأجلسته في حجره ، فبال عليه ، فدعا بباء فنضحه ، ولم يغسله» .

ص : حدثنا ابن خزيمة ، قال : نا عبد الله بن رجاء ، قال : نا زائدة ، عن هشام ابن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «أتى النبي ﷺ بصبي يحنكه ، ويدعوله ، فبال عليه ، فدعى بباء فنضحه ، ولم يغسله» .

ش : إسناده صحيح على شرط الشيخين .

وأخرجه البخاري^(٣) : نا عبد الله بن يوسف ، أنا مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أنها قالت : «أتى النبي ﷺ بصبي فبال على ثوبه ، فدعا بباء فأتبعه إياه» .

(١) «مسند أحمد (٦/٣٥٥ رقم ٢٧٠٤١) .

(٢) «سنن الدارمي» (١/٢٠٦ رقم ٧٤١) .

(٣) «صحيح البخاري» (١/٨٩ رقم ٢٢٠) .

ومسلم^(١) : عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ، قالا : نا عبد الله بن نُمَيْر ، قال : نا هشام ، عن أبيه ، عن عائشة : « أن رسول الله ﷺ كان يؤتى بالصبيان فيُبْرِك عليهم ويحَنِّكهم ، فأتى بصبي فبال عليه ، فدعاء بهاء فأتبعه بوله ولم يغسله » وفي رواية : « فصَبَّه عليه » .

والنسائي^(٢) : عن قتيبة [١/١٥١-أ] ، عن مالك ... إلى آخره نحو رواية البخاري .

وابن ماجه^(٣) : عن أبي بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد ، قالا : ثنا وكيع ، نا هشام بن عروة .. إلى آخره نحو رواية مسلم .

قوله : « بصبي » ذكر الدارقطني^(٤) : من حديث الحجاج بن أرطاة أن هذا الصبي هو عبد الله بن الزبير ، وأنها قالت : « فأخذته أخذا عنيفا ، فقال ﷺ : إنه لم يأكل الطعام فلا يضر بوله » ، وفي لفظ : « فإنه لم يطعم الطعام فلا يقدر بوله » . وقد قيل : إنه الحسن . وقيل : إنه الحسين .

قلت : كل ذلك يحتمل ، لروايات جاءت في ذلك .

الصبيُّ اسم لمن يولد إلى أن يبلغ ، وذكر ابن سيده في «المخصص» ، عن ثابت : يكون صبيا ما دام رضيعا ، وقال كراع في «المنتخب» : أول ما يولد الولد يقال له : وليد ، وطفل ، وصبي ، وعن الأصمعي : أول ما يولد : صبيُّ ، ثم طفل .

وقال ابن دريد : جمعه صبيان ، وصبيان وهذه أضعفها بناء مُكَبَّرَه . وقال ابن السكيت : صبية ، وصبوة .

وقال سيويه : ومما حقر على غير بناء مُكَبَّرَه قولهم في صَبِيَّة : أَصْبِيَّة .

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٣٧ رقم ٢٨٦) .

(٢) «المجتبى» (١/١٥٧ رقم ٣٠٣) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١٧٤ رقم ٥٢٣) .

(٤) «سنن الدارقطني» (١/١٢٩ رقم ١) .

وفي «المحكم»: صبية، وصبوية، وصبوان، وصبوان، وأما قول بعضهم: صبيان بضم الصاد، والياء^(١)، ففيه من النظر^(٢) وفي «الجامع»: صبي بين الصباء ممدودا، وفي «الصحيح» إذا مددت فتحت، وإذا كسرت قصرت، ولم يقولوا: أصبية استغناء بصبوية، وجمع الصبوية صبائيا.

قوله: «يحنكه» من حنك الصبي، وحنكه بالتخفيف، والتشديد، وهو أن يمضغ التمر ونحوه، وذلك به حنكه.

وهذا كما رأيت أخرج الطحاوي في هذا الباب، عن علي، ولبابة بنت الحارث، وأم قيس، وعائشة، وابن أبي ليلى، وقال الترمذي: وفي الباب، عن علي، وعائشة، وزينب، وأبي السمح، وعبد الله بن عمرو، وابن عباس، وأبي ليلى.

قلت: وفي الباب، عن أنس، وأبي أمامة، وأم سلمة، وأمر كرز رحمهم الله.

فحديث زينب بنت جحش عند الطبراني في «الكبير»^(٣): نا علي بن عبد العزيز، نا أبو نعيم، نا عبد السلام بن حرب، عن ليث، عن ابن القاسم مولى زينب، عن زينب بنت جحش: «أن النبي ﷺ كان نائما عندها، وحسين يحب في البيت، فغفلت عنه، فحبا حتى بلغ النبي ﷺ فصعد على بطنه ثم وضع ذكره في سرتة، قالت: واستيقظ النبي ﷺ، فقمتم إليه فحططته عن بطنه، فقال النبي ﷺ: دعي ابني، فلما قضى بوله أخذ كوزا من ماء فصبه عليه، ثم قال: إنه يُصبُّ من الغلام ويُغسل من الجارية. قالت: ثم توضأ، ثم قام يصلي واحتضنه، فكان إذا ركع وسجد وضعه، وإذا قام حمله، فلما جلس جعل يدعو، ويرفع يديه، ويقول، فلما

(١) قوله: والياء، ليس يعني: وضم الياء، كما قد يتوهم، فهذا متعذر، وإنما مراده أنه بالياء، وليس بالواو.

(٢) وفي «اللسان» (مادة: صبا) أنه ضم الصاد بعد أن قلبت الواو ياء في لغة من كسر فقال: صبيان، فلما قلبت الواو ياء للكسرة، ضمت الصاد بعد ذلك، وأقرت الياء بحالها التي هي عليها في لغة من كسر.

(٣) «المعجم الكبير» (٢٤/٥٤ رقم ١٤١).

قضى الصلاة قلت : يا رسول الله ، لقد رأيتك تصنع اليوم شيئاً من رأيتك تصنعه ! قال : إن جبريل عليه السلام أتاني ، وأخبرني أن ابني يقتل ، قلت : فأرني إذا فأتاني تربة حمراء .

قلت : وفي إسناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف .

وحديث أبي السمح عند أبي داود^(١) : نا مجاهد بن موسى وعباس بن عبد العظيم العنبري ، قالا : نا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : نا يحيى بن الوليد ، قال : حدثني مُجَلِّ بن خليفة ، قال : حدثني أبو السمح ، قال : « كنت أخدم النبي عليه السلام فكان إذا أراد أن يغتسل قال : ولّني قفاك ، فأوليه قفاي فأستره به ، فأتى بحسن أو حسين فبال على صدره ، فجئت أغسله ، فقال : يُغسل من بول الجارية ، ويُرش من بول الغلام » .

وأخرجه النسائي^(٢) ، وابن ماجه^(٣) .

وأبو السمح لا يعرف له اسم ، ولا يعرف له غير هذا الحديث ، كذا قال أبو زرعة الرازي ، وقال غيره ، اسمه إياد ، والله أعلم .

وحديث عبد الله بن عمرو وعند الطبراني في «الأوسط»^(٤) بإسناد حسن عنه : « أن رسول الله عليه السلام أتى بصبي فبال عليه فنضح به ، وأتى بجارية فبال عليه فغسله » .

وحديث ابن عباس عند الدارقطني^(٥) : نا محمد بن عمرو بن البخري ، نا أحمد بن الخليل ، نا الواقدي ، نا خارجة بن عبد الله بن سليمان بن زيد بن ثابت ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : « أصاب النبي عليه السلام أو جلده بول صبي [١/ق ١٥١-ب] وهو صغير ، فصب عليه من الماء بقدر البول » .

(١) «سنن أبي داود» (١/١٠٢ رقم ٣٧٦) .

(٢) «المجتبى» (١/١٥٨ رقم ٣٠٤) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١٧٥ رقم ٥٢٦) .

(٤) «المعجم الأوسط» (١/٢٥١ رقم ٨٢٤) .

(٥) «سنن الدارقطني» (١/١٣٠ رقم ٥) .

وحديث أنس بن مالك عند الطبراني في «الكبير»^(١) : بإسناده عنه ، قال : «بينا رسول الله ﷺ راقد في بعض بيوته على قفاه ، إذ جاء الحسن بدرج حتى قعد على صدر النبي ﷺ ثم بال على صدره ، فجئت أميطة عنه ، فانتبه رسول الله ﷺ فقال لي : ويحك يا أنس ، دع ابني وثمرة فؤادي ، فإنه من آذنى هذا فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذنى الله ، ثم دعا رسول الله ﷺ بهاء فصبه على البول صبًا ، فقال : يُصَبُّ على بول الغلام ، ويغسل بول الجارية» .

قلت : وفي إسناده نافع أبو هرمرز ، وقد أجمعوا على ضعفه .

وحديث أبي أمامة عند الطبراني أيضًا في «الكبير»^(٢) عنه : «أن رسول الله ﷺ أتى بالحسين فجعل يقبله ، فبال ، فذهبوا ليتناولوه ، فقال : ذروه ، فتركه حتى فرغ من بوله» وفي إسناده [عفير]^(٣) بن معان ، وقد أجمعوا على ضعفه .

وحديث أم سلمة عند الطبراني أيضًا في «الأوسط»^(٤) ، عنها : «أن الحسن أو الحسين بال على بطن النبي ﷺ فقال النبي ﷺ لا تُزرموا ابني أو لا تستعجلوه ، فتركه حتى قضى بوله ، فدعى بهاء فصبه عليه» وإسناده حسن .

وحديث أم كرز عند ابن ماجه^(٥) : نا محمد بن بشار ، نا أبو بكر الحنفي ، نا أسامة بن زيد ، عن عمرو بن شعيب ، عن أم كرز ، أن رسول الله ﷺ قال : «بول الغلام ينضح ، وبول الجارية يغسل» .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٦) .

(١) «المعجم الكبير» (٣/ ٤٢ رقم ٢٦٢٧) .

(٢) «المعجم الكبير» (٨/ ١٦٧ رقم ٧٦٩٩) .

(٣) في «الأصل ، ك» : عمرو ، وهو تحريف ، والمثبت من «المعجم الكبير» ومصادر ترجمته ، وانظر «تهذيب الكمال» (٢٠/ ١٧٦) .

(٤) «المعجم الأوسط» (٦/ ٢٠٤ رقم ٦١٩٧) .

(٥) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٧٥ رقم ٥٢٧) .

(٦) «المعجم الكبير» (٢٥/ ١٦٨ رقم ٤٠٨) .

ص: قال أبو جعفر رحمته الله: فذهب قوم إلى التفريق بين حكم بول الغلام، وبول الجارية قبل أن يأكلا الطعام، فقالوا: بول الغلام طاهر، وبول الجارية نجس.

ش: أراد بالقوم هؤلاء: الحسن، والأوزاعي، وابن وهب، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبا ثور؛ فإنهم فرقوا بين حكم بول الصغير، وبول الصغيرة.

وأعلم أنه أجمع المسلمون أن بول كل آدمي يأكل الطعام نجس، واختلفوا في بول الصبي والصبيّة إذا كانا رضيعين لا يأكلان الطعام.

فقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما: بول الصبي والصبيّة كبول الرجل. وبه قال الثوري، والحسن بن حي.

وقال الأوزاعي: لا بأس ببول الصبي مادام يشرب اللبن ولا يأكل الطعام. وهو قول ابن وهب.

وقال الشافعي: بول الصبي ليس بنجس، ولا يبين لي فرق ما بين الصبي والصبيّة، ولو غُسل كان أحبّ إلي.

وقال الطيبي: بول الصبيّة يغسل غسلا، وبول الصبي يتبع بماء، وهو قول الحسن البصري.

وقال النووي: الخلاف في كيفية تطهير الشيء الذي بال عليه الصبي، ولا خلاف في نجاسته، وقد نقل بعض أصحابنا إجماع العلماء على نجاسة بول الصبي، وأنه لم يخالف فيه إلا داود الظاهري، وأما ما حكاه أبو الحسن بن بطال ثم القاضي عياض، عن الشافعي وغيره أنهم قالوا: بول الصبي طاهر وينضح فحكاية باطلة قطعاً.

قلت: هذا إنكار من غير برهان، ولم يُثقل هذا عن الشافعي وحده، بل نُقل عن مالك أيضاً، أن بول الصغير الذي لا يطعم طاهر، وكذا نُقل عن الأوزاعي وداود الظاهري.

ثم قال النووي^(١) : وكيفية طهارة بول الصبي والجارية على ثلاثة مذاهب ، وهي ثلاثة أوجه لأصحابنا :

الصحيح المشهور المختار : أنه يكفي النضح في بول الصبي ، ولا يكفي في بول الجارية بل لا بد من غسله كغيره من النجاسات .
والثاني : أنه يكفي النضح فيهما .

والثالث : لا يكفي النضح فيهما ، وهما شاذان ضعيفان .

وممن قال بالفرق : علي بن أبي طالب ، وعطاء بن أبي رباح ، والحسن البصري ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، وابن وهب من أصحاب مالك ، وزوي عن أبي حنيفة .

وأما حقيقة النضح هنا فقد [١/١٥٢ق-أ] اختلف أصحابنا فيها ، فذهب الشيخ أبو محمد الجويني والقاضي حسين والبغوي إلى أن معناه : أن الشيء الذي أصابه البول يغمر بالماء كسائر النجاسات ، بحيث لو عصر لا يعصر ، وذهب إمام الحرمين والمحققون إلى أن النضح : أن يغمر ويكاثر بالماء مكاثرة لا تبلغ جريان الماء [وتردده]^(٢) وتقاطره ، بخلاف المكاثرة في غيره ، فإنه يشترط فيها أن تكون بحيث يجري بعض الماء ويتقاطر في المحل ، وإن لم يشترط عصره ، وهذا هو الصحيح المختار .

ثم إن النضح إنما يجزئ ما دام الصبي يُقْتَصَر به على الرضاع ، أما إذا أكل الطعام على جهة التغذية فإنه يجب الغسل بلا خلاف .

وقال ابن حزم في «المحلل» : وممن فرق بين بول الغلام وبول الجارية أم سلمة : - أم المؤمنين - وعلي بن أبي طالب ولا يخالف لهما من الصحابة ، وبه يقول قتادة ، والزهري وقال : مضت السنة بذلك ، وعطاء بن أبي رباح والحسن والأوزاعي

(١) في «الأصل ، ك» : وترده ، والمثبت من «شرح مسلم» للنووي (٣/٢٥٧) .

(٢) سبق تخريجه .

والشافعي وأحمد إلا أنه قد رُوي عن الحسن : التسوية بين بول الغلام والجارية في الرش عليهما جميعا .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، فسووا بين بولهما جميعا وجعلوهما نجسين .

ش : أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون وأراد بهم : إبراهيم النخعي ، وسعيد بن المسيب ، والحسن بن حي ، والثوري ، وأبا حنيفة وأصحابه ، ومالكا وأكثر أصحابه ، فإنهم لم يفرقوا بين بولي الصغير والصغيرة في نجاسته ، وجعلوهما سواء في وجوب غسله منهما .

وقال القاضي عياض : في مذهبننا ثلاثة أقوال :

- قول بنجاسة بولهما وغسلهما ، وهو المشهور عن مالك وأصحابه ، وهو قول أبي حنيفة والكوفين .

- وقول بطهارة بول الصبي وحدة ونضحه ، ونجاسة بول الجارية ، وهو قول الشافعي وأحمد وجماعة من السلف وأصحاب الحديث ، وابن وهب من أصحابنا .

- والقول الثالث : رواه الوليد بن مسلم عن مالك ، وهو قول الحسن البصري ، وقد ذكرنا قوله عن قريب .

ص : وقالوا : قد يحتمل قول النبي ﷺ : «بول الغلام ينضح» إنما أراد بالنضح صب الماء عليه ؛ فقد تُسمي العرب ذلك نضحا ، ومنه قول النبي ﷺ : «إني لأعرف مدينة ينضح البحر بجانبها» فلم يعن بذلك النضح الرش ، ولكنه أراد : يلزق بجانبها .

قالوا : وإنما فرق بينهما لأن بول الغلام يكون في موضع واحد لضيق مخرجه ، وبول الجارية يتفرق لسعة مخرجه ، فأمر في بول الغلام بالنضح ، ويريد : صب الماء في موضع واحد ، وأراد بغسل بول الجارية أن يتبع بالماء ؛ لأنه يقع في مواضع متفرقة ، وهذا محتمل لما ذكرناه .

ش: أي قال هؤلاء الآخرون: وأشار به إلى الجواب عن ما قاله أهل المقالة الأولى من تعيين النضح لبول الغلام؛ محتجين بحديث علي عليه السلام وغيره.

تحريره: أن يقال: يحتمل أن يراد من النضح صب الماء عليه، لأن العرب تسمي ذلك نضحاً، كما في قوله عليه السلام «إني لأعرف مدينة ينضح البحر بجانبها» فإنه عليه السلام لم يرد بذلك النضح الرش، ولكنه أراد أنه يلزق بجانبها ويضربه.

وهذا الحديث أخرجه أحمد في «مسنده»^(١): نا يزيد، أنا جرير، أنا الزبير بن خزيمة، عن أبي ليلى قال: «خرج رجل من ضاحية مهاجرا - يقال له: بئرح بن أسد - فقدم المدينة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله بأيام، فرآه عمر رضي الله عنه فعلم أنه غريب، فقال له: ممن أنت؟ فقال: من أهل عمان. قال: من أهل عمان؟ قال: نعم. قال: فأخذ بيده فأدخله على أبي بكر رضي الله عنه فقال: هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: إني لأعلم أرضاً يقال لها: عمان، ينضح بناحيتها البحر، لو أتاهم رسول^(٢) ما رموه بسهم ولا حجر».

قلت: رجاله رجال الصحيح.

وأخرجه أبو يعلى أيضاً في «مسنده»^(٣): وفيه لمازاة بن زبار وهو ثقة.

ومن الدليل على أن النضح هو صب الماء والغسل من غير عرك: قول العرب: [غسلتني]^(٤) السماء، وإنما يقولون ذلك عند انصباب المطر عليهم. وكذلك يقال: غسلني التراب إذا انصب عليه.

وقال أبو عمر: الظاهر من معنى النضح صب الماء دون الرش؛ لأن الرش لا يزيد النجاسة إلا نثراً.

(١) «مسند أحمد» (١/ ٤٤ رقم ٣٠٨).

(٢) كذا في «الأصل، ك»، وفي «مسند أحمد»: «بها حي من العرب، لو أتاهم رسولي...».

(٣) «مسند أبي يعلى» (١/ ١٠١ رقم ١٠٦).

(٤) في «الأصل، ك» غسلني.

وقد قال بعض من ينصر قول أهل المقالة الثانية : إن النضح قد يذكر ويراد به الغسل ، وكذلك الرش يذكر ويراد به الغسل .

أما الأول : فيدل عليه ما رواه أبو داود^(١) وغيره : عن المقداد بن الأسود : «أن علي بن أبي طالب عليه السلام أمره أن يسأل رسول الله ﷺ عن الرجل إذا دنا من أهله فخرج منه المذي ، ماذا عليه؟ قال علي : فإن عندي ابنته وأنا استحي أن أسأله . قال المقداد : فسألت رسول الله ﷺ [١/١٥٢ق-ب] عن ذلك فقال : إذا وجد أحدكم ذلك فلينضح فرجه وليتوضأ وضوءه للصلاة» .

ثم الذي يدل على أنه أريد بالنضح هاهنا الغسل ما رواه مسلم^(٢) : وغيره عن علي عليه السلام قال : «كنت رجلاً مذاءً ، فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته ، فأمرت المقداد بن أسود ، فسأله ، فقال : يغسل ذكره ويتوضأ» . والقضية واحدة ، والراوي عن رسول الله ﷺ واحد .

ومما يدل على أن النضح يذكر ويراد به الغسل : ما رواه الترمذي^(٣) : وغيره عن سهل بن حنيف قال : «كنت ألقى من المذي شدة ، وكنت أكثر منه الاغتسال ، فسأل رسول الله ﷺ فقال : إنما يجزئك ذلك الوضوء .

قلت : يا رسول الله ، فكيف بما يصيب ثوبي منه؟ فقال : يكفيك أن تأخذ كفًا من ماء فتنضح به من ثوبك حيث ترى أنه أصابه» وأراد بالنضح هاهنا الغسل ، فافهم .

وأما الثاني : وهو أن الرش يذكر ويراد به الغسل فقد صح عن ابن عباس عليه السلام أنه لما حكى وضوء رسول الله ﷺ أخذ غرفة من ماء فرش على رجله اليمنى حتى غسلها ، وأراد بالرش هاهنا : صب الماء قليلاً قليلاً ، وهو الغسل بعينه .

(١) «سنن أبو داود» (١/٥٣ رقم ٢٠٧) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٤٧ رقم ٣٠٣) .

(٣) «جامع الترمذي» (١/١٩٧ رقم ١١٥) .

ومما يدل على أن النضح والرش يذكران ويراد بهما الغسل : قوله عليه السلام في حديث أسماء رضي الله عنها : «تَحْتَهُ ، ثم تَقْرُصُهُ بالماء ، ثم تَنْضِجُهُ ، ثم تَصْلِي فِيهِ» معناه تغسله ، هذا في رواية الشيخين ^(١) ، وفي رواية الترمذي ^(٢) : «حُتِّيْهِ ، ثم اقْرُصِيْهِ ، ثم رَشِّيْهِ وَصَلِي فِيهِ» أراد اغسله ، قاله البغوي .

فلما ثبت أن النضح والرش يذكران ويراد بهما الغسل ، وجب حمل ما جاء في هذا الباب من النضح والرش على الغسل ، بمعنى إسالة الماء عليه من غير عرك ؛ لأنه متى صب الماء عليه قليلا قليلا حتى تقاطر وسال ، حصل الغسل ؛ لأن الغسل هو الإسالة ، فافهم .

فإن قيل : قد صرح في رواية مسلم وغيره : «فأتبعه بوله ، ولم يغسله» ، فكيف تحمل النضح والرش على الغسل ؟

قلت : معناه : ولم يغسله بالعرك كما يغسل سائر الثياب إذا أصابتها النجاسة ، ونحن نقول به .

قوله : «قالوا : وإنما فرق بينهما .. الخ» أي قال أهل المقالة الأولى : إنما فرق في الحديث بين الصغير والصغيرة ؛ «لأن بول الغلام ... إلى آخره» ، إنما ذكر هذا تأكيدا لما قاله ، إنما أراد بالنضح صب الماء عليه ، لأنهم قالوا في هذه التفرقة : إن المراد بالنضح في بول الغلام صب الماء في موضع واحد ، ومن الغسل في بول الجارية أن يستع بالماء لأنه يقع في مواضع متفرقة .

وهذا بعينه يؤيد ما ذكرنا من أن المراد بالنضح صب الماء ، فلذلك قال : «وهذا محتمل لما ذكرنا» ، أي هذا الذي ذكرناه من الصب في بول الغلام ، وتتابع الماء في بول الجارية مُحْتَمَلٌ لما ذكرناه ، وهو بفتح الميم ، فافهم .

(١) «صحيح البخاري» (٩١/١ رقم ٢٢٥) ، ومسلم (١/٢٤٠ رقم ٢٩١) .

(٢) «جامع الترمذي» (١/٢٥٤-٢٥٥ رقم ١٣٨) .

ثم وجه التفرقة بينهما : هو ما ذكره من أن بول الغلام يقع في موضع واحد لضيق مخرجه وهو الإحليل ، وبول الجارية يقع في مواضع لسعة مخرجه ، وهو ما بين «اسكتي»^(١) الفرج ، فأمر في بول الغلام بالنضح ، أي الصب في موضع واحد ، وبالغسل في بول الجارية لتفرقه .

وقد يقال : إن بول الغلام مثل الماء ، وبول الجارية ثخين أصفر يلتصق بالمحل ، فقال : «ينضح بول الغلام» أي يسال عليه الماء من غير عرك ؛ لسرعة زواله ، كما أمر بالنضح على الثوب الذي أصابه المذي ، وقال : «يغسل بول الجارية» ، أي يصب الماء عليه ويعرك لبطء زواله ، كما أمر به في غسل الثوب من دم الحيض بقوله ﷺ : «حُتِيَتْ ثم اقرصيه بالماء» .

وقال القاضي عياض : وجه التفرقة بين الغلام والجارية : اتباع ما وقع في الحديث ، فلا يعدى به ما ورد به ، وهذا أحسن [١/ ق ١٥٣ - ب] من التوجيه بغير هذا المعنى مما ذكره .

وقال أبو عمر بن عبد البر : حجة من قال بالتفرقة قوله ﷺ : «يغسل بول الجارية وينضح بول الغلام» وهذا عند جميعهم ما لم يأكل الطعام . قال : والقياس أنه لا فرق بين بول الغلام والجارية ، كما أنه لا فرق بين بول الرجل والمرأة ، إلا أن هذه الآثار - إن صحت ولم يعارضها مثلها - وجب القول بها إلا أن رواية من روى الصب على بول الصبي واتباعه الماء أصح وأولى .

وأحسن شيء في هذا الباب ما قالته أم سلمة قالت : «يغسل بول الغلام ، يصب عليه الماء صباً ، وبول الجارية يغسل طَعِمَتْ أو لم تطعم» ذكره البغوي وهو حديث مفسر للأحاديث كلها ، مستعمل لما حاشا حديث المجل بن خليفة الذي ذكر فيه الرش ، وهو حديث لا تقوم به حجة ، والمجل ضعيف ، انتهى .

(١) قال النووي في «تهذيب الأسماء واللغات» (٨/٣) : هما بكسر الهمزة وفتح الكاف ، هكذا ذكره الجوهري في صحاحه ، وأهل اللغة مطلقاً ، قال الأزهري : هما حرفاً فرجها ، قال وتفرق الإسكتان والشفران بأن الإسكتين ناحيتا الفرج ، والشفرين طرفا الناحيتين .

قلت : في كلامه نظر من وجوه :

الأول : أن قوله : «إن الذي ذكر فيه الرش ضعيف» غير جيد ؛ لأن ابن خزيمة أخرجه في «صحيحه»^(١) من حديث المحل ، وابن حزم^(٢) والحاكم^(٣) ، ورواه ابن ماجه أيضًا^(٤) بسند صحيح من غير حديث المحل وفيه : «فدعا بماء فرش عليه» ، وكذا في رواية أحمد على ما ذكرناها عن قريب .

الثاني : تضعيفه المحل بن خليفة غير جيد ؛ لأنه ممن احتج به البخاري في «صحيحه» في غير موضع ، وقال فيه يحيى (وأبو زرعة)^(٥) والنسائي والدارقطني ، ثقة . وذكره ابن حبان في كتاب الثقات .

الثالث : ذكره قول أم سلمة موقوفا عليها غير جيد ؛ لأن الطبراني في «الأوسط»^(٦) : رواه من حديث عبد الرحيم بن سليمان ، عن إسماعيل بن مسلم ، عن الحسن ، عن أمه ، عنها مرفوعا : «إذا كان الغلام لم يطعم الطعام صب على بوله ، وإذا كانت الجارية غسل» .

ورواه أيضًا^(٧) : من حديث هشيم ، عن يونس ، عن الحسن ، عن أمه ، عنها : «أن الحسن - أو الحسين - بال على النبي ﷺ فذهبوا ليأخذوه ، فقال : لا تزرعوا ابني أو (لا تعجلوه ، فتركه)^(٨) حتى قضى بوله ، فدعا بماء . . .» الحديث .

(١) «صحيح ابن خزيمة» (١/١٤٣ رقم ٢٨٣) .

(٢) «المحل» (١/١٠١) .

(٣) «المستدرک» (١/٢٧١ رقم ٥٨٩) .

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/١٧٤ رقم ٥٢٤) من حديث أم قيس بنت محصن وهو عند البخاري أيضًا في «صحيحه» (٥/٢١٥٥ رقم ٥٣٦٨) من طريقها .

(٥) لعل الصواب : أبو حاتم ، فقال في «الجرح» (٨/٤١٣) : صدوق ثقة ، وانظر «تهذيب التهذيب» (١٠/٥٤) وقال الحافظ : ولم يتابع ابن عبد البر على ذلك ، أي تضعيفه .

(٦) «المعجم الأوسط» (٣/١٤٣ رقم ٢٧٤٢) .

(٧) «المعجم الأوسط» (٦/٢٠٤ رقم ٦١٩٧) .

(٨) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «المعجم الأوسط» : «لا تستعجلوه ، فتركوه» .

ورواه أبو يعلى الموصلي في «مسنده»^(١) من حديث المبارك بن فضالة عن الحسن بلفظ: «يصب عليه الماء صبّا ما لم يطعم، وبول الجارية يغسل غسلا طعمت أو لم تطعم».

قلت: وبهذا يُردّ ما نقله القاضي عياض أيضًا من قوله: قال بعض علمائنا: ليس قوله في الحديث: «لم يأكل الطعام» علة للحكم، وإنما هو وصف حال وحكاية قصة، كما قال في الحديث: «صغير»، وفي الحديث الآخر: «رضيع»، واللبن طعام وحكمه حكمه في كل حال، فأى فرق بينه وبين الطعام؟ والنبي ﷺ لم يعلل بهذا ولا أشار إليه فنكل الحكم فيه إليه.

ويقال: احتمال قوله: «لم يأكل الطعام» أي لم يرضع بعد، وأن المسلمين كانوا يوجهون أبناءهم للنبي ﷺ ليدعو لهم ويتفل في أفواههم؛ ليكون أول ما يدخل في أفواههم ريق النبي ﷺ فيكون قوله ﷺ، على هذا: «أجلسه في حجره»، مجازا لوضعه فيه ويحتمل أن يكون الصبي بلغ حد الجلوس وأحضر ليدعوه له النبي ﷺ ولكنه بعد لم يفصل عن الرضاع، ولا أكل الطعام انتهى.

فإن قيل: قد قال الكرخي عكس ما نقل الطحاوي عنهم؛ من أن بول الغلام يكون في موضع واحد وبول الجارية متفرق، وهو أن بول الصبي يقع في مواضع وبول الجارية يقع في موضع واحد، فأمر بالرش في بول الصبي والغسل في بول الجارية.

قلت: الذي نقله الطحاوي أقرب إلى الحكمة؛ لأن فم الرحم منكوس، فيخرج منه بالبول متفرقا لسعة المحل، بخلاف إحليل الذكر، فإن مسلك البول فيه مستقيم، فإذا خرج يخرج مجتمعا.

فإن قيل: قول من قال: إن بول الغلام مثل الماء وبول الجارية ثخين، ويؤيد قول الكرخي؛ لأنه وصف بول الجارية بالثخانة، ولا يكون ذلك إلا في موضع واحد،

(١) «مسند أبي يعلى» (١٢/٣٥٥ رقم ٦٩٢٣).

ووصف بول الغلام بأنه كالماء، فإنه يتفرق في مواضع، ولأن الذكر يتحرك، فبالضرورة يتفرق ما يخرج منه، [١/ق ١٥٣-ب] بخلاف الفرج.

ويؤيد هذا أيضاً ما رواه ابن ماجه^(١): ثنا أحمد بن موسى بن معقل، نا أبو اليمان المصري، قال: سألت الشافعي، عن حديث النبي ﷺ: «يرش من بول الغلام ويغسل من بول الجارية» والماءان جميعا واحد، قال: لأن بول الغلام من الماء والطين، وبول الجارية من اللحم والدم. ثم قال لي: فهمت؟ قلت: لا. قال: إن الله لما خلق آدم خلق حواء من ضلعه القصير، فصار بول الغلام من الماء والطين، وصار بول الجارية من اللحم والدم، قال: قال لي: فهمت؟ قلت: نعم. قال: نفعلك الله به.

قلت: لا يضرنا ذلك؛ لأن النظر فيما نقله الطحاوي إلى مخرجي بولهما، ولا شك أن مخرج بول الغلام ضيق، فبالضرورة الذي يخرج منه ينزل في موضع واحد، وإن كان في نفسه مائعا كالماء، ومخرج بول الجارية واسع، فبالضرورة الذي يخرج منه يتفرق ويتشتر وإن كان في نفسه ثخيناً.

ص: وقد روي عن بعض المتقدمين ما يدل على ذلك؛ فمن ذلك ما حدثنا محمد بن خزيمة، قال: ثنا حجاج، قال: ثنا حماد، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب أنه قال: «الرش بالرش والصب بالصب من الأبوال كلها».

حدثنا محمد بن خزيمة، قال: نا حجاج، قال: نا حماد، عن حميد، عن الحسن أنه قال: «بول الجارية يغسل غسلا، وبول الغلام يتبع بالماء».

أفلا ترى أن سعيداً قد سوى بين حكم الأبوال كلها من الصبيان وغيرهم، فجعل ما كان منه رشا يطهر بالرش، وما كان منه صباً يطهر بالصب، ليس لأن بعضها عنده طاهر وبعضها غير طاهر، ولكنها كلها عنده نجسه، وفرق بين التطهير من نجاستها عنده بضيق مخرجها وسعته.

(١) «سنن ابن ماجه» (١/١٧٤ رقم ٥٢٥) وفيه: «قال أبو الحسن بن سلمة، حدثنا أحمد بن موسى بن معقل...».

ش: أي قد روي عن بعض المتقدمين من التابعين ما يدل على أن الأبوال كلها سواء في النجاسة ، وأنه لا فرق بين بول الذكر والأنثى ، فمن ذلك ما روي عن سعيد بن المسيب .

أخرجه بإسناد صحيح : عن محمد بن خزيمة ، عن الحجاج بن منهال ، عن حماد بن سلمة ، عن قتادة عنه .

ومنه ما روي عن الحسن البصري ، أخرجه أيضًا بإسناد صحيح : عن ابن خزيمة ، عن الحجاج ، عن حماد بن سلمة ، عن حميد الطويل .

وذلك أن سعيد بن المسيب قد سوى بين حكم الأبوال كلها ، سواء كانت من الصغار أو من الكبار ، من الذكور والإناث ؛ فَحَكَمَ بأن الذي يرش منه يطهر بالرش ، والذي يصب منه يطهر بالصب ، وهو معنى قوله : «الرش بالرش» أي الرش من البول يطهر بالرش من الماء ، والصب منه يطهر بالصب من الماء ، وقوله : «من الأبوال كلها» بيان لهذا .

ثم إنه لم يقل هكذا لكون بعض الأبوال عنده طاهرا وبعضها نجسا ، بل الكل عنده نجسة ، ولكن الفرق بين التطهير من نجاستها عنده لأجل ضيق مخرج الأبوال وسعته ، فإن مخرج بول الصبي ضيق كما قلنا فيرش البول ، ومخرج بول الجارية واسع فيصب البول صبّا ، فيقابل الرش بالرش ، والصب بالصب .

ومن ذلك قال الحسن البصري أيضًا : بول الجارية يغسل غسلا ؛ لأنه ينصب فيحتاج إلى صب الماء عليه ، وبول الغلام يتتبع بالماء ؛ لأنه يرتش ، ولا فرق عنده أيضًا في الأبوال ، فقال أبو داود : قال هارون بن تميم الراسبي ، عن الحسن قال : «الأبوال كلها سواء» .

ص: ثم أردنا بعد ذلك أن ننظر في الآثار الماثورة عن رسول الله ﷺ : هل فيها ما يدل على شيء مما ذكرنا؟ فنظرنا في ذلك ، فإذا محمد بن عمرو بن يونس قد حدثنا قال : أنا أبو معاوية ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : «كان

رسول الله ﷺ يؤتى بالصبيان فيدعو لهم ، فأتي بصبي مرة فبال عليه ، فقال : صُبُّوا عليه ماء صبًّا .

حدثنا ربيع المؤذن ، قال : ثنا أسد ، قال : ثنا محمد بن خازم . . . فذكر بإسناده مثله [١/١٥٤ق-أ] .

حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا أسد ، قال : نا عبدة بن سليمان ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة : «أن النبي ﷺ أتني بصبي فبال عليه ، فأتبعه الماء ولم يغسله» .

حدثنا يونس ، قال : نا ابن وهب ، أن مالكا حدثه عن هشام . . . فذكر بإسناده مثله غير أنه لم يقل : «ولم يغسله» .

واتباع الماء حكمه حكم الغسل ؛ ألا ترى أن رجلا لو أصاب ثوبه عذرة فأتبعها الماء حتى ذهب بها أن ثوبه قد طهر .

وقد روى هذا الحديث زائدة ، عن هشام بن عروة ، قال فيه : «فدعا بماء فنضحه عليه» .

وقال مالك وأبو معاوية وعبدُة ، عن هشام بن عروة : «فدعا بماء فصبه عليه» ، فدل ذلك أن النضح عندهم هو الصب .

ش : «هل فيها» أي في الآثار المذكورة «ما يدل على شيء مما ذكرنا» ، من أن النضح في هذه الآثار بمعنى الصب ، فوجدنا ذلك في الحديث الذي رواه عروة عن عائشة ، حيث صرح فيه بقوله : «صبوا عليه ماء صبا» .

وقد مضى في روايتها الأخرى : «فدعا بماء فنضحه عليه» فعلم أن المراد من النضح هو الصب ؛ لأن هذا الحديث قد روي بالفاظ مختلفة كما قد ذكرت ، ولكن كلها ترجع إلى معنى واحد وهو الصب ، لأن بعضها يفسر بعضها ، ولأن ما قلنا أقرب إلى المعقول وللمنقول .

وكذلك معنى اتباع الماء في روايتها الأخرى هو معنى الغسل ، والدليل عليه : أن رجلا إذا أصاب ثوبه شيء من النجاسة ثم أتبعه الماء حتى أذهب ، فإن ثوبه قد تطهر بلا خلاف . فعُلم أن معنى هذا أيضًا يرجع إلى الغسل والصب .

قوله : «وقد روى هذا الحديث» أي حديث عائشة الذي رواه عروة عنها : زائدة ابن قدامة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة وقال فيه «فدعا بهاء فنضحه عليه» .

وقد مر هذا فيما مضى في هذا الباب ، رواه الطحاوي عن ابن خزيمة ، عن عبد الله ابن رجاء ، عن زائدة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة .

وقال مالك في روايته : عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة : «فصبه عليه» . وكذا روى أبو معاوية محمد بن خازم الضرير في روايته عن هشام ، عن أبيه ، عن عنها .

وكذا روى عبدة بن سليمان ، عن هشام ، عن أبيه ، عنها .
فهذه ألفاظ مختلفة والمعنى واحد .

ومن هذا قال أبو عمر في «التمهيد» : هذه الآثار المرفوعة في هذا الباب غير متدافعة ولا متضادة .

يشير به إلى أن حاصل الجميع يرجع إلى معنى واحد وهو الصب .

ويؤيد ذلك أيضًا ما روي عن بعض الصحابة ومن بعدهم ، فقد روي عن أم سلمة قالت : «بول الغلام يصب عليه الماء صبًا ، وبول الجارية يغسل ، طعمت أو لم تطعم»^(١) ذكره البغوي والقرطبي في «مختصر التمهيد» .

وذكره الطبراني في «الأوسط» مرفوعاً^(١) ، وقد ذكرناه عن قريب .

وروى أبو داود في «سننه»^(٢) : ثنا عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج أبو معمر ، قال : ثنا عبد الوارث ، عن يونس ، عن الحسن ، عن أمه : «أنها أبصرت أم سلمة تصب على بول الغلام ما لم يطعم ، فإذا طعم غسلته ، وكانت تغسل بول الجارية» .

(١) سبق تخريجه .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ١٠٣ رقم ٣٧٩) .

وقال ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا وكيع ، عن معن ، عن منصور ، عن إبراهيم قال : «إن كان طَعِمَ غُسِلَ ، وإن لم يكن طَعِمَ صُبَّ عليه الماء» .
 ثنا وكيع ، عن واقد ، عن عطاء قال : «قال له رجل : يحمل أحدنا الصبي فيصبيه من أذاه ، قال : إن كان طَعِمَ غُسِلَ ، وإن لم يكن طَعِمَ صُبَّ عليه الماء» .
 ثنا وكيع ، عن إسرائيل ، عن جابر ، عن عامر قال : «يُصَبُّ الماء على بول الصبي» .
 ثنا محمد بن بكر ، عن ابن جريج قال : «قلت لعطاء : الصبي ما لم يأكل الطعام تغسل ثوبك من بوله وسلجحه»^(٢) أيضًا؟ قال : أرشش عليه الماء ، أو أصيب عليه قال : قلت : فالصبي يلحق قبل أن يأكل الطعام من السمن والعسل وذاك طعام؟
 قال : أرشش عليه أو أصيب عليه» [١/١٥٤ ق-ب] .

ثم إنه أخرج حديث عائشة رضي الله عنها هذا من أربع طرق صحاح :

الأول : عن محمد بن عمرو بن يونس التغلبي المعروف بالشوسي ، عن أبي معاوية محمد بن خازم - بالمعجمتين - الضرير ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه عروة بن الزبير ، عن عائشة قالت : «أتي رسول الله ﷺ بصبي يرضع ، فبال في حجره ، فدعا بقاء فصبه عليه» .

الثاني : عن ربيع بن سليمان المؤذن ، عن أسد بن موسى ، عن محمد بن خازم ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة .

الثالث : عن ربيع ، عن أسد ، عن عبدة بن سليمان الكلبي ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة .

وأخرجه العدني في «مسنده»^(٣) : ثنا محمد ، ثنا ابن عيينة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «كان رسول الله ﷺ يؤتى بالصبيان يدعو لهم ، فأتي بصبي فبال عليه ، فأتبع النبي ﷺ الماء بوله» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١١٤ رقم ١٢٩٦-١٢٩٩) .

(٢) السَّلْجُ : الغائط . انظر : «اللسان» و«المصباح» سلج .

(٣) وأخرجه مسلم في «صحيحه» (١/٢٣٧ رقم ٢٨٦) من طريق ابن نمير عن هشام به .

وأخرجه البزار في «مسنده»: ثنا عمرو، ثنا يحيى بن سعيد، نا هشام بن عروة، حدثني أبي، عن عائشة: «أن النبي ﷺ أتى بصبي فبال في حجره، فأتبع النبي ﷺ الماء بوله».

وأخرجه أحمد^(١): أيضاً عن يحيى عن هشام إلى آخره.

قوله: «ولم يغسله» أراد أنه لم يغسله بالعرك والعصر، كما في سائر النجاسات، والغرض هو الإزالة، فقد حصلت به.

الرابع: عن يونس بن عبد الأعلى، عن عبد الله بن وهب، عن مالك، عن هشام، عن عروة، عن عائشة.

وأخرجه في «موطئه»^(٢)، وكذا أخرجه النسائي^(٣)، وليس فيه «ولم يغسله».

ص: حدثنا فهد، قال: ثنا أحمد بن عبد الله بن يونس، قال: ثنا ابن شهاب، عن ابن أبي ليلى، عن عيسى بن عبد الرحمن، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي ليلى قال: «كنت عند رسول الله ﷺ فجيء بالحسن رضي الله عنه فبال عليه، فأراد القوم أن يُعجلوه، فقال: ابني ابني. فلما فرغ من بوله صب عليه الماء».

حدثنا فهد، قال: ثنا محمد بن سعيد قال: أنا وكيع، عن ابن أبي ليلى... فذكر مثله بإسناده.

حدثنا ابن أبي داود، قال: ثنا يحيى بن صالح، قال: ثنا زهير بن معاوية، عن عبد الله بن عيسى، عن جده عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه قال: «كنت جالسا عند رسول الله ﷺ وعلى بطنه أو على صدره حسن أو حسين، فبال عليه حتى رأيت بوله أساريع، فقمنا إليهن، فقال: دعوه. فدعا بهاء فضبه عليه».

(١) «مسند أحمد» (٥٢/٦) رقم (٢٤٣٠١).

(٢) «الموطأ» (٦٣/١) رقم (١١١).

(٣) «المجتبى» (١٥٧/١) رقم (٣٠٣).

ش: حديث أبي ليلى هذا أيضا قد دل على أن المراد من النضح الصب ؛ لأنه صرح فيه بالصب كما صرح في غيره بالنضح ، فمعناهما واحد لأن الحكم واحد ، والقضية واحدة .

وأخرجه من ثلاثة طرق :

الأول : عن فهد بن سليمان .

عن أحمد بن عبد الله بن يونس ، شيخ البخاري ومسلم ، وينسب إلى جده غالبا .
عن محمد بن مسلم بن أبي ليلى الفقيه الكوفي قاضيها ، فيه مقال ، وروى له الأربعة .

عن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، أخو محمد المذكور ، وثقه ابن معين ، وروى له الترمذي وأبو داود وابن ماجه .

عن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي ، والد عيسى المذكور .

عن أبي ليلى ، واسمه يسار ويقال : بلال ، ويقال : داود بن بلال بن بئيل بن أحيحة الأنصاري من الأوس قتل بصفين مع علي عليه السلام .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : ثنا وكيع ، عن ابن أبي ليلى ، عن أخيه عيسى ، عن أبيه عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن جده أبي ليلى قال : «كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء الحسين بن علي عليه السلام يحبو حتى جلس على صدره فبال عليه ، قال : فابتدرناه لنأخذه ، فقال : ابني ابني ، ثم دعا بماء فصبه عليه» .

قوله : «ابني ابني» كرر للتأكيد في محل النصب ؛ معناه : دعوا ابني ، دعوا ابني ، ولا تتعرضوا له . وإنما قال ذلك لغاية شفقه وحبه له ، ولأن فيه قطع بوله وذلك مما يضره ، كما قد نهى [عنه]^(٢) أم الفضل في حديث آخر بقوله : «لا تزرمي ابني

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١١٣ رقم ١٢٩٠) .

(٢) في «الأصل ، ك» : عن ، والمثبت هو الذي يقتضيه السياق .

لا تُزْرِمِي ابْنِي»^(١) أي لا تقطعي عليه البول ، وكما قد نهى عن قطع بول الأعرابي لما بال في مسجده .

الثاني : عن فهد ، عن محمد بن سعيد الأصبهاني ، عن وكيع ، عن محمد بن أبي ليلى ، عن عيسى بن عبد الرحمن [١/ق ١٥٥-أ] عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي ليلى .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : ثنا وكيع ، ثنا ابن أبي ليلى . . . إلى آخره نحو رواية ابن أبي شيبة [المذكورة]^(٣) آنفا .

الثالث : عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي .
عن يحيى بن صالح الوحاظي روى له الجماعة .
عن زهير بن معاوية بن حُذَيْج الكوفي ، روى له الجماعة .
عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي ، روى له الجماعة .

عن جده عبد الرحمن بن أبي ليلى ، روى له الجماعة .
عن أبي ليلى .

وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٤) : ثنا حسن بن موسى ، نا زهير ، عن عبد الله بن عيسى . . . إلى آخره نحوه ، غير أن روايته : «دعوا ابني ، لا تُفْزَعُوهُ حتى يقضي بوله ، ثم أتبعه الماء ، ثم قام فدخل بيت تمر الصدقة ودخل معه الغلام ، فأخذ تمره فجعلها في فيه ، فاستخرجها النبي ﷺ وقال : إن الصدقة لا تحل لنا» .

(١) أخرجه الحاكم في «مستدركه» (٣/١٩٧ رقم ٤٨٢٩) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١/١١٤ رقم ١٢٩١) .

(٢) «مسند أحمد» (٤/٣٤٧ رقم ١٩٠٧٩) .

(٣) في «الأصل ، ك» : المذكور .

(٤) «مسند أحمد» (٤/٣٤٨ رقم ١٩٠٨٢) .

قوله «أساريع» أي طرائق، واحدها أسروع ويسروع^(١) قاله في «النهاية»، وقال الجوهري: الأسروع واحد أساريع القوس، وهي خطوط فيها وطرائق.

قلت: المعنى رأيت بوله ذا طرائق وخطوط.

وانتصابه على الحال؛ لأن «رأيت» بمعنى أبصرت فلا تقتضي إلا مفعولا واحدا، ولكنه بتأويل مخططا كما تقول رأيت زيدا أسدا، أي: شجاعا، وبعث البرّ قفيزا بدرهم، أي: مسعرا وبعته يدا بيد، أي متناجزين. ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾^(٢) و﴿نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾^(٣) ونظائره كثيرة.

ص: حدثنا فهد قال: ثنا أبو غسان: قال: ثنا شريك، عن سماك، عن قابوس، عن أم الفضل قالت: «لما ولد الحسين عليه السلام قلت: يا رسول الله، أعطني - أو ادفعه إليّ - فلا كفله، أو أرضعه بلبني، ففعل، فأتيته به، فوضعه على صدره، فبال عليه فأصاب إزاره، فقلت له: يا رسول الله، أعطني إزارك أغسله. قال: إنما يصب على بول الغلام ويغسل بول الجارية».

قال أبو جعفر رحمته الله: فهذه أم الفضل في حديثها هذا: «إنما يصب بول الغلام» وفي حديثها الذي ذكرناه في الفصل الأول: «إنما يتنضح من بول الغلام» فلما ذكرنا كذلك ثبت أن النضح الذي «أراد به»^(٤) في الحديث الأول، هو الصب المذكور هاهنا؛ حتى لا يتضاد الأثران.

وهذا أبو ليلى عليه السلام فلم يختلف عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صب على البول الماء.

(١) يسروع: كذا ضبطها في الأصل، ك بفتح الياء، والذي في «النهاية» (٣٦١/٢) بضمها بضبط القلم، وفتح الياء هو الأصل، إلا أنهم ضموها هنا اتباعاً لضمة الراء، وانظر «اللسان»، و«القاموس» (سرع).

(٢) سورة النساء، آية: [٨٨].

(٣) سورة الأعراف، آية: [٧٣]، وسورة هود، آية: [٦٤].

(٤) كذا في «الأصل، ك»، و«شرح معاني الآثار» (٩٤/١).

ثبت بهذه الآثار أن حكم بول الغلام هو الغسل ؛ إلا أن ذلك الغسل يجزئ منه الصب ، وأن حكم بول الجارية هو الغسل أيضا ، وفرق في اللفظ بينهما وإن كانا مستويين في المعنى التي ذكرنا : من ضيق المخرج وسعته ، فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار .

وأما وجهه من طريق النظر : فإننا رأينا الغلام والجارية حكم أبوالهما سواء بعدما يأكلان الطعام ، فالنظر في ذلك أن يكونا أيضا سواء قبل أن يأكلا الطعام ، فإذا كان بول الجارية نجسا ، فبول الغلام أيضا نجس وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن - رحمهم الله - .

ش : أشار بهذا إلى تأكيد ما ادعى من أن النضح في هذا الباب بمعنى الصب والبرهان عليه : أن أم الفضل لبابة بنت الحارث قد روي عنها حديثان : أحدهما فيه النضح وهو الذي مر في أول هذا الباب ، والثاني فيه الصب ، فحمل النضح على الصب الذي في هذا الحديث ؛ دفعا لتضاد الأثرين كما هو الأصل في باب التعارض ، وعملا بالحديثين .

وإسناد هذا حسن جيد .

وأبو غسان اسمه مالك بن إسماعيل النهدي ، شيخ البخاري .

وشريك هو ابن عبد الله النخعي ، روى له مسلم في المتابعات واحتج به الأربعة .

وسماك - بكسر السين - هو ابن حرب ، روى له الجماعة إلا البخاري ، وقابوس

ابن المخارق الكوفي ، وثقه ابن حبان .

وأم الفضل هي لبابة بنت الحارث ، أخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : ثنا عفان ، نا وهيب ، ثنا أيوب ، عن صالح

أبي الحليل ، عن عبد الله بن الحارث ، عن أم الفضل قالت : «أتيت [١/ق ١٥٥-ب] النبي ﷺ فقلت : إني رأيت في منامي أن في بيتي - أو في حجرتي - عضوا من

(١) «مسند أحمد» (٦/٣٣٩ رقم ٢٦٩٢١) .

أعضائك . قال : تلد فاطمة - إن شاء الله - غلاما فتكفليته ، فولدت فاطمة عليها السلام حسينا ، فدفعه إليها ، فأرضعته بلبن قثم ، وأتيت به النبي صلى الله عليه وآله يوما أزوره ، فأخذه النبي صلى الله عليه وآله فوضعه على صدره فبال ، فأصاب إزاره [فزخخت] ^(١) بيدي بين كتفيه ، فقال : أوجعت ابني أصلحك الله - أو قال : - رحمك الله - فقلت : أعطني إزارك أغسله . قال : إنما يغسل بول الجارية ، ويصب على بول الغلام» .

وأخرجه الطبراني ^(٢) : أيضا نحوه ، وفي آخره : «دعي ابني ، فإن ابني ليس بنجس ، ثم دعا بماء فصبه عليه» .

قلت : ميلاد الحسين بن علي عليه السلام في السنة الثالثة من الهجرة في رمضان .

قوله : «وهذا أبو ليلى . . . إلى آخره» كأنه جواب عن سؤال مقدر ؛ تقريره أن يقال : ما وجه ترجيح معنى الصب على معنى النضح ، فلم لا يجعل الأمر بالعكس ؟ فأجاب عنه بأن أبا ليلى عليه السلام لم يختلف عنه فمرة روى بالصب ، ومرة بالنضح ، فعلم من ذلك أن الصب هو الأصل وأن ما ورد في لفظ النضح وغيره ففي الحقيقة يرجع إلى معنى الصب .

قوله : «وفرق في اللفظ بينهما» أي بين الغلام والجارية . وهذا أيضا كأنه جواب عن سؤال مقدر ، تقريره أن يقال : إذا كان حكم بول الغلام الغسل كبول الجارية ، فما الفائدة في أنه صلى الله عليه وآله فرق بينهما حيث قال في الغلام بالنضح أو الرش أو الصب أو الاتباع بالماء ، وقال في حق بول الجارية بالغسل ؟

فأجاب عنه بقوله : وقد فرق رسول الله صلى الله عليه وآله بينهما وإن كانا مستويين في المعنى للعلة التي ذكرنا فيما مضى ؛ أن مخرج بول الغلام ضيق فيخرج بوله مستقيما ويقع مجتمعا ، وأن مخرج بول الجارية واسع فيخرج بولها مترششا ، فيقع متفرقا ، كما قد قررناه فيما مضى ، والباقي ظاهر ، والله أعلم .

(١) في «الأصل ، ك» : «فدححت» ، وهو تحريف ، والمثبت من «مسند أحمد» ، والرخ : هو الدفع . انظر «النهاية» (٢/ ٢٩٨) .

(٢) «المعجم الكبير» (٢٥/ ٢٧ رقم ٤٢) .

ص: باب: الرجل لا يجد إلا نبيذ التمر هل يتوضأ به أويتميم؟

ش: أي هذا باب في بيان حال الرجل الذي لا يجد إلا نبيذ التمر هل يتوضأ به لأجل الصلاة ، أو يتركه ويتميم بالصعيد؟
والنبيذ فَعِيل بمعنى مفعول ، من نَبَذْتُ الشيء إذا طرحته ، وهو الماء الذي تُنْبَذ فيه قمرات لتخرج حلاوتها إلى الماء .

وفي «النهاية» لابن الأثير : النبيذ ما يعمل من الأشربة من التمر والزبيب والعسل والحنطة والشعير وغير ذلك ، يقال : نبذت التمر والعنب ، إذا تركت عليه الماء ليصير نبيذاً ، فصرف من مفعول إلى فاعل ، وانتبذته اتخذته نبيذاً ، وسواء كان مسكراً أو غير مسكر فإنه يقال له : نبيذ ، ويقال للخمير المعتصر من العنب : نبيذ ، كما يقال للنبيذ : خمر .

وقال ابن فارس في «المجمل» : نبذت الشيء أنبذه ، إذا ألقيته من يدك ، والنبيذ التمر يلقي في الآنية ويصب عليه الماء .

قلت : هو من باب فَعَلَ يَفْعَلُ بالفتح في الماضي والكسر (في) ^(١) المضارع ، كَضَرَبَ يَضْرِبُ ، وكذا ذكره صاحب «الدستور» في هذا الباب .

وقال ابن سيده : النبذ طرحك الشيء ، وكل طرح نبذ ، والنبيذ الشيء المنبوذ ، والنبيذ ما نبذته من عصير ونحوه ، وقد نَبَذَ وَانْتَبَذَ وَنَبَذَ .

وفي «الصحاح» : العامة تقول : أنبذت وكذا ذكر في كتاب «الشرح» لابن درستويه ، وذكر اللحياني في «نوادره» : ومن حط الحامض : أنبذت ، لغة ولكنها قليلة .

وذكره أيضاً ثعلب في كتاب «فعلت وأفعلت» .

(١) تكررت في «الأصل» .

وفي «الجامع» للقزاز : أكثر الناس يقولون : نبذت النبيذ . بغير ألف .

وحكى الفراء عن الرؤاسي : أنبذت النبيذ ، قال ولم أسمعها أنا من العرب .

وفي «العُباب» : وأنبذت النبيذ ، لغة عامية ، وَنَبَذْتُ الشيء تنبيذاً ، شُدُّدٌ للمبالغة ، ثم المناسبة بين البابين من حيث إن كُلا منهما يشتمل على حكم يرجع إلى حال المكلف من الصحة والفساد .

ص : حدثنا ربيع المؤذن ، قال : أخبرنا أسد ، قال : أنا ابن لهيعة ، قال : أنا قيس ابن الحجاج [١/١٥٦ق-أ] عن حنش الصنعاني ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : «أن ابن مسعود رضي الله عنه خرج مع النبي ﷺ ليلة الجن ، فسأله رسول الله ﷺ : أمعك يا ابن مسعود ماء؟ قال : معي نبيذ في إداوتي : فقال رسول الله ﷺ : تعال ، أضُبِّ عليّ . فتوضأ به وقال : شراب وطهور .

ش : رجاله ثقات ما خلا عبد الله بن لهيعة ، فإن فيه مقالا .

وحنش - بفتح الحاء المهملة والنون وبالشين المعجمة - ابن عبد الله الصنعاني ، من صنعاء دمشق ، والنون في النسبة زائدة .

وأخرجه ابن ماجه^(١) : عن العباس بن الوليد الدمشقي ، عن مروان بن محمد ، عن ابن لهيعة . . . إلى آخره ، ولفظه : «قال لابن مسعود : معك ماء؟ قال : لا ، إلا نبيذ في سَطِيحَةٍ . فقال رسول الله ﷺ تمرّة طيبة وماء طهور ، ضُبِّ عليّ . قال : فصبيت عليه فتوضأ به» .

قوله «ليلة الجن» أي في ليلة حضرت فيها الجن عند رسول الله ﷺ وكانوا من جن نُصِيِّين ، قيل : كانوا بين الثلاثة إلى العشرة ، وقيل : كانوا من الشَّيْصِيَّان وهم أكثر الجن عدداً ، وعامة جنود إبليس منهم . ويقال : إن الجن كانت تسترق السمع ، فلما حُرِسَت السماء وَرُجِمُوا بالشهب ، قالوا : ما هذا إلّا لنبا حدث ، فنهض سبعة نفر - أو

(١) «سنن ابن ماجه» (١/١٣٥ رقم ٣٨٥) . .

تسعة - من أشرف جن نصيبين ، أو نيتوي منهم رُوبَعَةٌ ، فضربوا في الأرض حتى بلغوا تهامة ، ثم اندفعوا إلى وادي نخلة ، فوافوا رسول الله ﷺ ، وهو قائم في جوف الليل يصلي - أو في صلاة الفجر - فاستمعوا القرآن ، وذلك حين مُثَصِّرِهِ من الطائف ، حين خرج إليهم يستنصرهم ، وفي رواية أخبر رسول الله ﷺ ابن مسعود لما خرج معه ، فقال : « أولئك جن نصيبين » ، وكانوا اثني عشر ألفاً ، وكانت السورة التي قرأها رسول الله ﷺ : ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ ^(١) .

قوله : « أمك ماء » الهمزة فيه للاستفهام ، وليست في رواية ابن ماجه .

قوله : « في إداوتي » الإداوة - بكسر الهمزة - إناء صغير من جلد يتخذ للماء ، كالسطيحة ونحوها ، وجمعها أدواي على وزن فعالي بالفتح .

قوله : « أصبب » أمرٌ من : صَبَّ يَصُبُّ ، خرج على الأصل ، ويجوز فيه صَبَّ ، بالإدغام مع الحركات الثلاث في الباء ، كما في قولك مَدَّ وَاَمَدَّدُ .

قوله : « شراب » مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي هذا شراب أو هو شراب .

و« طهور » بفتح الطاء بمعنى مطهر ، والمعنى أنه جامع للصفتين ، الأولى : كونه مشروباً حلواً ، والثانية : كونه مطهراً للحدث .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو عمر ، قال : أنا حماد بن سلمة ، قال : أخبرني علي بن زيد بن جدعان ، عن أبي رافع مولى آل عمر ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : « أنه كان مع النبي ﷺ ليلة الجن ، وأن رسول الله ﷺ احتاج إلى ماء يتوضأ به ، ولم يكن معه إلا النبيذ ، فقال النبي ﷺ : تمر طيبة وماء طهور ، فتوضأ به رسول الله ﷺ » .

ش : أبو بكرة : بكَّار القاضي .

وأبو عمر - بضم العين وفتح الميم - هو حفص بن عمر الضريير ، مشهور باسمه وكنيته ، روى عنه أبو داود وابن ماجه وأحمد .

(١) سورة العلق ، آية : [١] .

وعلي بن زيد بن عبد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان أبو الحسن البصري المكفوف ، فيه اختلاف ، روى له الأربعة ، ومسلم مقرونا بثابت البناني . وأبو رافع : نفي الصائغ المدني نزيل البصرة ، مولى ابن عمر بن الخطاب ، روى له الجماعة .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) ، والدارقطني في «سننه»^(٢) : عن أبي سعيد مولى بني هاشم ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن أبي رافع ، عن ابن مسعود : «أن النبي ﷺ قال له ليلة الجن : أمعك ماء؟ قال : لا . قال : أمعك نبيذ؟ - قال : أحسبه - قال : نعم . فتوضأ به»^(٣) .

قوله : «وأن رسول الله ﷺ عطف على «أنه كان» .

قوله : «يتوضأ به» جملة في محل الجر لأنها صفة لقوله : «ماء» .

قوله : «تمر» خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو ، أو : الذي ، معك تمر و«طيبة» صفتها ، والطيب خلاف الخبيث ، والمعنى : لم يخرج الماء عن طهوريته لوقوع التمرة الطيبة فيه .

ص : فذهب قوم إلى أن من لم يجد إلا نبيذ التمر في سفره توضأ به ، واحتجوا في ذلك بهذه الآثار ، ومن ذهب إلى ذلك أبو حنيفة رحمته الله .

ش : أراد بالقوم هؤلاء : عكرمة والأوزاعي [١/١٥٦ ق-ب] وحيدا صاحب الحسن بن حي وإسحاق ، فإنهم ذهبوا إلى جواز التوضؤ بنبيذ التمر عند عدم الماء المطلق ، وإليه ذهب أيضا أبو حنيفة .

(١) «مسند أحمد» (١/٤٤٩ رقم ٤٢٩٦) من طريق أبي زيد مولى عمرو بن حريث .

(٢) «سنن الدارقطني» (١/٧٧ رقم ١٤) .

(٣) وقال الدارقطني : علي بن زيد ضعيف ، وأبو رافع لم يثبت سماعه من ابن مسعود ، وليس هذا الحديث في مصنفات حماد بن سلمة .

وفي «المغني» لابن قدامة : وروي عن علي عليه السلام أنه كان لا يرى بأساً بالوضوء بنيذ التمر وبه قال الحسن والأوزاعي .

وقال عكرمة : النيذ وضوء من لم يجد الماء .

وقال إسحاق : النيذ الحلو أحب إلي من التيمم ، وجمعها أحب إلي .

وعن أبي حنيفة كقول عكرمة ، وقيل عنه : يجوز الوضوء بنيذ التمر إذا طبخ واشتد ، عند عدم الماء في السفر ؛ لحديث ابن مسعود .

وفي «أحكام القرآن» لأبي بكر الرازي : عن أبي حنيفة في ذلك ثلاث روايات .

أحدها : يتوضأ به ، ويشترط فيه التيمم ، قال : وهذه هي المشهورة .

وقال قاضي خان : وهو قوله الأول ، وبها قال زفر .

والثانية : يتيمم ولا يتوضأ ، رواها عنه نوح بن أبي مريم وأسد بن عمرو والحسن بن زياد ، قال قاضي خان : هو الصحيح عنه ، وقوله الآخر ، والذي رجح إليها ، وبها قال أبو يوسف وأكثر العلماء واختيار الطحاوي .

والثالثة : روى عنه الجمع بينهما ، وهذا قول محمد ، وقال صاحب «المحيط» : صفة هذا النيذ أن يلقى في الماء تمرات حتى يأخذ الماء حلاوتها ، ولا يشتد ولا يسكر ، فإن اشتد حرم شربه ، فكيف الوضوء وإن كان مطبوخاً؟! فالصحيح أنه لا يتوضأ به .

وقال في «المفيد» : إذا أُلقي فيه تمرات فحلا ، ولم يزل عنه اسم الماء ، وهو رقيق ، فيجوز الوضوء به بلا خلاف بين أصحابنا ، ولا يجوز الاغتسال به ، خلاف ما قاله في «المبسوط» من أنه يجوز الاغتسال به .

وقال الكرخي : المطبوخ أدنى طبخة يجوز الوضوء به ، إلا عند محمد .

وقال الدباس : لا يجوز .

وفي «البدائع»: واختلف المشايخ في جواز الاغتسال بنبذ التمر على أصل أبي حنيفة، فقال بعضهم: يجوز لاستوائهما في المعنى.

ثم لا بد من تفسير نبذ التمر الذي فيه الخلاف؛ وهو أن يُلقَى في الماء شيء من التمر فتخرج حلاوته إلى الماء، وهكذا ذكر ابن مسعود رضي الله عنه في تفسير النبذ الذي توضع به النبي ﷺ فقال: «تميرات ألقيتها في الماء»، لأن من عادة العرب أنها تطرح التمر في الماء الملح ليحلو. فإدام رقيقا، حلوا أو قارصا، يتوضأ به عند أبي حنيفة، وإن كان غليظا كالزُب، لا يجوز التوضؤ به، وكذا إذا كان رقيقا لكنه علا واشتد وقذف بالزبد؛ لأنه صار مسكرا، والمسكر حرام، فلا يجوز التوضؤ به، لأن النبذ الذي توضع به رسول الله ﷺ كان رقيقا حلوا، فلا يلحق به الغليظ.

والنبذ إذا كان نِيًّا^(١) أو كان مطبوخا أدنى طبخة، فما دام قارصا أو حلوا، فهو على الخلاف. وإن علا واشتد وقذف بالزبد، ذكر القدوري في شرحه «مختصر الكرخي» الاختلاف فيه بين الكرخي وأبي طاهر الدباس: على قول الكرخي يجوز، وعلى قول أبي طاهر لا يجوز.

وذكر القاضي في شرحه «مختصر الطحاوي» وجعله على الاختلاف في شربه، فقال: على قول أبي حنيفة يجوز التوضؤ به كما يجوز شربه، وعند محمد لا يجوز كما لا يجوز شربه، وأبو يوسف فرق بين الوضوء والشرب فقال: يجوز شربه ولا يجوز التوضؤ به، لأنه لا يرى التوضؤ بالنبذ الحلو، فبالمر المطبوخ أولى، وأما نبذ الزبيب وسائر الأنبة فلا يجوز الوضوء بها عند عامة العلماء، وقال الأوزاعي: يجوز التوضؤ بالأنبة كلها، نِيًّا كان النبذ أو مطبوخا، حلوا كان أو مرًا، قياسا على نبذ التمر.

ص: وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا: لا يتوضأ بنبذ التمر، ومن لم يجد غيره تيمم ولم يتوضأ به، ومن ذهب إلى هذا القول أبو يوسف رحمته الله.

(١) نِيًّا: - بكسر النون وتشديد الباء - أصلها: نِيء، ومعناها - كما في «المصباح» - كل شيء شأنه أن يعالج بطبخ أو شيء، ولم ينضج، وانظر: «اللسان» أيضًا.

ش: أي وخالف القوم المذكورين جماعة آخرون؛ وأراد بهم: عطاء بن أبي رباح والثوري والحسن البصري ومالك والشافعي وأحمد وأبا عبيد وأبا ثور وداود، فانهم [١/ق ١٥٧-أ] ذهبوا إلى جواز التوضؤ بنبيذ التمر، سواء كان في الحضر أو في السفر، وعمن ذهب إلى ذلك الإمام أبو يوسف.

وفي «مصنف»^(١) ابن أبي شيبة: نا وكيع، قال: نا سفيان، عمن سمع الحسن يقول: «لا يتوضأ بنبيذ ولا لبن».

ص: وكان من الحجة لأهل هذا القول على أهل القول الأول: أن عبد الله بن مسعود إنما روي عنه ما ذكرنا في أول هذا الباب من الطرق التي وصفنا، وليست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجة عند من يقبل خبر الواحد، ولم يجيء أيضا المجيء الظاهر، فيجب العمل على من يستعمل الخبر إذا تواترت الروايات به. فهذا مما لا يجب استعماله له لما ذكرناه على مذهب الفرقتين اللتين ذكرنا.

ش: أشار بهذا إلى أن الآثار التي احتجت بها أهل المقالة الأولى آثار ضعيفة، لأن في طرقها ضعفاء، وفي طرق بعضها مما رواه غير الطحاوي من لا يعرف ومن لا خير فيه، ألا ترى إلى الحديث الذي رواه أبو داود^(٢) والترمذي^(٣) وابن ماجه^(٤): عن شريك، عن أبي فزارة، عن أبي زيد، عن عبد الله بن مسعود: «أن النبي ﷺ قال في ليلة الجن: ماذا في إداوتك؟ قال: نبيذ، قال: تمر طيبة وماء طهور» فذكروا فيه ثلاث علل.

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٦١ رقم ٦٥٠).

(٢) «سنن أبي داود» (١/٢١ رقم ٨٤).

(٣) «جامع الترمذي» (١/١٤٧ رقم ٨٨).

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/١٣٥ رقم ٣٨٤).

الأولى : جهالة أبي زيد ؛ فقد قال الترمذي^(١) : أبو زيد رجل مجهول لا يعرف له غير هذا الحديث .

وقال ابن حبان في كتاب «الضعفاء»^(٢) : أبو زيد شيخ يروي عن ابن مسعود ، وليس يُدرى من هو ، ولا يعرف أبوه ولا بلده ، ومن كان بهذا النعت ، ثم لم يرو إلا خبرا واحدا خالف فيه الكتاب والسنة والإجماع والقياس ، استحق مجانبته .

وقال ابن أبي حاتم في كتاب «العلل»^(٣) : سمعت أبا زرعة يقول : حديث أبي فزارة في الوضوء بالنيذ ليس بصحيح ، وأبو زيد مجهول .

وذكر ابن عدي عن البخاري قال : أبو زيد الذي روى حديث ابن مسعود في الوضوء بالنيذ مجهول لا يعرف بصحبة عبد الله ، ولا يصح هذا الحديث عن النبي ﷺ وهو خلاف القرآن .

العلة الثانية : هي التردد في أبي فزارة ؛ ف قيل : هو راشد بن كيسان ، وهو ثقة أخرج له مسلم ، وقيل : هما رجلان ، وأن هذا ليس براشد بن كيسان ، وإنما هو رجل مجهول . وقد نقل عن الإمام أحمد أنه قال : أبو فزارة في حديث ابن مسعود رجل مجهول .

وذكر البخاري أن أبا فزارة العبسي غير مسمى ، فجعلها اثنين .

العلة الثالثة : هي إنكار كون ابن مسعود شهد ليلة الجن ؛ وذلك لما روى مسلم^(٤) : من حديث الشعبي ، عن علقمة قال : «سألت ابن مسعود : هل شهد منكم أحد مع رسول الله ﷺ [ليلة الجن]؟» قال : لا . الحديث .

(١) «جامع الترمذي» (١/١٤٧ رقم ٨٨) .

(٢) «المجروحين» (٣/١٥٨) .

(٣) «العلل» (١/١٧) .

(٤) «صحيح مسلم» (١/٣٣٢ رقم ٤٥٠) .

(٥) سقط من «الأصل ، ك» والمثبت من «صحيح مسلم» .

وفي لفظ له ^(١) قال : «لم أكن مع النبي ﷺ ليلة الجن ، وودت أني كنت معه» .
وما روى أبو داود ^(٢) : عن علقمة قال : «قلت لابن مسعود : من كان منكم مع
النبي ﷺ [ليلة الجن] ^(٣)؟ قال : ما كان معه منا أحد» .
ورواه الترمذي ^(٤) : أيضا في تفسير سورة الأحقاف ، ورواه الطحاوي أيضا ،
على ما يأتي إن شاء الله تعالى .
قلت : هذا الحديث رواه جماعة عن أبي فزارة ؛ فرواه عنه شريك كما أخرجه
الترمذي ^(٥) وأبو داود ^(٦) .
ورواه عنه سفيان والجراح بن مليح كما أخرجه ابن ماجه ^(٧) .
ورواه عنه إسرائيل كما أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» ^(٨) ، ورواه عنه قيس بن
الربيع كما أخرجه عبد الرزاق أيضا ^(٩) .
والجهالة عند المحدثين تزول برواية اثنين فصاعدا ، فأين الجهالة بعد ذلك؟! إلا
أن يراد جهالة الحال ؛ هذا وقد صرح ابن عدي بأنه راشد بن كيسان فقال : مدار
هذا الحديث على أبي فزارة عن أبي زيد ، وأبو فزارة اسمه راشد بن كيسان وهو
مشهور ، وأبو زيد عمرو بن حريث مجهول .
وحكي عن الدارقطني أنه قال : أبو فزارة ، في حديث النبيذ ، اسمه راشد بن
كيسان .

(١) «صحيح مسلم» (١/ ٣٣ رقم ٤٥٠) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٢١ رقم ٨٥) .

(٣) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «سنن أبي داود» .

(٤) «جامع الترمذي» (٥/ ٣٨٢ رقم ٣٢٥٨) .

(٥) «جامع الترمذي» (١/ ١٤٧ رقم ٨٨) .

(٦) «سنن أبي داود» (١/ ٢١ رقم ٨٤) .

(٧) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٣٥ رقم ٣٨٤) .

(٨) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٧٩ رقم ٦٩٣) من طريق الثوري وإسرائيل عنه .

(٩) ومن طريقه رواه الطبراني في «الكبير» (١٠/ ٦٣ رقم ٩٩٦٢) .

وقال ابن عبد البر في كتاب «الاستيعاب»: أبو فزارة العبسي راشد بن كيسان ثقة عندهم .

وقولهم أيضاً «أبو زيد مجهول» فيه نظر من حيث أن أربعة عشر رجلاً رَوَوْه عن عبد الله بن مسعود كما رواه أبو زيد [١/١٥٧-ب] ^(١) مع النبي ﷺ في خبر أجمع الفقهاء على العمل به ، وهو «أنه طلب منه ثلاثة أحجار ، فأتاه بحجرين وروثه . . .» الحديث ، وقال ابن العربي : في البعض صحبه ، واستوقفه ويُعَدُّ عنه ﷺ ، ثم عاد إليه فصَحَّح أنه لم يكن معه غير الجن ، لا نفس الخروج .

وفي «البدائع» ^(٢) : ولأبي حنيفة ما روى ابن مسعود أنه قال : «كنا أصحاب النبي ﷺ جلوساً في بيته ، فدخل علينا رسول الله ﷺ فقال : ليقم منكم من ليس في قلبه مثقال ذرة من كبر . فقامت - وفي رواية : فلم يقم منا أحد ، فأشار إليَّ بالقيام ، فقامت - ودخلت البيت فترَوَّدت إداوة من نبيذ ، فخرجت معه ، فخط لي خطأً ، فقال : إن خرجت من هذا لم ترني إلى يوم القيامة ، فقامت قائماً حتى انفجر الصبح ، فإذا أنا برسول الله ﷺ وقد عرق جبينه كأنه [حارب جناً] ^(٣) ، فقال لي : يا ابن مسعود ، هل معك ما أتوضأ به؟ فقلت : لا إلا نبيذ تمر في إداوة ، فقال : تمر طيبة وماء طهور . فأخذ ذلك وتوضأ وصلى الفجر» .

وكذا جماعة من الصحابة منهم : علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم كانوا يجوزون التوضؤ بنبيذ التمر .

وروي عن النبي ﷺ : «توضؤوا بنبيذ التمر ، ولا توضؤوا باللبن» .

وروي عن أبي العالية أنه [قال] ^(٤) : «كنت في جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ

(١) هذا السياق يشعر أن هاهنا سقط ، والله أعلم .

(٢) «بدائع الصنائع» (١/١٦) .

(٣) في «الأصل ، ك» : حاد رحباً ، والمثبت من البدائع .

(٤) في «الأصل ، ك» : قالت ، وهو تحريف ، والمثبت من «بدائع الصنائع» .

في سفينة في البحر، فحضرت الصلاة فقني ماؤهم، ومعهم نبيذ التمر، فتوضأ بعضهم بماء البحر وكره الوضوء بنبيذ التمر، وتوضأ بعضهم بنبيذ التمر وكره الوضوء بماء البحر» وهذا حكاية لا إجماع، فإن من كان يتوضأ بماء البحر كان يعتقد [جواز]^(١) التوضؤ بماء البحر، فلم يتوضأ بالنبيذ لكونه واجدا للماء المطلق، ومن كان يتوضأ بالنبيذ كان لا يرى ماء البحر طهورا وكان يقول هو سخطة ونقمة، كأنه لم يبلغه قوله الصلوة في صفة البحر: «هو الطهور ماؤه الحل ميتة» فيتوضأ بنبيذ التمر لكونه عادما للماء الطاهر.

وبه تبين أن الحديث ورد مورد الشهرة والاستفاضة، حتى عمل به الصحابة وتلقوه بالقبول، فصار مؤجبا علما استدلاليا، كخبر المعراج، والقدر خيره وشره من الله تعالى، وأخبار الرؤية والشفاعة، وغير ذلك مما كان الراوي في الأصل واحدا ثم اشتهر وتلقته العلماء بالقبول، ومثله مما ينسخ به الكتاب، انتهى.

قلت: قد عملت الصحابة بهذا الحديث على ما في «سنن الدارقطني»^(٢): عن عبد الله بن [محمر]^(٣)، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «النبيذ وضوء من لم يجد الماء».

وأخرج أيضا^(٤): عن الحارث، عن علي رضي الله عنه: «أنه كان لا يرى بأسا بالوضوء بالنبيذ».

وروي أيضا في «سننه»^(٥): من حديث مجاعة، عن أبان، عن عكرمة، عن

(١) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «بدائع الصنائع».

(٢) «سنن الدارقطني» (١/٧٦ رقم ٨) وقال: ابن محمر متروك الحديث.

(٣) في «الأصل، ك» محرز، بزاي في آخره، وهو تصحيف، والصواب محرز، آخره راء، كما في «سنن الدارقطني»، ومصادر ترجمته.

(٤) «سنن الدارقطني» (١/٧٨ رقم ٢٠) وقال: تفرد به حجاج بن أرطاة، لا يحتج بحديثه.

(٥) «سنن الدارقطني» (١/٧٦ رقم ٩) وقال: أبان هو ابن أبي عياش، متروك الحديث، ومجاعة ضعيف.

ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا لم يجد أحدكم ماء ووجد النيذ فليتوضأ به » قال : المحفوظ من قول عكرمة ، غير مرفوع إلى النبي ﷺ ولا إلى ابن عباس .

وقال البيهقي : هذا حديث واو .

قلت : (هذا)^(١) مجرد دعوى منه فلا تقبل .

وقال أبو بكر الرازي في كتاب «أحكام القرآن» : رَوَى الوضوء بالنيذ عن النبي ﷺ أبو مامة رضي الله عنه أيضا .

فإن قيل : هذا الحديث من أخبار الآحاد ، وردَ على مخالفه الكتاب ، ومن شرط ثبوت خبر الآحاد ألا يخالف الكتاب ، فإذا خالف لا يثبت ، أو يثبت لكنه نُسَخ ؛ لأنه كان بمكة ، وهذه الآية - أعني قوله تعالى : ﴿ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا ﴾^(٢) نزلت بالمدينة ، وقال ابن القصار من المالكية ، وابن حزم : من ذهب إلى أنه وإن صح يكون منسوخا ؛ لأنه كان بمكة ، ونزول قوله تعالى : ﴿ تَجِدُوا مَاءً ﴾^(٣) كان بالمدينة . وقال ابن حزم^(٤) : «نزول أمر الوضوء كان بالمدينة» .

قلت : قد ذكر لك أن الحديث ورد مورد الشهرة والاستفاضة حتى عمل به الصحابة وتلقوه بالقبول ، فصار موجبا علما استدلاليا ، ومثله مما ينسخ به الكتاب . مع أنه لا حجة لهم في الكتاب ؛ لأن عدم نيذ التمر في الأسفار ، يسبق عدم الماء عادة ؛ لأنه أعسر وجودا من الماء ، وتعليق جواز التيمم بعدم الماء تعليق بعدم النيذ دلالة . فكأنه قال : فلم تجدوا [١/١٥٨ق-أ] ماء ، ولا نيذ تمر ، فتيمموا ، إلا أنه لم ينص عليه لثبوته عادة .

يؤيد هذا ما ذكرنا من فتاوى نجباء الصحابة رضي الله عنهم في زمان استند فيه باب الوحي ، وأنهم كانوا أعرف الناس بالناسخ والمنسوخ ، فتبطل دعوى النسخ .

(١) كذا في «الأصل ، ك» .

(٢) سورة المائدة ، آية : [٦] .

(٣) سبق تخرجه .

(٤) «المحلل» [١/٢٠٤] .

وقول ابن حزم^(١) : «نزل أمر الوضوء كان بالمدينة» ، يرده ما ذكره الطبراني في «الكبير»^(٢) والدارقطني^(٣) «أن جبريل عليه السلام نزل على رسول الله ﷺ بأعلى مكة ، فهمز له بعقبه ، فأنبع الماء ، وعلمه الوضوء» .

وقال السهيلي : الوضوء مكى ، ولكنه مدني التلاوة ، وإنما قالت عائشة رضي الله عنها : «آية التيمم» ، ولم تقل «الوضوء» ؛ لأن الوضوء كان مفروضاً قبل ، غير أنه لم يكن قرآناً يُثلى حتى نزلت آية التيمم .

وقال أبو بكر الرازي في «أحكام القرآن» : يستدل بقوله تعالى : ﴿قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾^(٤) الآية على جواز الوضوء بنبذ التمر من وجهين .

أحدهما : قوله تعالى : ﴿وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ عموم في جميع المائعات ؛ لأنه يسمى غاسلاً بها ، إلا ما قام الدليل فيه ، ونبذ التمر مما قد شمله العموم .

الثاني : قوله : ﴿تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا﴾^(٥) فإنما أباح التيمم عند عدم كل جزء من الماء ؛ لأنه لفظ مُتَكَرِّرٌ يتناول كل جزء منه ، سواء كان مخالطاً بغيره ، أو منفرداً بنفسه ، ولا يمتنع أحد أن يقول في نبذ التمر : ماء ، فلما كان كذلك وجب ألا يجوز التيمم مع وجوده ، بالظاهر .

ويدل على ذلك أن النبي ﷺ توضأ بمكة قبل نزول الآية في التيمم ، وقبل أن تُقْلَ من الماء إلى بدل ، فدل على أنه توضأ به ، على أنه بقي حكم الماء الذي فيه ، لا على وجه البدل عن الماء ؛ إذ قد توضأ به في وقت كانت الطهارة مقصورة على الماء بدون غيره ، والله أعلم .

(١) سبق تخريجه .

(٢) «المعجم الكبير» (٥/ ٨٥ رقم ٤٦٥٧) بنحوه من حديث أسامة بن زيد ، عن أبيه .

(٣) سنن الدارقطني (١/ ١١١ رقم ١ ، ٢) بنحوه أيضاً مثل رواية الطبراني .

(٤) سورة المائدة ، آية : [٦] .

(٥) سبق تخريجه .

ص: فإن قال قائل: الآثار الأول أول من هذا؛ لأنها متصلة وهذا منقطع، لأن أبا عُبَيْدة لم يسمع من أبيه شيئاً.

قيل له: ليس من هذه الجهة احتجنا بكلام أبي عُبَيْدة، إنما احتجنا به لأن مثله، على تقدمه في العلم، وموضعه من عبد الله، وخالطته بخاصته من بعده، لا يخفى عليه مثل هذا من أموره، فجعلنا قوله ذلك حجة فيما ذكرنا، لا من طريق الذي وصفت.

ش: السؤال والجواب ظاهران، وأراد بالاتصال اتصال الإسناد، وبالانقطاع انقطاعه.

وقال الترمذي: لا يعرف اسم أبي عُبَيْدة، ولم يسمع من أبيه شيئاً. وقال أبو داود: كان أبو عبيدة يوم مات أبوه ابن سبع سنين.

قوله: «وخالطته بخاصته من بعده» أي وخالطة أبي عبيدة بخواص أبيه عبد الله، وهم أصحابه الذين كانوا يلازمونه ويأخذون منه، والجواب لا يتم به التقريب على ما لا يخفى.

ص: وقد روينا عن عبيد الله من كلامه بالإسناد المتصل ما قد وافق ما قال أبو عُبَيْدة، وحدثناه ابن أبي داود، قال: نا عمرو بن عون، قال: نا خالد بن عبد الله، عن خالد الحذاء، عن أبي معشر، عن إبراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «لم أكن مع النبي ﷺ ليلة الجن، ولوددت أني كنت».

ش: أكد بهذا ما روي عن أبي عبيدة من عدم كون أبيه عبد الله مع النبي ﷺ ليلة الجن.

قوله: «ما قد وافق» مفعول «روينا».

وقوله: «ما قال» مفعول «وافق».

وقوله: «حدثناه ابن أبي داود» بيان لقوله: «روينا».

وإسناد هذا صحيح على شرط مسلم.

وخالد الأول هو الطحان الواسطي ، والثاني هو خالد بن مهران الحذاء - بفتح الحاء المهملة وتشديد الذال المعجمة - ولم يكن حذاءً ، وإنما كان ملازماً القعود عند حذاء ، فنسب إليه .

وأبو معشر اسمه زياد بن كُليب الكوفي .

وإبراهيم هو النخعي .

وأخرجه مسلم^(١) : من حديث الشعبي ، عن علقمة قال : «سألت ابن مسعود هل شهد منكم أحد مع رسول الله ﷺ؟ قال : لا . . .» الحديث .

وفي لفظ^(٢) : له أخرجه عن خالد الحذاء عن أبي معشر ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عبد الله ، قال : «لم أكن مع النبي ﷺ ليلة الجن ، ولوددت أني كنت معه» فبهذا استدلوا على أن ابن مسعود رحمه الله لم يكن مع النبي ﷺ ليلة الجن ، فيبطل بذلك العمل بالأثر الأول .

وللمناقش أن يقول : إنه لم يكن معه ﷺ في الحالة التي خاطب فيها الجن ، ومعنى قوله : «لوددت أني كنت» أي أحببت أني كنت مع النبي ﷺ وقت الخطاب وعدم كونه معه في هذه الحالة ؛ لا ينافي كونه معه في غير هذه [١/١٥٨ق-ب] الحالة في تلك الليلة ، وقد قلنا : إن الموضوع بالنيذ إنما كان بعد الانصراف من عند الجن .

وؤوي عنه : «أنه مر يقوم يلعبون بالكوفة ، فقال : ما رأيت أحدا أشبه هؤلاء من الجن الذين رأيتهم مع النبي ﷺ^(٣) وفي رواية : «رأى قوما من (الزُّطِّ)^(٤) بالعراق ، فقال : ما أشبه هؤلاء بالجن الذين رأيتهم ليلة الجن^(٥)» .

(١) «صحيح مسلم» (١/٣٣٢ رقم ٤٥٠) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٣٣٣ رقم ٤٥٠) .

(٣) انظر «مختلف الحديث» لابن قتيبة (١/٢٢) .

(٤) الزُّطُّ : جنس من السودان والهنود ، انظر «النهاية» (٢/٣٠٢) .

(٥) رواه أحمد في «مسنده» (١/٤٥٥ رقم ٤٣٥٣) بنحوه ، والبخاري في «مسنده» (٥/٢٦٦ رقم

١٨٨٠) وقال : وهذا اللفظ لا نعلمه يروى إلا عن أبي عثمان عن عبد الله . .

على أنه قد ذكر بعضهم أن غير عبد الله حضر الليلة أيضا، وهو الزبير بن العوام .
 ذكره الإسماعيلي^(١) : عن موسى بن جعفر، نا يعقوب بن سفيان، ثنا
 سليمان بن سلمة، ثنا أبو [يحمد]^(٢) بقية بن الوليد، حدثني نمير بن يزيد
 الحمصي - معروف حسن الحديث - عن أبيه، عن عمه قحافة بن ربيعة، ثنا
 الزبير بن العوام قال : «صلى بنا النبي ﷺ صلاة الصبح في مسجد المدينة ثم قال :
 أيكم يتبعني إلى وفد الجن الليلة . . .» الحديث .

ص : حدثنا ربيع المؤذن، قال : أنا أسد، قال : ثنا زكريا بن أبي زائدة، قال : ثنا
 داود بن أبي هند، عن عامر، عن علقمة قال : «سألت ابن مسعود هل كان مع النبي
 ﷺ ليلة الجن أحد؟ فقال : لم يصحبه منا أحد، ولكن فقدناه ذات ليلة فقلنا :
 استطير أم اغتيل؟ ففترقنا في الشعاب والأودية نلتمسه، فبتنا بشر ليلة بات بها قوم،
 نقول : استطير أم اغتيل؟ فقال : إنه آتاني داعي الجن، فذهبت أقرئهم القرآن، فأرانا
 آثارهم» .

ش : إسناده صحيح على شرط مسلم، وعامر هو الشَّعْبِي .

وأخرجه مسلم^(٣) : عن محمد بن المثني، عن عبد الأعلى، عن داود، عن عامر
 قال : «سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال :
 فقال علقمة : أنا سألت ابن مسعود، هل صحب النبي ﷺ ليلة الجن منكم أحد؟
 قال : ما صحبه منا أحد . . .» إلى آخره نحوه، وفيه : «فلما أصبحنا إذا هو جاء من
 قبل حراء» وفي آخره : «فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم، وسألوه الزاد، فقال : لكم كل
 عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما، وكل بخرق علف
 لدوابكم . وقال رسول الله ﷺ : فلا تستنجوا بهما فإنها طعام إخوانكم» .

(١) معجم شيوخ الإسماعيلي (٣/ ٧٨١ رقم ٣٩١) .

(٢) في «الأصل، ك» : محمد، وهو تحريف، والصواب ما أثبتناه كما في المصدر السابق ومصادر
 الترجمة .

(٣) «صحيح مسلم» (١/ ٣٣٢ رقم ٤٥٠) .

وأخرجه الترمذي^(١) : عن علي بن حجر ، عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن داود ، عن الشعبي . . . إلى آخره نحوه ، وفيه الزيادة : «وكانوا من جن الجزيرة» .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

قوله : «فقدناه ذات ليلة» يقال : ذات يوم وذات يوم ، وذات ليلة وذات ليلة ، وهو كناية عن يوم وليلة ، والمعنى : فقدناه مدة التي هي الليلة ، والمعنى في التذكير : وقتنا وزمانا الذي هو يوم .

قوله : «استطير» على صيغة المجهول ، أي ذُهِبَ به بسرعة ، كأن الطير حملته ، أو اغتاله أحد . والاستطارة والتطير : التفرق والذهاب .

وقال الجوهري : استطير الشيء أي : طُيِّر .

قوله : «أم اغتيل» على صيغة المجهول أيضا ، من : اغتال يغتال ، من الغَوْل - بالفتح - وهو البعد في السير ، وكذلك المغاولة هي المبادرة في السَّير ، والمعنى هاهنا : أم أخذ غيلة ، والاعتيال : الاحتيال .

قوله : «في الشَّعاب» - بكسر الشين - جمع شَعْب - بكسر الشين - وهو الطريق في الجبل .

قوله : «نلتسمه» أي نطلبه ، وهي جملة في موضع النصب على الحال عن الضمير الذي في «تفرقنا» .

قوله : «فقال إنه» أي : الشأن .

ص : فهذا عبد الله قد أنكر أن يكون مع النبي ﷺ ليلة الجن ، فهذا الباب إن كان يؤخذ من طريق صحة الإسناد ، فهذا الحديث الذي فيه الإنكار أولى ؛ لاستقامة طريقه وثبت رواته ، وإن كان من طريق النظر فإننا رأينا الأصل المتفق عليه أنه لا يتوضأ بنبذ الزبيب ولا بالخل ، فكان النظر على ذلك أن يكون نبذ التمر أيضا كذلك .

وقد أجمع العلماء أن نبيذ التمر إذا كان موجودا في الحال وجود الماء ، أنه لا يتوضأ به ، لأنه ليس بماء ، فلما كان خارجا من حكم المياه في حال وجود الماء ، كان كذلك هو في حال عدم الماء .

وحديث ابن مسعود الذي فيه التوضؤ بنبيذ التمر إنما فيه : أن النبي ﷺ توضأ به وهو غير مسافر ، لأنه إنما خرج من مكة يريدهم ، فقيل : إنه توضأ بنبيذ التمر في ذلك المكان ، وهو في حكم من هو بمكة ، لأنه يتم الصلاة [١/١٥٩ق-أ] فهو أيضا في حكم استعمال ذلك النبيذ هنالك ، في حكم استعماله إياه في مكة ، فلو ثبت بهذا الأثر أن النبيذ مما يجوز التوضؤ به في الأمصار والبوادي ثبت أنه يجوز التوضؤ به في حال وجود الماء وفي حال عدمه . فلما أجمعوا على ترك ذلك والعمل بضده ، فلم يميزوا التوضؤ به في [الأمصار]^(١) ، ولا فيما حكمه حكم الأمصار ؛ ثبت بذلك تركهم لذلك الحديث ، وخرج حكم ذلك النبيذ من حكم سائر المياه .

فثبت بذلك أنه لا يجوز التوضؤ به في حال من الأحوال ، وهذا هو قول أبي يوسف رحمه الله وهو النظر عندنا ، والله أعلم .

ش : هذا كله ظاهر ، ولكنه لا يخلو عن مناقشة ونظر ؛ لأننا قد ذكرنا أن الخبر الذي فيه الوضوء بالنبيذ ، وكون ابن مسعود رضي الله عنه مع النبي ﷺ ليلئذ ، قد ورد من طرق متعددة . وأن خبر «مسلم» ونحوه محمول على أنه ما كان معه وقت خطاب الجن ، وكيف وقد عمل به نجباء الصحابة من بعده؟!

ولئن سلمنا أن القياس يقتضي ما ذكره ، ولكنه ورد [الخبر]^(٢) على خلافه فنعمل به . ولو قيل : هذا خبر آحاد قد ورد على مخالفة الكتاب ، فلا يثبت ولا يعمل به ، فالجواب عنه ما قدمناه .

(١) تكررت في «الأصل» .

(٢) ليست في «الأصل» ، كـ ، والسياق يقتضيها .

قوله : « فإذا رأينا الأصل المتفق عليه أنه لا يتوضأ بنبيد الزبيب » فيه نظر لأن ؛
الأوزاعي يرى الوضوء بسائر الأنبيذة مطلقا ، على أي وجه كان .

قوله : « فلما كان خارجا » أي فلما كان نبيد التمر خارجا « عن حكم المياه . . . » إلى
آخره ، فيه نظر لأنه ليس بخارج عن حد المياه عند عدم الماء المطلق ، لقوله عليه السلام « تمر
طيبة وماء طهور » . أطلق عليه عند عدم الماء المطلق أنه ماء ، وأنه طهور ، فكيف
يستوي حكمه في الحالتين ؟!



ص: باب: المسح على النعلين

ص: (١) حدثنا أبو بكره وإبراهيم بن مزروق، قالوا: نا أبو داود، قال: أنا حماد بن سلمة .

وحدثنا ابن خزيمة، قال: نا حجاج، قال: نا حماد، عن يعلى بن عطاء، عن أوس بن أبي أوس قال: «رأيت أبي توضأ ومسح على نعلين له، فقلت له: أتمسح على النعلين؟ فقال: رأيت رسول الله ﷺ يمسح على النعلين» .

ش: هذان طريقان رجالهما ثقات .

وأبو داود هو سليمان بن داود الطيالسي .

وأوس بن أبي أوس الثقفي الصحابي .

وأبوه، أبو أوس الثقفي، اسمه حذيفة والد أوس، وقال ابن أبي حاتم: أوس ابن أوس الثقفي له صحبه .. ويقال: أوس بن أبي أوس، قال الدُّوري: سمعت يحيى بن معين يقول: أوس بن أوس، وأوس بن أبي أوس واحد .

وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢): عن علي بن عبد العزيز وأبي مسلم الكشي، كلاهما عن حجاج بن المنهال إلى ... آخره نحوه سواء .

وأخرجه أبو داود (٣): عن أوس نفسه: ثنا مسدد وعباد بن موسى، قالوا: نا هشيم، عن يعلى بن عطاء، عن أبيه، قال عباد: أخبرني أوس بن أبي أوس الثقفي أنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ أتى كظامه قوم يعني الميضأة [ولم يذكر مسدد

(١) سقط شرح ترجمة الباب من «الأصل، ك»، وكذا ذكر المناسبة بينه وبين الباب الماضي كعادة المؤلف رحمه الله والله أعلم .

(٢) «المعجم الكبير» (١/ ٢٢٢ رقم ٦٠٥) .

(٣) «سنن أبي داود» (١/ ٤١ رقم ١٦٠) .

الكظامة ثم اتفقا - فتوضاً^(١)، ومسح على نعليه وقدميه.

ص: حدثنا فهد، قال: نا محمد بن سعيد، قال: أنا شريك، عن يعلى بن عطاء، عن أوس بن أبي أوس قال: «كنت مع أبي في سفر، فترلنا بهاء من مياه الأعراب، فبال، فتوضاً ومسح على نعليه، فقلت له: أتفعل هذا؟! فقال: ما أزيدك على ما رأيت رسول الله ﷺ فعل».

ش: هذا طريق آخر بإسناد جيد. وشريك هو ابن عبد الله النخعي الكوفي قاضيه.

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢): عن عبيد بن غنام، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن شريك... إلى آخره، نحوه.

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٣): عن شريك، عن يعلى بن عطاء.. إلى آخره، نحوه سواء.

ص: فذهب قوم في المسح على النعلين كما يمسح على الخفين.

ش: أراد بالقوم هؤلاء: الأوزاعي، والوليد بن مسلم، ونفرا من الظاهرية؛ فإنهم قالوا بجواز المسح على النعلين، وادعوا أنه مذهب عليّ وأوس بن أبي أوس.

ص: فقالوا قد شد ذلك ما قد رُوي عن عليّ عليه السلام؛ فذكروا [١/ق ١٥٩-ب] في ذلك ما قد حدثنا أبو بكر، قال: نا أبو داود ووهب، قالا: نا شعبة، عن سلمة بن كهيل، عن أبي ظبيان: «أنه رأى علياً عليه السلام بال قائماً، ثم دعا بهاء فتوضاً ومسح على نعليه، ثم دخل المسجد فخلع نعليه، ثم صلى».

ش: أي قال هؤلاء القوم «قد شد» أي: قَوَّى وأحكم «ذلك» أي: ما ذهبنا إليه

(١) عبارة «الأصل، ك»: «ثم اتفقا، فتوضاً، ولم يذكر مسدد الكاظمة، فتوضاً» وهي مضطربة،

والمثبت من «سنن أبي داود»، وانظر عون المعبود (١/٢٧٧).

(٢) «المعجم الكبير للطبراني» (١/٢٢٢ رقم ٦٠٦).

(٣) «مسند أحمد» (٤/١٠ رقم ١٦٢٢٦).

من جواز المسح على النعلين لحديث أوس «ما قد رُوي عن علي عليه السلام فذكروا في ذلك» أي فيما ذهبوا إليه ، ما قد حدثنا أبو بكرة : بكّار القاضي ، قال : نا أبو داود سليمان بن داود الطيالسي ووهب بن جرير ، قالا : نا شعبة بن الحجاج ، عن سلمة بن كهيل الكوفي ، أحد مشايخ أبي حنيفة ، الثقة الثبت ، عن أبي ظبيان - بفتح الظاء المعجمة وسكون الباء الموحدة - واسمه حُصَيْن بن جُنْدُب الجَنْبِي الكوفي ، روى له الجماعة .

وهذا إسناد صحيح .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن معمر ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن أبي ظبيان الجنبى قال : «رأيت علياً عليه السلام بال قائماً حتى أرغى ، ثم توضأ ومسح على نعليه ، ثم دخل المسجد فخلع نعليه فجعلهما في كفه ثم صلى» .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا ابن إدريس ، عن الأعمش ، عن أبي ظبيان قال : «رأيت علياً بال قائماً ثم توضأ ومسح على نعليه» .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا : لا نرى المسح على النعلين .

ش : أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون ، وأراد بهم : الثوري والنخعي وأبا حنيفة ومالكا والشافعي وأحمد وأصحابهم وجهور العلماء من التابعين ومن بعدهم ؛ فإنهم لا يجوزون المسح على النعلين .

ص : وكان من الحجة في ذلك : أنه قد يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم مسح على نعلين تحتها جوربان وكان قاصداً بمسحه ذلك إلى جوربيه لا إلى نعليه ، وجورباه مما لو كانا عليه بلا نعلين جاز له أن يمسح عليهما ، فكان مسحه ذلك مسحاً أراد به الجوربين ، فأتى ذلك على الجوربين والنعلين ، فكان مسحه على الجوربين هو الذي يطهر به ، ومسحه على النعلين فضل .

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ٢٠١ رقم ٧٨٣) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٧٣ رقم ١٩٩٨) .

ش: هذا جواب عما تمسك به هؤلاء القوم ، وهو ظاهر .

فإن قيل : من أين هذا الاحتمال؟ قلت : الحديث الذي يأتي يدل على ذلك ، وهو قول أبي موسى رضي الله عنه : «إن النبي ﷺ مسح على جوربيه ونعليه»^(١) ؛ فهذا صريح ، وذاك محتمل ، فيحمل المحتمل على الصريح .

وجواب آخر : أن معنى ما ورد من المسح على النعلين : الغسل ؛ لأن المسح قد يحییء بمعنى الغسل ، وعن أبي زيد الأنصاري : المسح في كلام العرب يكون غسلا ويكون مسحا ، ومنه يقال للرجل إذا توضأ فغسل أعضائه : قد تمسح ، ويقال : مسح الله ما بك . أي أذهبه عنك وطهره من الذنوب .

وجواب آخر : أن الذي نقل عن النبي ﷺ أنه غسل رجله جم غفیر وعدد كثير ، والذي نقل عنه أنه مسح نعليه عدد قليل ، والقضية واحدة ، والعدد الكثير أولى بالحفظ من العدد اليسير ، مع فضل من حفظ على من [لم]^(٢) يحفظ .

وقد يقال : إن ذلك كان منه ﷺ في الوضوء التطوع ، لا في الوضوء من حدث ؛ يؤيده ما أخرجه ابن خزيمة في «صحيحه»^(٣) : وترجم عليه : باب ذكر الدليل على أن مسح النبي ﷺ على النعلين كان في وضوء تطوع ، لا من حدث : عن سفيان ، عن السدي ، عن عبد خير ، عن علي رضي الله عنه : «أنه دعا بكوز من ماء ، ثم توضأ وضوءا خفيفا ومسح على نعليه ، ثم قال : هكذا وضوء رسول الله ﷺ للطاهر ما لم يحدث» .

قال في «الإمام» : وهذا الحديث أخرجه أحمد بن عبيد الصفار في «مسنده» بزيادة لفظ ، وفيه : «قال : هكذا فعل رسول الله ﷺ ما لم يحدث» .

(١) يأتي في نص الطحاوي التالي ، وشرحه .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» والسياق يقتضيها .

(٣) «صحيح ابن خزيمة» (١/ ١٠٠ رقم ٢٠٠) .

وقال ابن حبان في «صحيحه»^(١) : هذا إنما كان في الوضوء للنفل ، ثم استدل عليه بحديث أخرجه عن الثَّزَال بن سَبْرَة ، عن عَلِيٍّ رضي الله عنه : «أنه توضأ ومسح برجليه وقال : رأيت رسول الله ﷺ فعل كما فعلت ، وهذا وضوء من لم يحدث» . وكذا ذكر البزار في «مسنده»^(٢) .

ص : وقد بيّن [١٦٠ ق/أ] ذلك ما حدثنا علي بن معبد ، قال : نا المعلى بن منصور ، قال : نا عيسى بن يونس ، عن أبي سنان ، عن الضحاك بن عبد الرحمن ، عن أبي موسى : «أن النبي ﷺ مسح على جوربيه ونعليه» .

حدثنا أبو بكرة وابن مرزوق ، قالا : نا أبو عاصم ، عن سفيان الثوري ، عن أبي قيس ، عن هزيل بن شرحبيل ، عن المغيرة بن شعبة ، عن رسول الله ﷺ مثله . فأخبر أبو موسى والمغيرة عن مسح النبي ﷺ على نعليه كيف كان منه .

ش : أي قد بيّن ما ذكرنا من التوجيه ، وهو أنه يجوز أن يكون النبي ﷺ مسح على نعلين تحتهما جوربان . . . إلى آخره ، وهو^(٣) على صيغة المعلوم . وقوله : «ما حدثنا» في محل الرفع ، فاعله .

وأخرج فيه حديثين :

أحدهما : عن أبي موسى الأشعري ، واسمه عبد الله بن قيس ، ورجاله ثقات . وأبو سنان - بكسر السين المهملة وبالنون المخففة - اسمه عيسى بن سنان الحنفي الفلسطيني .

فإن قيل : قال أبو داود : هذا الحديث ليس بالمتصل ولا بالقوي . وقال البيهقي : الضحاك بن عبد الرحمن لم يثبت سماعه عن أبي موسى الأشعري ، وعيسى بن سنان لا يحتج به .

(١) «صحيح ابن حبان» (٤/ ١٧٠ رقم ١٣٤٠) .

(٢) «مسند البزار» (٣/ ٣٠-٣٢ رقم ٧٨٠-٧٨٢) .

(٣) أي الفعل «بيّن» .

قلت: قال عبد الغني في «الكمال»: الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب، ويقال: عرزم، سمع أباه وأبا موسى الأشعري وأبا هريرة^(١).

وقال في ترجمة عيسى بن سنان: قال يحيى بن معين: ثقة. ووثقه ابن حبان أيضاً^(٢).

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣): نا أحمد بن يحيى الحلواني، نا سعيد بن سليمان، عن عيسى بن يونس، عن أبي سنان، عن الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب، عن أبي موسى قال: «دعا النبي ﷺ بوضوء فتوضأ ومسح على الجوربين والعمامة والنعلين».

والآخر: عن [المغيرة رضي الله عنه]^(٤) ورجال حديثه ثقات أيضاً، وأبو عاصم النبيل: الضحاك بن مخلد.

وأبو قيس اسمه عبد الرحمن بن ثروان الأودي الكوفي.

وأخرجه أبو داود^(٥): نا عثمان بن أبي شيبة، عن وكيع، عن سفيان الثوري.. إلى آخره ولفظه: «أن رسول الله ﷺ توضأ ومسح على الجوربين والنعلين».

والترمذي^(٦): عن هناد ومحمود بن غيلان، كلاهما عن وكيع، عن سفيان... إلى آخره نحوه.

(١) وأثبت البخاري له السماع من أبي موسى كما في «تاريخه الكبير» (٣٣٣/٤).

(٢) قال الذهبي في «الميزان» (٣٧٧/٥) ضعفه أحمد وابن معين، وهو ممن يكتب حديثه على لينة، وقواه بعضهم يسيراً، وقال العجلي لا بأس به، وقال أبو حاتم ليس بالقوي.

(٣) مسند أبي موسى لم يطبع من «المعجم الكبير»، والحديث أخرجه الطبراني أيضاً في «المعجم الأوسط» (٢٤/٢ رقم ١١٠٨) من طريق عيسى بن يونس بنحوه، وقال الطبراني: لا يروى هذا الحديث عن أبي موسى إلا بهذا الإسناد، تفرد به عيسى.

(٤) في «الأصل، ك» ابن عمر، وهو سبق قلم من المؤلف، والمثبت من نص الطحاوي ومصادر تخرجه الحديث.

(٥) «سنن أبي داود (٤١/١) رقم ١٥٩».

(٦) «جامع الترمذي» (١٦٧/١) رقم ٩٩.

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وابن ماجه^(١) : عن علي بن محمد ، عن وكيع ، عن سفيان . . . إلى آخره نحوه .

واحتج [به]^(٢) الجمهور من العلماء على جواز المسح على الجوربين .

قال الترمذي^(٣) : وهو قول غير واحد من أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري

وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق ، قالوا : يمسح على الجوربين ، وإن لم يكونا منعلين ، إذا كانا ثخينين .

قال أبو عيسى : سمعت صالح بن محمد الترمذي قال : سمعت أبا مقاتل

السمرقندي يقول : « دخلت على أبي حنيفة في مرضه الذي مات فيه ، فدعا بماء فتوضأ ، وعليه جوربان فمسح عليهما ، ثم قال : فعلت اليوم شيئاً لم أكن أفعله ، مسحت على الجوربين وهما غير منعلين » .

وفي « البدائع »^(٤) : وأما المسح على الجوربين فإن كانا مجلدين أو منعلين يجوز

بلا خلاف بين أصحابنا ، وإن لم يكونا مجلدين أو منعلين ، فإن كانا رقيقين يشفان الماء لا يجوز المسح عليهما بالإجماع ، وإن كانا ثخينين لا يجوز عند أبي حنيفة ، وعند أبي يوسف ومحمد يجوز ، وزوي عن أبي حنيفة أنه رجع إلى قولهما في آخر عمره ، وعند الشافعي لا يجوز المسح على الجوارب وإن كانت منعلة ، إلا إذا كانت مجلدة إلى الكعبين ، واحتج أبو يوسف ومحمد بحديث المغيرة ، ولأبي حنيفة أن جواز المسح على الخفين ثبت نصاً ، بخلاف القياس ، فكان كل ما في معنى الخف في إدمان^(٥) المشي عليه ، وإمكان قطع السفر به يُلحق به ، وما لا فلا .

(١) « سنن ابن ماجه » (١/ ١٨٥ رقم ٥٥٩) .

(٢) ليست في « الأصل ، ك » ، والسياق يقتضيها .

(٣) « جامع الترمذي » (١/ ١٦٨-١٦٩) .

(٤) « بدائع الصنائع » (١/ ١٠) مع بعض الاختصار .

(٥) أدمن الشيء : أدامه « القاموس المحيط » (دمن) .

ومعلوم أن غير المجلد والمنعل من الجوارب لا يشارك الخف في هذا المعنى ، فتعذر الإلحاق .

وأما الحديث فيحتمل أنهما كانا مجلدين أو منعلين ، وبه نقول ، ولا عموم له لأنه حكاية حال ؛ ألا ترى أنه لا يتناول الرقيق من الجوارب ؟ انتهى .

وفي «المغني»^(١) : قال أحمد : يذكر المسح على الجوربين عن سبعة أو ثمانية من أصحاب النبي ﷺ وقال ابن المنذر : [١/ق ١٦٠-ب] يروى إباحة المسح على الجوربين عن تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ : علي ، وعمار ، وابن مسعود ، وأنس ، وابن عمر ، والبراء ، وبلال ، وابن أبي أوفى ، وسهل بن سعد ، وبه قال عطاء ، والحسن ، وسعيد بن المسيب ، والنخعي ، وسعيد بن جبير ، والأعمش ، والثوري ، والحسن بن صالح ، وابن المبارك ، وإسحاق ، ويعقوب ، ومحمد .

وقال أبو حنيفة ، ومالك ، والأوزاعي ، ومجاهد ، وعمرو بن دينار ، والحسن بن مسلم ، والشافعي : لا يجوز المسح عليهما إلا أن يثعلا .

وفي «مصنف ابن أبي شيبة»^(٢) : نا ابن نمير ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن همام : «أن أبا مسعود كان يمسح على الجوربين» .

نا^(٣) وكيع ، عن سفيان ، عن منصور ، عن خالد بن سعد ، عن عقبة بن عمرو : «أنه مسح على الجوربين من شعر» .

نا^(٤) وكيع ، عن أبي جناب ، عن أبيه ، عن خلاص أبي عمرو : «أن عمر رضي الله عنه توضأ ومسح على جوربيه ونعليه» .

(١) «المغني» (١/ ١٨١) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٧١ رقم ١٩٧١) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٧١ رقم ١٩٧٢) .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٧١ رقم ١٩٧٤) .

نا أبو بكر^(١) بن عياش ، عن حصين ، عن إبراهيم قال : «الجوربان والنعلان بمنزلة الخفين» .

نا^(٢) وكيع ، عن هشام ، عن قتادة ، عن أنس رضي الله عنه : «أنه كان يمسح على الجوربين» .

نا^(٣) أبو بكر بن عياش ، عن عبد الله بن سعد ، عن [خلاس]^(٤) ، قال : «رأيت عليا رضي الله عنه بال ، ثم مسح على جوربيه ونعليه» .

نا^(٥) إسحاق الأزرق ، عن جوير ، عن الضحاك : «أنه كان يقول في المسح على الجوربين : لا بأس به» .

نا^(٦) الثقفى ، عن إسماعيل بن أمية قال : «بلغني أن البراء بن عازب كان لا يرى بالمسح على الجوربين بأسا وبلغني عن سعد بن أبي وقاص وسعيد بن المسيب : «أنهما كانا لا يريان بأسا بالمسح على الجوربين» .

نا^(٧) زيد بن حباب ، عن هشام بن سعد ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد : «أنه مسح على الجوربين» .

وقال ابن حزم في «المحلى»^(٨) : والعجب من الحنفيين والشافعيين والمالكيين يشنعون ويعظمون مخالفة الصاحب إذا وافق تقليدهم ، وهم قد خالفوا هاهنا أحد عشر صحابيًا لا يخالف لهم من الصحابة ، ممن يميز المسح ، منهم : عمر ، وابنه ، وعلي ، وابن مسعود ؛ فخالفوا السنة الثابتة عن رسول الله ﷺ والقياس بلا معنى .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٧١ رقم ١٩٧٥) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٧٢ رقم ١٩٧٨) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٧٢ رقم ١٩٨٠) .

(٤) في «الأصل ، ك» : خيرة ، وهو تحريف ، والمثبت من «المصنف» .

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٧٢ رقم ١٩٨١) .

(٦) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٧٢ رقم ١٩٨٣) .

(٧) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٧٣ رقم ١٩٩٠) .

(٨) «المحلى» (٢/٨٧) .

قلت : هذا تشنيع ساقط وكلام واهٍ ؛ فالحنفيون ما خالفوا هاهنا أحداً من الصحابة ، بل مذهبهم جميعاً جواز المسح على الجوربين ، وما رُوي عن أبي حنيفة في المنع فقد صح رجوعه عنه كما صرح به الترمذي في جامعه^(١) .

والشافعيون فقد ذكر الترمذي قول الشافعي مع قول من يحيز ، غاية ما في الباب : اشترط الشافعي عدم نفوذ الماء من الجورب ، وإمكان متابعة المشي . ولم يُثقل عن أحد عدم اشتراط هذين الشرطين .
والمالكيون فأكثرهم على الجواز .

ص : وقد رُوي عن ابن عمر رضي الله عنهما في ذلك وجه آخر .

حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا أحمد الحسين اللّهيّ ، قال : نا ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن نافع : « أن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا توضأ ونعلاه في قدميه مسح ظهور قدميه بيديه ، ويقول : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا » .

ش : أي قد رُوي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في معنى المسح على النعلين وجه آخر ، ثم بيّن ذلك بقوله : « حدثنا إبراهيم بن أبي داود البرلسي » إلى آخره ، وقد ذكر هذا الحديث بعينه بهذا الإسناد في باب فرض الرجلين في الوضوء ، وإسناده صحيح .

واللّهيّ نسبه إلى أبي لهب بن عبد المطلب ، وأحمد بن الحسين من ذريته ، ثقة مشهور .

وابن أبي فديك هو محمد بن إسماعيل بن مسلم بن أبي فديك .

وابن أبي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب أبو الحارث المدني .

وأخرجه البزار في « مسنده »^(٢) : ثنا إبراهيم بن سعيد ، نا روح بن عبادة ، عن

(١) تقدم تحريجه .

(٢) عزاه له الزيلعي في « نصب الراية » (١/ ١٨٨) وصحح إسناده الحافظ ابن حجر العسقلاني في « الدراية » .

ابن أبي ذئب، عن نافع: «أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يتوضأ ونعلاه في رجله ويمسح عليهما، ويقول: كذلك كان رسول الله ﷺ يفعل» وهذا الحديث لا يعلم رواه عن نافع إلا ابن أبي ذئب، ولا يعلم [١/ق ١٦١-أ] رواه عنه إلا روح، وإنما كان يمسح عليهما لأنه توضأ من غير حدث، وكان يتوضأ لكل صلاة من غير حدث، فهذا معناه عندنا. انتهى.

قلت: قوله: «ولا نعلم رواه عنه إلا روح» تعارضه رواية الطحاوي؛ فإن الراوي عنه روايته ابن أبي فديك.

ص: فأخبر ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قد كان في وقت ما كان يمسح على نعليه ويمسح على قدميه، فقد يحتمل عندنا أن يكون ما مسح على قدميه هو الفرض، وما مسح على نعليه كان فضلا؛ فحديث أبي أوس يحتمل ما ذكر فيه عن النبي ﷺ من مسحه على نعليه، أن يكون كما قال أبو موسى والمغيرة، أو كما قال ابن عمر، فإن كان كما قال أبو موسى والمغيرة فإننا نقول بذلك؛ لأننا لا نرى بأسا بالمسح على الجورين إذا كانا صفيقين، قد قال ذلك أبو يوسف ومحمد.

وأما أبو حنيفة فإنه كان لا يرى ذلك حتى يكونا صفيقين ويكونا مجلدين، فيكونان كالحفنين.

وإن كان كما قال ابن عمر فإن في ذلك إثبات المسح على القدمين، فقد بينا ذلك، وما عارضه وما نسخه، في باب فرض القدمين.

فعلى أي المعنيين كان وجه حديث أوس بن أبي أوس: من معنى حديث أبي موسى والمغيرة، ومن معنى حديث ابن عمر، فليس في ذلك ما يدل على جواز المسح على النعلين، فلما احتتمل حديث أوس ما ذكرنا ولم يكن فيه حجة في جواز المسح على النعلين؛ التمسنا ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه، فرأينا الحفنين اللذين جوز المسح عليهما إذا تحرقا حتى بدت القدمان منهما، أو أكثر القدمين، فكلُّ قد أجمع أنه لا يمسح عليهما، فلما كان المسح على الحفنين إنما يجوز إذا غيبا القدمين، ويبطل إذا لم

يُغَيِّبُ القدمين ، وكانت النعلان غير مغيتين للقدمين ، ثبت أنهما كالخفين اللذين لا يغيبان القدمين .

ش : ملخص هذا أن حديث ابن عمر بخبر أنه عليه السلام حين كان يمسح على نعليه يمسح على قدميه ، فيحتمل أن يكون مسحه على قدميه فرضا ، وعلى نعليه إصابة الفضيلة ، وحديث أوس ، إن كان معناه كمعنى حديث ابن عمر هذا ، فإن فيه إثبات المسح على القدمين ، ولكن قد ثبت ما عارضه وما نسخه في باب فرض القدمين .

وإن كان معناه كمعنى حديث أبي موسى والمغيرة ، فإننا نقول بذلك ؛ لأننا نُجَوِّز المسح على الخفين إذا كانا ثخينين لا يشقان ، وأيا ما كان ، فلا يبقى في حديث أوس ما يدل على جواز المسح على النعلين ، فلا يبقى حُجَّةٌ لمن يرى [ذلك] ^(١) .

قوله «وأما أبو حنيفة . . .» إلى آخره قد ذكرنا التحقيق فيه عن قريب . .

قوله : «إذا غيبا» على صيغة المعلوم أي إذا غيب الخفان القدمين بأن [ستراهما] ^(٢) .

قوله «غير مُغَيَّبَتَيْنِ» على صيغة الفاعل ، تشية مُعَيَّبة ، فافهم .



(١) في «الأصل ، ك» : بذلك .

(٢) في «الأصل ، ك» : ستراهما .

ص: باب: المستحاضة كيف تتطهر للصلاة؟

ش: أي هذا باب في بيان أن المستحاضة كيف [تتطهر]^(١) لإقامة الصلاة، و«المستحاضة»: من ترى الدم في غير أوانها .

وفي «العُباب»: المستحاضة المرأة التي يسيل منها الدم ولا يرقأ، ولا يسيل من المحيض ولكن يسيل من عرقٍ يقال له: العاذل .

والمناسبة بينه وبين الأبواب التي قبله: أن كلا منها مشتمل على أحكام الوضوء .

ص: حدثنا محمد بن النعمان السقطي، قال: نا الحميدي، قال: نا عبد العزيز ابن أبي حازم، قال: نا ابن الهاد، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمرة، عن عائشة رضي الله عنها: «أن أم حبيبة بنت جحش كانت تحت عبد الرحمن بن عوف وأنها استحاضت حتى لا تطهر، فذكر شأنها لرسول الله ﷺ فقال: ليست بالحیضة، ولكنها ركضة من الرحم، لتَنْظُرْ قَدْرَ قرئتها الذي تحيض له، فلتترك الصلاة، ثم لتنظر بعد ذلك، فلتغتسل عند كل صلاة وتصلي». [١/١٦١ق-ب]

ش: رجاله رجال الصحيحين ما خلا محمد بن النعمان بن بشير النيسابوري السقطي نزيل بيت المقدس، وهو أيضا ثقة مشهور .

والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى بن أسامة بن عبد الله بن حميد القرشي الأسدي .

وعبد العزيز بن أبي حازم - بالحاء المهملة والزاي المعجمة - واسمه سلمة بن دينار المدني .

وابن الهاد هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي المدني .

وعَمْرَة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الأنصارية المدينة .

(١) في «الأصل، ك» تتطر، سقطت الهاء من وسطها .

وأم حبيبة بنت جحش هي حمّة بنت جحش الأسدية ، وهي أخت زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ ولها صحبة .

وأخرجه النسائي^(١) : عن الربيع بن سليمان بن داود بن إبراهيم ، عن إسحاق ابن بكر ، قال : حدثني أبي : عن يزيد بن عبد الله ، عن أبي بكر بن محمد . . إلى آخره ، نحوه سواء .

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٢) ، و«المعرفة»^(٣) : عن أبي سعيد الإسفرايني ، عن أبي بحر البرهاري ، عن بشر بن موسى ، عن الحميدي . . إلى آخره نحوه سواء ، وقال في «المعرفة» : قال أبو بكر أحمد بن إسحاق الفقيه ، فيما قرأنا على محمد بن عبد الله الحافظ ، عنه ، قال بعض مشايخنا : خبر ابن الهاد غير محفوظ .

قال البيهقي : وقد رواه محمد بن إسحاق بن يسار ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ قال فيه : «فأمرها بالغسل لكل صلاة» وكذلك رواه سليمان بن كثير عن الزهري - في إحدى الروايات عنه - والصحيح رواية الجمهور عن الزهري ، وليس فيه الأمر بالغسل إلا مرة واحدة ، ثم كانت تغتسل عند كل صلاة من عند نفسها ، وكيف يكون الأمر بالغسل صحيحا عن عروة عن عائشة ، وصح عن كل واحد منهما أنه كان يرى عليها الوضوء لكل صلاة؟! وقد روي الأمر بالغسل لكل صلاة من أوجه كلها ضعيفة .

قلت : الطريق المذكور صحيح لا يمكن رميّه بالضعف ، ولكن الجمهور ما عملوا به ؛ لكونه منسوخا على ما يأتي إن شاء الله .

قوله : «وأنها استحيضت» عطف على قوله : «أن أم حبيبة» .

قوله : «حتى لا تطهر» بالرفع .

(١) «المجتبى» (١/ ١٢٠ رقم ٢٠٩) .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٣٢٧-٣٢٨ رقم ١٤٥٤) .

(٣) «المعرفة» (١/ ٣٧٧ رقم ٤٨٤) .

قوله : «فَذَكِّرْ شَأْنَهَا» أي حالها . «ذَكِّرَ» على صيغة المجهول ، وفي رواية البيهقي «فَذَكَّرْتُ» أي أم حبيبة .

قوله : «ليست بالحِيْضَة» - بفتح الحاء - المرة الواحدة من دُفِعَ الحيض ونُوبِهِ ، والحِيْضَة - بكسر - الاسم من الحيض ، والفرق بينهما بالقرينة من مساق الحديث ، وهاهنا يحتمل الوجهين ، والفتح أظهر .

وفي كتاب «الواعي» : الحيض اجتماع دم المرأة ، والحِيْضَة والحِيْضَة بفتح الحاء وكسرهما ، أصلها عند قوم من حُضْتُ الماء ، أَحْوَضُهُ ، حَوْضًا ، إذا جمعته ، وأَحْيَضَهُ حِيضًا ، فيصبح فيه الواو والياء .

وجمع الحِيْضَة - بالكسر - حِيْض ، وجمع الحِيْضَة - بالفتح - حِيْضَات ، والمحِيض اسم للحيض .

وقال ابن سيده : حاضت المرأة حيضا ومحِيضًا وهن حائض وحِيْضٌ وحَوَائِضٌ ، والحِيْضَة : المرّة الواحدة ، والحِيْضَة : الاسم ، وقيل : الحِيْضَة الدم نفسه ، والحِيَاض دم الحِيْضَة ، قال الفرزدق :

حَوَائِضُ حِيَاضِهِنَّ يَسِيلُ سَيْلًا عَلَى الْأَعْقَابِ تَحْسِبُهُ خَضَابًا^(١)

وفي «العباب» : حاضت المرأة تحيض حيضا ومَحِيضًا وَمَحَاضًا ، فهي حائض وحائضة أيضا ، والحِيْضَة : المرّة الواحدة ، والحِيْضَة - بالكسر - : الاسم . وكذا قال في «الصحيح» و«الغريب» ، عن الفراء ، وأنشد :

كحائِضَةٍ يُزْنِي بِهَا [غير] ^(٢) طَاهِرٍ

(١) البيت في «اللسان» (مادة : حيض) ، وقال : أراد حَوَائِضَ ، فخفف .

(٢) في «الأصل ، ك» : وهي ، وهو خطأ وصدره : رأيتُ حُثُونَ العام والعام قبله ، وقد ورد البيت غير منسوب في «اللسان» (حيض) لكن بلفظ : «حُيُون» وفي (ختن) : كالمثبت هنا ، وشرحه هناك ، وورد أيضًا غير منسوب في تصحيح الفصيح لابن درستويه (٤١٤) و«شرح الفصيح» للزمخشري (٥٨٩/٢) .

وفي «شرح الفصيح» للتدميري : سمي حيضاً على التشبيه بالحيض ، وهو ماء أحمر يخرج من شجر السَّمر فيقال في ذلك : حاضت السمرة ، وفي شرحه^(١) للهروي : حاضت المرأة وتحيضت ، ودَرسَتْ ، وعركت ، وطَمِثَتْ . وقال الأزهري [دم]^(٢) يرخيه رحم المرأة بعد بلوغها يخرج من قعره ، يقال : حاضت محاضاً .

وفي «الغريبين» عن ابن عرفة : هو اجتماع الدم إلى ذلك الموضع ، وبه سمي الحوض ؛ لاجتماع الماء فيه .

وقال صاحب «مجمع الغرائب» هذا زلل ظاهر [١/١٦٢ق-أ] ، لأن الحوض من الواو ، والحيض من الياء ، وأيضا فالحائض تسمى حائضاً عند سيلان الدم ، لا عند اجتماع الدم في رحمها ، فإذا أخذ الحوض من الحيض خطأ لفظاً ، فلست أدري كيف وقع .

قلت : قال الأزهري : ومن هذا قيل للحوض حوض لأن الماء يفيض إليه ، أي : يسيل : والعرب تُدْخِلُ الواو على الياء ، والياء على الواو ؛ لأنها من حِيَرٍ واحد ، وهو الهواء .

فَعَرَفْتُ من هذا أن نسبة صاحب «مجمع الغرائب» ابن عرفة إلى الخطأ غير صحيح ، غير أنه كان ينبغي أن يقول : وبه سُمِّي الحوض ؛ لأن الماء يفيض إليه ، كما قاله الأزهري .

وفي «العباب» : قال الفراء : حاضت السَّمرَةُ ، إذا سال منها الدُّودِم ، وهو شيء كالدم يسيل منها ، وحاض وجاض وحاص وحاد بمعنى . وقال القاضي عياض : أصل الحيض السيلان ، يقال : حاض الوادي إذا سال . وقال ابن حزم : الحيض هو الدم الأسود الخائر الكريه الرائحة ، وقيل : هو الدم الخارج بنفسه من فرج الممكن حملها ، عادة .

(١) يعني : شرح الفصيح وانظر : «شرح الفصيح» للزنجشري مقدمة المحقق (١/١٩) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من المجموع (٢/٣٤٢) نقلاً عن الأزهري .

قوله : «ولكنها ركضة» أي ولكن تلك الحيضة ركضة من الرحم ؛ وأصل الركض الضرب بالرجل والإصابة بها ، كما تُركض الدابة وتصاب بالرجل ، والمعنى هاهنا : أن الرحم لما دفعت تلك الحيضة لبست بها على صاحبها في أمر دينها وطهرها ، حتى أنستها عاداتها ، وصار في التقدير كأنها ركضة من الشيطان ، فكأنه قد وجد بذلك طريقا إلى التلبس عليها في أمر دينها وطهرها وصلاتها ، حتى أنساها ذلك عاداتها ، فصار في التقدير كأنه ركضة .

قوله : «لتنظر» بالجزم .

قوله : «قدر قرئها» أي قدر حيضها الذي كانت تحيض .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا الوهبي ، قال : نا محمد بن إسحاق ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة : «أن أم حبيبة بنت جحش كانت استحيضت في عهد النبي ﷺ فأمرها النبي ﷺ بالغسل لكل صلاة ، فإن كانت لتغتمس في المكن وهو مملوء ماء ، ثم تخرج منه وإن الدم لعاليه ، ثم تصلي» .

ش : هذا طريق آخر عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي ، عن أحمد بن خالد بن موسى - ويقال : ابن محمد - الوهبي ، ونسبته إلى وهب والد عبد الله بن وهب عن محمد بن إسحاق بن يسار المدني ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن عروة بن الزبير ، وهؤلاء كلهم ثقات .

وأخرجه أبو داود^(١) : عن هناد بن السري ، عن عبدة ، عن ابن إسحاق . . . إلى آخره نحوه .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : عن يزيد ، عن محمد بن إسحاق . . . إلى آخره نحوه سواء ، غير أن في روايته : «زينب بنت جحش» ، موضع «أم حبيبة بنت جحش» .

(١) «سنن أبي داود» (١/٧٨ رقم ٢٩٢) .

(٢) «مسند أحمد» (٦/٢٣٧ رقم ٢٦٠٤٧) .

واعلم أن المستحاضات على عهد رسول الله ﷺ خمس : حمنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش زوج رسول الله ﷺ وأختها أم حبيبة - وقيل : أم حبيب بغير هاء ، وفاطمة بنت أبي حُبَيْش القرشية الأسدية ، وسهلة بنت سهيل القرشية العامرية ، وسَوْدَة بنت زمعة ، زوج رسول الله ﷺ وقد ذكر بعضهم أن زينب بنت جحش استحيضت ، كما وقع في رواية أحمد ، والمشهور خلافه ، وإنما المستحاضتان أختاها .

فإن قيل : كيف قلت : إن اسم أم حبيبة حمنة ، ثم جعلت حمنة غير أم حبيبة ؟!
قلت : الأصح أن حمنة غير أم حبيبة : وأنها أختان لزينب بنت جحش ، قال ابن الأثير في باب كني النساء الصحابات : أم حبيبة ، وقيل : أم حبيب ، والأول أكثر ، وهي بنت جحش بن رثاب الأسدية ، أخت زينب بنت جحش أم المؤمنين . وكانت تستحاض .

وأهل السير يقولون : إن المستحاضة [١/١٦٢-ب] حمنة .

قال أبو عمر : الصحيح أنها كانتا تستحاضان ، وكانت حمنة زوج مصعب بن عمير ، قتل عنها يوم أحد ، فتزوجها طلحة بن عبيد الله ، فولدت له محمدا وعمران ، ابنا طلحة ، وأما أُمَيَّة بنت عبد المطلب ، عمه رسول الله ﷺ .

وجعل ابن مندة حمنة غير أم حبيبة ، وقال : حمنة بنت جحش ، ويقال : حبيبة بنت جحش ، وجعل أبو نعيم أم حبيبة كنية حمنة ، وجعلها أبو عمر اثنتين ، كما ذكرناه .

وفي بعض شروح البخاري^(١) : وكان في زمنه ﷺ جماعة من النساء مستحاضات ، منهن أم حبيبة بنت جحش ، وحمنة بنت جحش ، ذكرها أبو داود ، وسهلة بنت سهيل ذكرها أيضا ، وزينب بنت جحش ذكرها أيضا ، وسودة بنت زمعة ، ذكرها العلاء بن مسيب ، عن الحكم ، عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين ، وزينب بنت أم سلمة ذكرها الإسماعيلي في جمعه لحديث يحيى بن أبي كثير ،

(١) انظر : «فتح الباري» (١/ ٤٩٠-٤٩١) شرح الحديث رقم (٣١١) .

وأسماء بنت [مرثد]^(١) الحارثية ذكرها البيهقي ، وبادية بنت غيلان ، ذكرها (ابن الأثير)^(٢) .

قوله : «فإن كانت» إن مخففة من المثقلة ، أصلها فإنها كانت ، واللام في «لتغتمس» للتأكيد .

«والمركن» - بكسر الميم - الإجانة التي تُغسل فيها الثياب ، والميم زائدة وهي التي تخص الآلات^(٣) .

قوله : «وهو مملوء» جملة اسمية حالية .

و«ماء» نصب على التمييز .

قوله : «لعالیه» اللام للتأكيد ، وهو من علا الشيء يعلوه ، والمعنى أن الدم قد علا الماء أي ركبه وغشيه ، وضبطه بعضهم «لغالبه» بالغين المعجمة من الغلبة ، يقال : غلبه غلباً وغلبةً ، وفي لفظ : «كانت تجلس في المكن ثم تخرج وهي عالية الدم» ، أي يعلو دمها الماء .

ص : قال أبو جعفر رحمته الله : فذهب قوم إلى أن المستحاضة تدع الصلاة أيام أقرائها ، ثم تغتسل لكل صلاة ، واحتجوا في ذلك بقول النبي ﷺ المروي في هذه الآثار ، وبفعل أم حبيبة بنت جحش ذلك على عهد النبي ﷺ .

ش : أراد بالقوم هؤلاء : عكرمة ، وسعيد بن المسيب ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ؛ فإنهم قالوا : المستحاضة تغتسل لكل صلاة .

وروي ذلك عن علي وابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأم حبيبة رضي الله عنهن وإليه ذهب الظاهرية .

(١) في «الأصل ، ك» : مرشد - بالشين المعجمة بدلاً من الثاء - وهو تحريف ، انظر «الاستيعاب» (١٧٨٥ / ٤) ، و«الإصابة» (٤٩٣ / ٧) .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «فتح الباري» (٤١٢ / ١) و«الإصابة» (٥٢٩ / ٧) : ابن مندة .

(٣) راجع «لسان العرب» : (ركن) .

وقد روى ابن حزم الآثار المذكورة في «المحلى»^(١) : ثم قال : فهذه آثار في غاية الصحة ، وقال بهذا جماعة من الصحابة ، وروى عن ابن عمر في المستحاضة قال : «تغتسل لكل صلاة» .

وقد رواه أيضا : عكرمة ومجاهد عن ابن عباس ، قال مجاهد عنه : «تؤخر الظهر وتعجل العصر ، وتغتسل لهما غسلا واحدا ، وتؤخر المغرب وتعجل العشاء ، وتغتسل لهما غسلا واحدا ، وتغتسل للفجر غسلا» .

وقال أيضا : وروينا من طريق ابن جريج ، عن عطاء «تتظر المستحاضة أيام أقرائها ، ثم تغتسل غسلا واحدا للظهر والعصر ، تؤخر الظهر قليلا وتعجل العصر قليلا ، وكذلك المغرب والعشاء ، وتغتسل للصبح غسلا» .

ورويانا من طريق سفيان الثوري ، عن منصور بن المعتمر ، عن إبراهيم النخعي مثل قول عطاء سواء بسواء ، وروينا من طريق معاذ بن هشام الدستوائي ، عن أبيه ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب قال : «المستحاضة تغتسل لكل صلاة وتصلي» .

ص : حدثنا الربيع بن سليمان الجيزي ، قال : أخبرنا عبد الله بن يوسف ، قال : أنا الهيثم بن حميد ، قال : أخبرني النعمان والأوزاعي وأبو معنيد حفص بن غيلان ، عن الزهري ، قال : أخبرني عروة ، عن عمرة ، عن عائشة قالت : «استحيضت أم حبيبة ابنة جحش ، فاستفتت النبي ﷺ فقال لها رسول الله ﷺ : إن هذه ليست بحیضة ، ولكنه عرق فتقه إبليس ، فإذا أدبرت الحيضة فاغتسلي وصلي ، وإذا أقبلت فاتركي لها الصلاة . قالت عائشة رضي الله عنها : فكانت أم حبيبة تغتسل لكل صلاة ، وكانت تغتسل أحيانا في مِزْكَنٍ في حجرة أختها زينب وهي عند النبي ﷺ [١/ق ١٦٣-أ] حتى إن حمرة الدم لتعلو الماء ، فتصلي مع رسول الله ﷺ ، فما يمنعها ذلك من الصلاة» .

ش : هذا الحديث بطرقه واختلاف متنه بيان لقوله : «وبفعل أم حبيبة بنت جحش ذلك» ، أي الاغتسال لكل صلاة «على عهد النبي ﷺ» أي في زمنه وأيامه .

والربيع بن سليمان بن داود الأعرج المصري ، نسبته إلى جيزة مصر ، بكسر الجيم وفتح الزاي المعجمة .

وعبد الله بن يوسف التَّنيسي أحد مشايخ البخاري .

واهيشم بن حُمَيْد - بضم الحاء - الغساني ، أبو أحمد الدمشقي ، وثَّقه ابن حبان وغيره ، وروى له الأربعة .

والنعمان بن المنذر الغساني أبو الوزير الدمشقي ، ثقة لكنه يُرمى بالقدر ، روى له أبو داود والنسائي .

والأوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو .

وأبو مُعَيْد - بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف - اسمه حفص بن غيلان الهمداني الدمشقي ، وثقه ابن حبان وتكلم فيه غيره ، وروى له النسائي وابن ماجه .

والزهري محمد بن مسلم .

وأخرجه النسائي^(١) : عن الربيع بن سليمان مثل الطحاوي ... إلى آخره ، ولكن في رواية النسائي : أخبرني عروة بن الزبير وعمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة ، بواو العطف بين عروة وعمرة ، وفي رواية الطحاوي : أخبرني عروة عن عمرة بحرف «عن» بينهما ، قال القاضي عياض : قال الأوزاعي : عن عروة ، عن عمرة بغير واو ، وقد رواه يحيى بن سعيد عن عروة وعمرة ، وكذا قال ابن أبي ذئب .

قلت : وتأتي الآن رواية الطحاوي أيضا من طريق ابن أبي ذئب عن عروة وعمرة ، بواو العطف كما في رواية النسائي .

قوله : «ليست بحیضة» بكسر الحاء كذا قال بعض الأساتذة الكبار ، وقالوا : كل موضع فيه «أقبلت الحيضة» بفتح الحاء ، وكل موضع فيه «ليست بالحيضة» بكسر الحاء .

(١) «المجتبى» (١/١١٨ رقم ٢٠٤) .

قلت : قد وقع في كثير من النسخ المعتمدة كلاهما بالفتح .

قوله «فتقه إبليس» من فتقت الشيء فتقا : شققته ، وفتّقته تفتيقا مثله ، فتفتق وانفتق .

ثم إن إسناد الفتق إلى إبليس يجوز أن يكون على وجه الحقيقة على معنى أن يشق موضع الدم من الرحم لتبلي بكثرة الدم ، ليلتبس عليها أمر دينها ، ويجوز أن يكون على وجه المجاز على معنى أن الشيطان بذلك يجد طريقا إلى التلبس عليها في أمر دينها وطهرها وصلاتها ، فيصير كأنه هو الذي أسال هذا الدم .

قوله : « فإذا أدبرت الحيضة فاغتسلي وصلي » المراد من الإدبار : انقطاع الحيض ، وقد وقع في رواية أبي داود : « وإذا أدبرت فاغتسلي عنك الدم وصلي » ولكنه مشكل في ظاهره ؛ لأنه لم يذكر الغسل ، ولا بد بعد انقضاء الحيض من الغسل .

والجواب عنه : أنه وإن لم يذكره في هذه الرواية فقد ذكر في رواية غيره .

وحمل بعضهم هذا الإشكال على أن جعل الإدبار وانقضاء أيام الحيض والاعتسال ، وجعل قوله : « واغتسلي عنك الدم » محمولا على دم يأتي بعد الغسل ، والجواب الأول أصح .

فإن قيل : ما علامة إدبار الحيض وانقطاعه والدخول في الطهر ؟

قلت : أما عند أبي حنيفة وأصحابه : الزمان والعادة هو الفيصل بينهما ، فإذا أضلت عاداتها تحرت ، وإن لم يكن لها ظن أخذت بالأقل .

وأما عند الشافعي وأصحابه اختلاف الألوان هو الفيصل ، فالأسود أقوى من الأحمر ، والأحمر أقوى من الأشقر ، والأشقر أقوى من الأصفر ، والأصفر أقوى من الأكدر إذا جعلناهما حيضا ؛ فتكون حائضا في أيام القوي ، مستحاضة في أيام الضعيف ، والتميز عنده بثلاثة شروط :

أحدها : أن لا يزيد القوي على خمسة عشر يوما .

والثاني : أن لا ينقص عن يوم وليلة [١/١٦٣ ق-ب] ليتمكن جعله حيضا .

والثالث : أن لا ينقص الضعيف عن خمسة عشر يوما ليتمكن جعله طهرا بين الحيضتين . وبه قال مالك وأحمد .

وقال النووي : علامة انقطاع الحيض والحصول في الطهر : أن ينقطع خروج الدم والصفرة والكدر ، وسواء خرجت رطوبة بيضاء ، أم لم يخرج شيء أصلا .

قال البيهقي وابن الصَّبَّاح : التَّريَّةُ رطوبة خَفِيَّةٌ ^(١) لا صفرة فيها ولا كدرة ، تكون على القطة أثر لا لون ، وهذا يكون بعد انقطاع الحيض ، والتَّريَّةُ بفتح التاء المثناة من فوق وكسر الراء وبعدها ياء آخر الحروف مشددة .

ثم اعلم أنها إذا مضى زمن حيضها وجب عليها أن تغتسل في الحال لأول صلاة تدركها ، ولا يجوز لها أن تترك صلاة أو صوما ، ويكون حكمها حكم الطاهرات ولا تستظهر بشيء أصلا ، وبه قال الشافعي .

وعن مالك ثلاث روايات :

الأولى : تستظهر ثلاثة أيام ، وما بعد ذلك استحاضة .

والثانية : تترك الصلاة إلى انتهاء خمسة عشر يوما ، وهي أكثر مدة الحيض عنده .

والثالثة : كمذهبنا .

ومن فوائد هذا الحديث :

جواز استفتاء المرأة بنفسها ومشافقتها الرجال فيما يتعلق بالطهارة وأحداث النساء . وجواز استماع صوتها عند الحاجة .

ومنها : نهى المستحاضة عن الصلاة في زمن الحيض ، وهو نهى تحريم ويقتضي فساد الصلاة هنا بإجماع المسلمين ، ويستوي فيها الفرض والنفل ، ويتبعها الطواف وصلاة الجنازة وسجدة التلاوة وسجدة الشكر .

ومنها : أنها بعد غُسْلِهَا تصلي ما شاءت من الفرائض والنوافل ، وفي وجهه للشافعية أنها لا تصلي النافلة أصلا .

(١) قال صاحب «الصحيح» : التَّريَّةُ : الشيء الخفي اليسير من الصفرة والكدر ، وانظر «شرح صحيح مسلم» للنووي (٢٢/٤) .

وقال النووي : والمذهب أنها لا تصلي بطهارة واحدة أكثر من فريضة واحدة مؤداة أو مقضية ، وحُكي ذلك عن عروة والثوري وأحمد وأبي ثور .

وقال أبو حنيفة : طهارتها مقدرة بالوقت فتصلي في الوقت بطهارتها الواحدة ما شاءت .

وقال مالك وربيعة وداود : الاستحاضة لا تنقض الوضوء ، فإذا تطهرت فلها أن تصلي بطهارتها ما شاءت من الفرائض والنوافل إلا أن تُحدث بغير الاستحاضة .

ولا يصح وضوءها الفريضة قبل دخول وقتها عند الشافعي ، ويصح عند أبي حنيفة .

ووطء المستحاضة جائز في حال جريان الدم عند جمهور العلماء ، حكاه ابن المنذر عن ابن عباس ، وابن المسيب ، والحسن ، وعطاء ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وحامد بن أبي سليمان ، وبكر المزني ، والأوزاعي ، والثوري ، ومالك ، وإسحاق ، وأبي ثور ، وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي .

وعن عائشة : أنه لا يأتيها زوجها ، وبه قال النخعي ، والحكم ، وسليمان بن يسار ، والزهري ، والشعبي ، وابن علية ، وكرهه ابن سيرين .

وقال أحمد : لا يأتيها إلا أن يطول ذلك بها .

وفي رواية : لا يجوز وطؤها إلا أن يخاف زوجها العنت .

وعن منصور : تصوم ولا يأتيها زوجها ولا تمس المصحف .

ومنها : أن فيه دليلا على نجاسة الدم ، وأن الصلاة تجب بمجرد الانقطاع .

ص : حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن ، قال : أنا أسد ، قال : أنا ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن عروة وعمرة ، عن عائشة : « أن أم حبيبة بنت جحش استحيضت سبع سنين ، فسألت النبي ﷺ عن ذلك فأمرها أن تغتسل ، وقال : إن هذه عرق وليست بحیضة . فكانت هي تغتسل لكل صلاة » .

ش: هذا طريق آخر عن الربيع ، عن أسد بن موسى ، عن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ذئب ، عن محمد بن مسلم الزهري . . إلى آخره ، وهذا فيه عن عروة وعمرة بواو العطف .

وكذا رواه أحمد في مسنده^(١) : عن يزيد ، عن ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن عروة وعمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة . . . إلى آخره نحوه سواء ، وفيه : «وكانت امرأة [١/ق ١٦٤-أ] عبد الرحمن بن عوف» .

وأخرجه أبو داود^(٢) : عن محمد بن إسحاق المسيبي ، عن أبيه ، عن ابن أبي ذئب ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير ، عن عمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة : «أن أم حبيبة استحضت سبع سنين ، فأمرها رسول الله ﷺ أن تغتسل ، وكانت تغتسل لكل صلاة» .

وهذا كما ترى بكلمة «عن» بين عروة وعمرة دون حرف العطف .

قوله : «إنما هذا عرق» أي دم عرق لأن الدم ليس بعرق ، فحذف المضاف توسعا ؛ يريد أن ذلك علة حدثت بها من تصدع العرق ، فاتصل الدم ، وليس بدم الحيض ، الذي يدفعه الرحم لميقات معلوم .

وقد قلنا : إن الاستحاضة جريان الدم من فرج المرأة في غير أوانه ، ولكنه يخرج من عرق يقال له العاذل - بالعين المهملة والذال المعجمة المكسورة - بخلاف دم الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم .

وقال ابن سيده : في بعض الحديث «تلك»^(٣) عاذل [تغذو]^(٤) يعني : تسيل وربما سمي ذلك العرق عاذرا بفتح الراء .

(١) «مسند أحمد» (٦/ ١٤١ رقم ٢٥١٣٨) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٧٨ رقم ٢٩١) .

(٣) أثبت اسم الإشارة ، والفعل «تسيل» على معنى : العزقة ، بمعنى : العرق ، انظر : «لسان العرب» (عزل) .

(٤) في «الأصل، ك» : تغدر ، والتصويب من «اللسان» (عزل) وانظر «النهاية» (٣/ ٢٠٠) .

وفي «المغيث»: العاذر عرق الاستحاضة والعاذرة المستحاضة، قاله اللحياني، وقيل: إنها أقيمت مقام المفعول؛ لأنها معذورة في ترك الصلاة، وفي رواية عن ابن عباس^(١) وسئل عن الاستحاضة: «إنه عرق عاند»؛ أراد أنه كالإنسان يعاند عن القصد.

قوله: «فكانت تغتسل لكل صلاة» من كلام عائشة رضي الله عنها وبهذا احتج أهل المقالة الأولى على وجوب الاغتسال على المستحاضة عند كل صلاة؛ وذلك لأنها قد فعلت ذلك، ولم ينكر عليها النبي ﷺ.

ص: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: أنا يحيى بن عبد الله بن بكير، قال: حدثني الليث بن سعد، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة... مثله.

قال الليث: لم يذكر ابن شهاب أن رسول الله ﷺ أمر أم حبيبة أن تغتسل عند كل صلاة.

ش: هذا طريق آخر على شرط مسلم، وليس فيه «عمرة» بين عروة وعائشة.

وأخرجه مسلم^(٢): عن قتيبة بن سعيد، عن ليث، وعن محمد بن ربح، عن ليث... إلى آخره نحوه.

وقال ابن عينية: قوله «وكانت تغتسل عند كل صلاة» كان تطوعاً منها غير ما أمرت به، وذلك واسع لها.

وقال الشافعي: ما أمرها رسول الله ﷺ إلا أن تغتسل وتضلي، وليس فيه أنه أمرها أن تغتسل لكل صلاة.

(١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (١/١٥٩ رقم ٥١) ورأى من حديث عائشة أيضاً كما عند النسائي في «المجتبى» (١/١٢٢ رقم ٢١٣)، (١/١٨٤ رقم ٣٦٠) وأحمد في «مسنده» (٦/١٧٢ رقم ٢٥٤٣٠).

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٦٣ رقم ٣٣٤).

ص: حدثنا إسماعيل بن يحيى المزني، قال: أنا محمد بن إدريس الشافعي، قال: أنا إبراهيم بن سعد، سمع ابن هشام، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة مثله، ولم يذكر قول الليث.

ش: هذا طريق آخر وهو أيضا صحيح، وليس فيه ذكر عروة بن الزبير.

وأخرجه البيهقي في «المعرفة»^(١): عن أبي إسحاق الفقيه، عن أبي شافع بن محمد، عن الطحاوي، عن المزني، عن الشافعي، عن إبراهيم بن سعد، أنه سمع ابن شهاب يحدث، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة رضي الله عنها: «أن أم حبيبة بنت جحش استحضت سبع سنين، فسألت رسول الله ﷺ واستفتته فيه، فقالت عائشة: فقال لها رسول الله ﷺ: ليست تلك بالحيضة، وإنما ذلك عرق، فاغتسلي وصلي، قالت عائشة: فكانت تغتسل لكل صلاة، وكانت تجلس في مكن فتعلو الماء حمرة الدم، ثم تخرج وتصلي».

رواه مسلم في الصحيح^(٢): عن محمد بن جعفر بن زياد، عن إبراهيم بن سعد. وأخرجه^(٣) من حديث عمرو بن الحارث، عن ابن شهاب، عن عروة وعمرة، عن عائشة.

وأخرجه البخاري^(٤): من حديث ابن أبي ذئب، عن الزهري عنهما جميعا.

وأخرجه مسلم^(٥): من حديث الليث، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة. وقال القاضي عياض: «فكانت تغتسل لكل صلاة» عند مسلم وفي حديث قتبية، عن الليث، عن الزهري [١/ق ١٦٤-ب].

(١) «معرفة السنن والآثار» (١/٣٧٦ رقم ٤٨١).

(٢) «صحيح مسلم» (١/٣٦٤ رقم ٣٣٤).

(٣) «صحيح مسلم» (١/٣٦٣ رقم ٣٣٤).

(٤) «صحيح البخاري» (١/١٢٤ رقم ٣٢١).

(٥) «صحيح مسلم» (١/٣٦٣ رقم ٣٣٤).

وفي «الموطأ»^(١) : «فكانت تغتسل وتصلي» .

قال الليث في كتاب مسلم : لم يقل ابن شهاب : إن النبي ﷺ وما في الموطأ يحتمل أنها تغتسل عند انقطاع الدم ، أو عند إدمار دم الحيضة ، وتقادم الاستحاضة ، أو لكل صلاة كما قال في كتاب مسلم .

وقد روى ابن إسحاق هذا الحديث عن الزهري فيه : «فأمرها رسول الله ﷺ أن تغتسل لكل صلاة» ولم يتابع ابن إسحاق أصحاب الزهري على هذا ، وحكى الطحاوي أنه منسوخ بحديث فاطمة ، على ما يجيء بيانه ، إن شاء الله تعالى .

ص : حدثنا إسماعيل ، قال : أنا الشافعي ، قال : أنا سفيان ، عن الزهري ، عن عمرة ، عن عائشة مثله .

ش : هذا طريق آخر عن إسماعيل بن يحيى المزني ، عن الإمام الشافعي ، عن سفيان بن عيينة ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن عمرة ، عن عائشة .

وأخرجه البيهقي في «المعرفة»^(٢) : أنا أبو زكريا وأبو بكر ، قالا : أنا أبو العباس ، قال : أنا الربيع ، قال : أنا الشافعي ، قال : أنا ابن عيينة ، قال : أخبرني الزهري ، عن عمرة ، عن عائشة : «أن أم حبيبة بنت جحش استحيضت سبع سنين ، فسألت رسول الله ﷺ فقال : إنما هو عرق وليست بالحيضة ، فأمرها أن تغتسل وتصلي ، فكانت تغتسل لكل صلاة ، وتجلس في المكن فيعلو الدم» .

رواه مسلم في الصحيح^(٣) : عن محمد بن المثني ، عن سفيان بن عيينة .

وأعلم أن المراد من قول الشافعي : أنا سفيان هو ابن عيينة كما صرحنا به ، وليس هو الثوري ، ولهذا صرح به البيهقي في روايته ، والشافعي لم يأخذ من الثوري شيئاً

(١) «الموطأ» (١/٦٢ رقم ١٣٧) من حديث عروة ، عن أبيه ، عن زينب بنت أبي سلمة ، عن زينب بنت جحش .

(٢) «المعرفة» (١/٣٧٥ رقم ٤٨٠) .

(٣) «صحيح مسلم» (١/٢٦٣ رقم ٣٣٤) .

لأنه توفي بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة، وكان عمر الشافعي حينئذ إحدى عشرة سنة، وتوفي سفيان بن عيينة بمكة يوم السبت غرة رجب سنة ثمان وتسعين ومائة وكان عمر الشافعي حينئذ ثمانية وأربعين سنة.

ص: قالوا فهذه أم حبيبة قد كانت تفعل هذا في عهد رسول الله ﷺ لأمر النبي ﷺ إياها بالغسل، فكان ذلك عندها على الغسل لكل صلاة.

ش: أي قال هؤلاء القوم المذكورون: فهذه أم حبيبة رضي الله عنها قد كانت تغتسل لكل صلاة في زمن رسول الله ﷺ وذلك لأن النبي ﷺ أمرها بالغسل، ففهمت من ذلك الغسل لكل صلاة، وأنها كانت تغتسل لكل صلاة، ولم ينكر عليها النبي ﷺ فعلم أن الفرض على المستحاضة أن تغتسل عند كل صلاة.

ص: وقد قال ذلك علي وابن عباس رضي الله عنهما من بعد رسول الله ﷺ وأفتيا بذلك:

حدثنا سليمان بن شعيب، قال: نا الخصيب بن ناصح، قال: أنا همام، عن قتادة، عن أبي حسان، عن سعيد بن جبیر: «أن امرأة أتت ابن عباس بكتاب بعدما ذهب بصرة، فدفعه إلى ابنه فتزتر فيه، فدفعه إلي فقرأته، فقال لابنه: ألا هذرمته كما هذرمه الغلام المصري. فإذا فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، من امرأة من المسلمين، أنها استحيضت فاستفتت علياً رضي الله عنه فأمرها أن تغتسل وتصلّي، فقال: اللهم لا أعلم القول إلا قول علي - ثلاث مرات».

قال قتادة: وأخبرني عزرة، عن سعيد: «أنه قيل له: إن الكوفة أرض باردة، وإنه يشق علينا الغسل لكل صلاة. فقال: لو شاء الله لا ابتلاها بها هو أشد منه».

ش: أي وقد قال بوجوب الاغتسال عليها عند كل صلاة: علي بن أبي طالب وعبد الله ابن عباس من بعد رسول الله ﷺ وأفتيا بذلك، ولو لم يعلما بذلك في زمن النبي ﷺ لما كانا أفتيا بعده، ثم بين الطحاوي فتواهما بقوله: حدثنا سليمان بن شعيب... إلى آخره.

ورجاله ثقات تكرر ذكرهم . وأبو حسان : الأعرج ، وقيل : الأجرد ، اسمه مسلم بن عبد الله البصري ، روى له الجماعة ؛ البخاري مستشهدا .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(١) : عن معمر ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبير : «أن امرأة [١/١٦٥-أ] من أهل الكوفة كتبت إلى ابن عباس بكتاب ، فدفعه إلى ابنه ليقرأه فتتعت فيه ، فدفعه إليّ فقرأته ، فقال ابن عباس لابنه : أما لو هذرمتها كما هذرمتها الغلام المصري . فإذا في الكتاب : إني امرأة مستحاضة أصابني بلاء وضر ، وإني أدع الصلاة الزمان الطويل ، وإن علي بن أبي طالب عليه السلام سئل عن ذلك فأفقتني أن أغتسل عند كل صلاة ، فقال ابن عباس عليه السلام : اللهم لا أجد لها إلا ما قال علي ، غير أنها تجمع بين الظهر والعصر بغسل واحد ، والمغرب والعشاء بغسل واحد ، وتغتسل للفجر . قال : ف قيل له : إن الكوفة أرض باردة ، وإنه يشق عليها . قال : لو شاء الله لا ابتلاها بأشد من ذلك» .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) مختصراً : ثنا وكيع ، قال : ثنا الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن جبير قال : «كنت عند ابن عباس ، فجاءت امرأة بكتاب فقرأته ، فإذا فيه : إني امرأة مستحاضة ، وإن علياً قال : تغتسل لكل صلاة . فقال ابن عباس : ما أجد لها إلا ما قال علي عليه السلام» .

قوله «فقرأته» من التزتره وهي التحريك ، والمعنى أنه حرك لسانه ولم يفهم شيئاً ، وكذلك معنى التلثة ، وفي حديث ابن مسعود^(٣) «تَزَيَّرُوهُ وَمَزْمَزُوهُ» ، أي : حركوه ليُسْتَنَكه ، وفي رواية «تلتلوه» ومعنى الكل التحريك^(٤) ، ومعنى «فتتعت» في رواية عبد الرزاق : تردد في قراءته ، وتبلد فيها لسانه ، ومعناه قريب من الأول .

قوله : «الَاهْذَرْمَتُهُ» من الهزيمة ، وهي السرعة في الكلام والمشي أيضاً ، والمعنى : هلا أسرعت في قراءتك كما أسرع الغلام المصري ، أراد به سعيد بن جبير ، وأراد

(١) «مصنف عبد الرزاق» (١/٣٠٥ رقم ١١٧٣) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١١٩ رقم ١٣٦١) .

(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٩/١٠٩ رقم ٨٥٧٢) .

(٤) انظر : «النهاية» (١/١٨٦) .

بالمصري : الكوفي ، لأن كوفة وبصرة يقال لهما المصران ، ولأن مصرا في أصل الوضع واحد الأمصار ، و«إلا» كلمة تحضيض تختص بالجمل الفعلية الخبرية ، كسائر أدوات التحضيض .

قوله : «فقال : اللهم لا أعلم القول إلا ما قال علي» أعلم أن هذه الكلمة تستعمل على ثلاثة أنحاء :

أحدها : للنداء المحض ، وهو ظاهر .

والثاني : للإيدان بندرة المستثنى ، كقول الحريري : اللهم إلا أن [تَقْد نار]^(١) الجوع ، كأنه يناديه مستيقنا دفعه أو [حصوله]^(٢) .

الثالث : ليدل على تيقن المجيب [في الجواب]^(٣) المقترن هو به ، كقولك لمن قال : أزيد قائم؟ اللهم نعم ، أولا ، كأنه يناديه مستشهدا على ما قال من الجواب ، وهاهنا من القبيل الثالث .

قوله : «ثلاث مرات» أي قال ابن عباس قوله ذلك ثلاث مرات .

قوله : «وأخبرني عزرة» هو عزرة بن عبد الرحمن بن زرارة الخزاعي الكوفي الأعور ، وهو من رجال صحيح مسلم .

قوله : «وإنه يشق» أي وإن الشأن يثقل علينا الغسل .

ص : حدثنا سليمان بن شعيب ، قال : نا الخصيب ، قال : أخبرني يزيد بن إبراهيم ، عن أبي الزبير ، عن سعيد بن جبير : «أن امرأة من أهل الكوفة استحيضت ، فكتبت إلى عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير عليهم السلام تناشدتهم الله ، وتقول :

(١) تقد نار : رسمت في «الأصل» : تعد واو ، والمثبت من «مقامات الحريري» ، المقامة الخامسة : ص (٣٤) ط الحلبي .

(٢) تكررت اللام والهاء (له) في «الأصل ، ك» .

(٣) في «الأصل ، ك» : في جواب ، والمثبت من «عمدة القاري» (٢ / ٢١) وقد ذكر الأشموني المعاني الثلاثة في «شرح الألفية» (٣ / ١٤٧) وعزاها إلى «النهاية» ، لكن لم أجدها في النسخة المطبوعة ، فليحذر .

إني امرأة مسلمة أصابني بلاء ، وإنما استحضت منذ سنين فما [تروى] ^(١) ذلك ؟ فكان أول من وقع الكتاب في يده ابن الزبير فقال : ما أعلم لها إلا أن تدع قرأها وتغتسل عند كل صلاة وتصلي ، فتابعوا على ذلك .

ش : الحَصِيب - بفتح الحاء المعجمة - هو ابن ناصح .

ويزيد بن إبراهيم الثَّشْتَرِي ، أبو سعيد البصري ، روى له الجماعة .

وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن تَدْرَس المكي ، روى له الجماعة .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» ^(٢) : مقتصرًا على ابن الزبير ، فقال : أنا ابن جريج ، قال : أخبرني أبو الزبير ، أن سعيد بن جبيرة أخبره قال : «أرسلت امرأة مستحاضة إلى ابن الزبير غلاما لها - أو مولى لها - : إني مبتلاة ، لم أصل منذ كذا وكذا - قال : حسبت أنه قال سنتين - وإني أنشدك الله ألا ما بيئت لي في ديني .

قال : وكتبت إليه : إني أفئت أن أغتسل لكل صلاة ، فقال ابن الزبير : لا أجد [١/ق ١٦٥-ب] لها إلا ذلك .

قوله «تناشدهم الله» بنصب لفظة «الله» معناه تسألهم بالله وتقسم عليهم ، يقال : نَشَدْتُكَ اللهَ ، وَأَنْشَدْتُكَ اللهَ ، وبالله ، وناشدتك الله وبالله ، أي سألتك وأقسمت عليك . ونشدته نَشْدَةً ونُشْدَانًا ومنشادة . وتعديته إلى مفعولين ؛ إما لأنه بمنزلة دعوت ، حيث قالوا : نشدتك الله وبالله ، كما قالوا : دعوت زيدا وبزيد ، وإما لأنهم صَمَّئُوهُ معنى ذكرت . فأما أنشدتك بالله فخطأ .

قوله «ابن الزبير» مرفوع لأنه اسم كان في قوله : «فكان أول من وقع» و«أول من وقع» منصوب على أنه خبر [مقدم] ^(٣) .

(١) في «الأصل ، ك» : «تروا من» ، والمثبت من «شرح معاني الآثار» (١/١٠٠) ، «والتمهيد» لابن عبد البر (٩١/١٦) .

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/٣٠٨ رقم ١١٧٩) .

(٣) في «الأصل ، ك» : «مقدمًا ، ولعل المثبت هو الصواب .

قوله «إلا أن تدع قرأها» أي إلا أن تترك أيام قرئها، أي حيضها.
قوله: [فتتابعوا]^(١) أي [فتعاقبوا] في الجواب^(٢).

«على ذلك» أي على وجوب الاغتسال عليها عند كل صلاة.

ص: حدثنا محمد بن خزيمة، قال: ثنا حجاج، قال: نا حماد، عن حماد، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس خاصة، مثله.

غير أنه قال: «تدع الصلاة أيام حيضها» فجعل أهل هذه المقالة على المستحاضة أن تغتسل لكل صلاة، لما ذكرنا من هذه الآثار.

ش: هذا طريق آخر وهو أيضا صحيح، عن محمد بن خزيمة بن راشد، عن حجاج بن المنهال، عن حماد بن سلمة، عن حماد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة، عن سعيد بن جبير.

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣): عن ابن جريج قال: أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع سعيد بن جبير يقول: «كتبت مستحاضة إلى ابن عباس: أن قلت إني أدع الصلاة قدر أقرائي، وأن أغتسل لكل صلاة. قال ابن عباس: ما أجد لها إلا ما في كتابها».

قوله: «فجعل أهل هذه المقالة» أشار به إلى قوله: «فذهب قوم إلى أن المستحاضة تدع الصلاة أيام أقرائها ثم تغتسل لك صلاة».

وأشار بقوله: «من هذه الآثار» إلى الآثار المذكورة من أول الباب إلى هنا.

ص: وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا: الذي يجب عليها: أن تغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا، فتصلي به الظهر في آخر وقتها، والعصر في أول وقتها،

(١) في «الأصل، ك» بالياء المثناة من تحتها: فتتابعوا، ولعل الصواب ما أثبتناه، كما في المتن؛ فاللتابع لا يكون إلا في الشر، كما قال الأزهري وغيره انظر «لسان العرب».

(٢) في «الأصل، ك» فتعاقدوا، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/٣٠٨ رقم ١١٧٨).

وتغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تصليهما به ؛ فتؤخر الأولى منهما وتُقدّم الآخرة ، كما فعلت في الظهر والعصر ، وتغتسل للصبح غسلا .

ش : أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون ، وأراد بهم : عطاء بن أبي رباح ، وإبراهيم النخعي ، ومنصور بن المعتمر ، وسالم بن عبد الله ، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنهم ذهبوا إلى ما ذكره الطحاوي عنهم ، ورؤي ذلك أيضا عن علي وابن عباس رضي الله عنهما .

ص : وذهبوا في ذلك إلى ما حدثنا ابن أبي داود ، قال : أنا نعيم بن حماد ، قال : أنا ابن المبارك ، قال : أنا سفيان الثوري ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن القاسم بن محمد ، عن زينب بنت جحش قالت : « سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها مستحاضة ، فقال : لتجلس أيام أقرائها ، ثم تغتسل ، وتؤخر الظهر وتعجل العصر ، وتغتسل فتصلي ، وتؤخر المغرب وتعجل العشاء ، وتغتسل وتصلي ، وتغتسل للفجر » .

ش : أي ذهب هؤلاء الآخرون في ذلك ، أي فيما ذهبوا إليه من الذي بيّنه الطحاوي ، إلى ما حدثنا . . وهو حديث زينب بنت جحش .

وإسناده منقطع ؛ لأن القاسم لم يدرك زينب أصلا ، على ما يجيء بيانه إن شاء الله تعالى .

ونعيم بن حماد المروزي الأعور مختلف فيه ، وإن كان قد أخرج له الجماعة غير النسائي ، فإنه كان يضعفه جدّا وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك ، وزينب بنت جحش الأسدية أم المؤمنين رضي الله عنها وأخرجه الطبراني في « الكبير » ^(١) عن محمد بن حاتم المروزي ، عن حسان بن موسى وسويد بن نصر .

وعن يحيى بن عثمان ، عن نعيم بن حماد ، قالوا : أنا ابن المبارك . . . إلى آخره نحوه .

(١) « المعجم الكبير » (٢٤/٥٦ رقم ١٤٥) .

قوله : «سألت امرأة» قيل : إنها سهلة بنت سُهَيْل ، وقيل : هي بادنة بنت غيلان ، وقيل : هي أم حبيبة .

قوله : «أيام أقرائها» أي أيام حيضها وهو جمع قرء ، وقال ابن سيده : هو الحيض ، والطهر ضدُّ ، وذلك أن القرء : الوقت ، فقد يكون للحيض والطهر ، والجمع أقراء وقروء وأفروء ، الأخيرة عن اللحياني ، ولم يعرف سيبويه أقراء ولا أفروء^(١) ، استغنوا عنه بفُعول ، وفي التنزيل : ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾^(٢) أراد ثلاثة قروء [١/١٦٦-أ] من قروء^(٣) : وأقرأت المرأة ، وهي مقرئ ، حاضت وطهرت ، وقرأت إذا رأت الدم ، والمقرأة التي يُتَظَرُّ بها انقضاء أقرائها .

وفي «المتنهي» لأبي المعالي : قال تعالى : ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾^(٢) وهي أوقات الحيض أو الطهر ؛ أراد به الوقت لأن الحيض مؤنثه ، ويجوز أنه أراد الطهر ، والوقت أصح ، قال أهل العراق : هي الحيض . وقال أهل المدينة : هي الطهر ، والأصل فيه الوقت على ما بيَّنَّا ، وأقرأت المرأة : حاضت ، قيل : قرأت - بلا ألف - يقال : قرأت حيضة أو حيضتين ، وقيل : أقرأت : انتقلت من وقت إلى وقت ، أي من وقت الحيض إلى وقت الطهر ، ومن وقت الطهر إلى وقت الحيض .

وقال بعضهم : القرء انفصال الطهر أو الحيض . وقيل : ما بين الحيضتين .

قلت : وفيه حُجة لأبي حنيفة على الشافعي ؛ حيث حمل القُرء على الحيض في باب العِدَّة ، والشافعي على الطهر ؛ وذلك لأنه لا يمكن أن يكون معنى قوله : «تجلس أيام أقرائها» أيام طهرها ، وإنما المعنى أيام حيضها .

(١) في «الأصل ، ك» : أفروء ، وهو تحريف ، والتصويب من كتاب سيبويه (٣/ ٥٧٥) ، و«اللسان» (قرأ) .

(٢) سورة البقرة ، آية : [٢٢٨] .

(٣) في «الأصل ، ك» : من قُروء ، والتصويب من «اللسان» وانظر : «الكتاب» (٣/ ٥٦٩ ، ٥٧٥) و«المقتضب» للمبرد (٢/ ١٥٦-١٥٧) .

ص: حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنا سفيان بن عيينة ، عن عبد الرحمن ابن القاسم ، عن أبيه : « أن امرأة استحيضت من المسلمين ، فسألوا النبي ﷺ . . . » ثم ذكر نحوه إلا أنه قال : « نحو أيامها » .

ش: إسناده منقطع ، لأن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رحمته الله لم يدرك النبي ﷺ .

وأخرجه أبو داود تعليقا^(١) : وقال : رواه ابن عيينة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه : « أن امرأة استحيضت ، فسألت النبي ﷺ ، فأمرها . . . » ، بمعناه .

قلت : يعني بمعنى الحديث الذي قبله ، وهو حديث عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة : « أن سهلة بنت سهيل استحيضت ، فأتت النبي ﷺ فأمرها أن تغتسل عند كل صلاة ، فلما جهدها ذلك أمرها أن تجمع بين الظهر والعصر بغسل ، والمغرب والعشاء بغسل ، وتغتسل للصبح » .

وأخرجه أبو داود^(٢) : عن عبد العزيز بن يحيى ، عن محمد بن سلمة ، عن محمد بن إسحاق ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة .

ويستفاد من هذا الحديث : أن هذه المرأة كانت مُعْتَادَةً مُمَيَّزَةً ؛ لأنه قال : فيه « قدر أيامها » أي لتجلس قدر أيامها المعتادة في الحيض ، لا تصوم ولا تصلي . ثم إذا خرجت أيامها تغتسل ، وتؤخر الظهر وتعجل العصر ، كما مر بيانه آنفا .

ص: حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : نا بشر بن عمر ، قال : أنا شعبة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة : « أن امرأة استحيضت على عهد النبي ﷺ فأمرت . . » ثم ذكره نحوه ، غير أنه لم يذكر تركها الصلاة أيام أقرائها ولا أيام حيضها .

(١) «سنن أبي داود» (١/٧٩) عقب الحديث رقم (٢٩٥) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/٧٩) رقم (٢٩٥) .

ش: إسناده صحيح ، وأخرجه أبو داود^(١) : ثنا عبيد الله بن معاذ ، قال : ثنا أبي ، قال : ثنا شعبة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : «استحيضت امرأة على عهد رسول الله ﷺ فأمرت أن تُعَجِّل العصر وتؤخر الظهر وتغتسل لهما غسلا ، وأن تؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا ، وتغتسل لصلاة الصبح . فقلت لعبد الرحمن : أعن النبي ﷺ ؟ فقال : لا أحدثك عن النبي ﷺ بشيء» .

وأخرجه النسائي^(٢) : وقال : أنا محمد بن بشار ، قال : ثنا محمد ، قال : ثنا شعبة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة : «أن امرأة مستحاضة على عهد رسول الله ﷺ قيل لها : إنه عرق عاند ، وأمرت أن تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا ، وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا واحدا ، وتغتسل لصلاة الصبح غسلا واحدا» .

وذكر الدارمي في «سننه»^(٣) : أن المرأة المذكورة هي بادية بنت غيلان الثقفية ، وقال : أخبرنا أحمد بن خالد ، ثنا محمد بن إسحاق ، عن الزهري ، عن القاسم : «أنها كانت بادية بنت غيلان الثقفية» وعن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «إنما هي سهلة بنت سهيل بن عمرو ، واستحيضت ، وأن رسول الله ﷺ كان يأمرها بالغسل عند كل صلاة ، فلما [١/١٦٦ ب-] ^(٤) جهدها ذلك ، أمر أن تجمع الظهر والعصر في غسل واحد ، والمغرب والعشاء في غسل واحد ، وتغتسل للصبح» . أخبرنا أحمد بن خالد ، ثنا محمد بن إسحاق ، عن سعد بن إبراهيم ، قال إنما جاء اختلافهن ، لأنهن كنا عند عبد الرحمن بن عوف ، فقال بعضهم : هي أم حبيبة ، وقال بعضهم : هي بادنة ، وقال بعضهم : هي سهلة بنت سهل .

(١) «سنن أبي داود» (١/٧٩ رقم ٢٩٤) .

(٢) «المجتبى» (١/١٢٢ رقم ٢١٣) .

(٣) «سنن الدارمي» (١/٢٢٢ رقم ٧٨٤) .

(٤) سقطت ورقة من هاهنا ووضعت خطأ برقم ١٧٥ من المخطوط ، فأعدتها إلى موضعها ، وتكررت كلمة «فلما» في أول الصفحة .

وقال ابن الأثير : في كتاب «الصحابة» في حرف الباء الموحدة : بادنة^(١) بنت غيلان الثقفية ، روى القاسم بن محمد ، عن عائشة : «أن بادنة بنت غيلان أتت النبي ﷺ فقالت : إني لا أقدر على الطهر ، أفأترك الصلاة؟ فقال : ليست تلك بالحیضة ، إنما ذلك عرق ، فإذا ذهب قرء الحيض فارتفعی عن الدم ، ثم اغتسلي وصلي» .

و[بادنة هذه]^(٢) هي التي قال عنها : هيت المخنث : «تقبل بأربع وتدبر بثمان» ، أخرجها ابن منده وأبو نعيم^(٣) .

قوله : «أُسْتُحِيضْتُ» بضم الهمزة والتاء ، معناه : استمر بها الدم .

قوله : «عرق عاند» ، بالنون : من العناد ، شُبَّه به لكثرة ما يخرج منه على خلاف عادته ، وقيل : العاند الذي لا يرقأ ، وقيل : العاند السائر .

ومما يستفاد منه : وجوب الغسل ثلاث مرات في كل يوم وليلة ، ثم إن النبي ﷺ إنما أمرها بتعجيل العصر وتأخير الظهر ، والاعتسال لهما غسلا واحدا ، لما رأى أن الأمر قد طال عليها ، وقد جهَّدها الاعتسال لكل صلاة ، ورخص لها في الجمع بين الصلاتين بغسل واحد ، كالمسافر الذي رخص له الجمع بين الصلاتين ، على مذهب من يرى ذلك .

وفيه حجة لمن رأى للمتيمم أن يجمع بين صلاتي فرضٍ بتيمم واحد ، لأن علتها واحدة ، وهي الضرورة .

ص : حدثنا فهد بن سليمان ، قال : ثنا الحِمَّانيُّ ، قال : نا خالد بن عبد الله ، عن سهيل ، عن الزهري ، عن عروة ، عن أسماء بنت عُمَيْس ، قالت : «قلت : يا رسول الله ، إن فاطمة ابنة أبي حُبَيْش أُسْتُحِيضَتْ منذ كذا وكذا فلم تُصَلِّ ، فقال :

(١) الذي في «أسد الغابة» لابن الأثير : بادية ، بالياء ، آخر الحروف .

(٢) في «الأصل ، ك» : «هذه بادنة» .

(٣) أي في الصحابة ، وانظر «الإصابة» : (٥٢٩ / ٧) .

سبحان الله ، هذا من الشيطان ، لتجلس في مزكني ، فإذا رأت صُفْرة فوق الماء فلتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا ، ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا ، وتتوضأ فيما بين ذلك .

فقوله : « فيما بين ذلك » يحتمل : تتوضأ لما يكون بها من الأحداث التي يُوجبُ بها نقضُ الطهارات ، ويحتمل : تتوضأ للصبح ، فليس فيه دليل على خلاف ما تقدمه من حديث شعبة وسفيان .

قالوا : فهذه الآثار قد رويت عن النبي ﷺ كما ذكرنا في جمع الظهر والعصر بغسل واحد ، فبهذا نأخذ ، وهي أولى من الآثار الأول التي فيها ذكر الأمر بالغسل لكل صلاة ؛ لأنه قد روي ما يدل على أن هذا هو ناسخ لذلك ، فذكروا ما :

حدثنا ابن أبي داود ، قال : حدثنا الوهبي ، قال : حدثنا محمد بن إسحاق ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : « إن سهلة بنت سهيل بن عمرو استحضت ، وإن النبي ﷺ كان يأمرها بالغسل عند كل صلاة ، فلما جهدها ذلك أمرها أن تجمع الظهر والعصر في غسل واحد ، والمغرب والعشاء في غسل واحد ، وتغتسل للصبح » .

قالوا : فدل ذلك على أن هذا الحكم ناسخ للحكم الذي في الآثار الأول ، لأنه إنما أمر به بعد ذلك ، فصار القول به أولى من القول بالآثار الأول .

ش : حديث أسماء بنت عميس من جملة ما احتجت به أهل المقالة الثانية فيما ذهبوا إليه من ثلاث اغتسالات : غسل للظهر والعصر ، وغسل للمغرب والعشاء ، وغسل للصبح .

ورجال إسناده ثقات ، إلا أن يحيى بن عبد الحميد بن عبد الرحمن الحِمَاني فيه كلام كثير ؛ ضعفه ناس ووثقه آخرون ، ونسبته إلى حمان - بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم - قبيلة من تميم .

وأخرجه أبو داود^(١) : نا وهب بن بقية ، قال : نا خالد ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن الزهري ... إلى آخره نحوه سواء ، إلا أن في لفظه : «إذا رأَت صَفَّارة» وزيادة قوله : «وتغتسل للفجر غسلا» ، وبعده قوله : «وتوضأ فيما بين ذلك» كما في رواية الطحاوي .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٢) : عن محمود بن محمد الواسطي ، عن وهب بن بقية ، قال : نا خالد ... والباقي مثل رواية أبي داود سواء .

وأخرجه [الدارقطني]^(٣) في «سننه» : نا محمد بن مخلد ، نا محمد بن عبد الواحد ابن مسلم الصيرفي ، ثنا علي بن عاصم ، عن سهيل بن أبي صالح ، أخبرني الزهري ، عن عروة بن الزبير ، عن أسماء بنت عميس ، قالت : «قلت : يا رسول الله ، فاطمة بنت أبي حبيش لم تصل منذ كذا وكذا ، قال : سبحان الله ، إنما ذلك عرق - فذكر كلمة بعدها - أيام أقرائها ، ثم تغتسل وتصل ، وتؤخر من الظهر وتعجل من العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا ، وتؤخر من المغرب وتعجل من العشاء وتغتسل لهما غسلا وتصل» وهذا ليس في روايته : «وتغتسل للفجر» مثل رواية الطحاوي ، ولا فيها : «وتوضأ فيما بين ذلك» كما هو في رواية الطحاوي ، وأبي داود .

قوله : «منذ كذا وكذا» منذ : مبني على الضم ، كما أن «منذ» مبني على السكون ، وكل منهما يكون حرف جر فيجر ما بعده ، ويجري مجرى «في» ولا يدخل - حينئذ - إلا على زمان أنت فيه تقول : «ما رأيته منذ الليلة» وتكون اسما فترفع ما بعده على التاريخ أو على التوقيت ، فنقول في التاريخ : «ما رأيته منذ يوم الجمعة» أي أول انقطاع الرؤية يوم الجمعة ، وفي التوقيت : «ما رأيته منذ سنة» أي أمث ذلك سنة .

(١) «سنن أبي داود» (١/٧٩ رقم ٢٩٦) .

(٢) «المعجم الكبير» (٢٤/١٣٩ رقم ٣٧٠) .

(٣) في «الأصل ، ك» : البيهقي ، وهو سبق قلم من المؤلف ، والصواب الدارقطني في «السنن»

(١/٢١٦ رقم ٥٤) عن محمد بن مخلد به .

و«كذا» عبارة عن العهد المبهم .

قوله : «سبحان الله» تعجب واستبعاد لفعلها ذلك .

قوله : «هذا من الشيطان» له معناه :

الأول : مجازي ، وهو أنه أنساها أيام حيضها حتى حصل لها تلبُّس في أمر دينها ووقت طهرها وصلاتها .

والثاني : حقيقي بمعنى أنه ضَرَبَها حتى فتق منها عرق الاستحاضة .

قوله : «في مِرْكَنٍ» بكسر الميم وهي الإِجَانة .

ويُستفاد منه حُكْمَان :

الأول : وجوب تكرار الغسل كما تقدم ، قبل هذا .

والثاني : فيه حجة من اعتبر التمييز باللون ؛ لأن رؤيتها الصفرة دليل على انقطاع دم الحيض .

قوله : «فَقُولْهُ لَه فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ . . .» إلى آخره كأنه جواب عن سؤال مقدر ، تقريره ، أن يقال : إن حديث أسماء بنت عميس الذي احتججتم به مخالف لأحاديث شعبة والثوري وابن عينة التي احتججتم بها أولاً من وجهين :

الأول : أنه ليس فيها «وتتوضأ فيما بين ذلك» .

والثاني : فيها «وتغتسل للفجر» ، وليس هذا في حديث أسماء بنت عميس .

فأجاب عنه بقوله : «وتتوضأ فيما بين ذلك» ، يحتمل أن يكون المراد أنها تتوضأ لما يكون بها من الأحداث التي يُوجب بها نقض الطهارات» يعني : إذا أرادت أن تصلي فيما بين الصلوات صلاة أخرى تتوضأ ولا تكتفي بالاغتسال ؛ لأنه للفرائض المختصة بالأوقات الخمس ، ويحتمل أن يكون المراد : أنها تتوضأ لصلاة الصبح ، فعلى كلا التقديرين ، ليس فيه دليل على خلاف ما تقدمه من حديث شعبة الذي رواه عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة : «أن امرأة استحاضت» . ولا من

حديث سفيان وسفيان ، وأراد بالأول : سفيان الثوري ، وحديثه : عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن القاسم بن محمد ، عن زينب ابنة جحش .

وبالثاني : سفيان بن عيينة ، وحديثه : عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه : « أن امرأة استحيضت . . . » الحديث .

قوله : «فهذه الآثار» أراد بها الآثار التي رواها شعبة وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والزهري ، عن عروة .

قوله : «فبهذا نأخذ» أي : «بما في هذه الآثار ، وهذا حكاية عن أهل المقالة الثانية ، ثم بيّن وجه الأخذ بهذه الآثار بقوله : «وهي أولى من الآثار الأولى» وهي التي احتجت بها أهل المقالة الأولى التي فيها وجوب الغسل لكل صلاة من الصلوات الخمس ؛ وذلك لأنه قد روي عن النبي ﷺ ما يدل على أن هذا ناسخ لتلك الآثار .

ثم أشار إلى الحديث الناسخ لتلك الأحاديث بقوله : «فذكروا ما حدثنا ابن أبي داود . . .» إلى آخره ، وهو حديث سهلة بنت سهيل .

ثم بين وجه النسخ بقوله : «لأنه إنما أمر به بعد ذلك» أي : لأن النبي ﷺ أمر بما في حديث سهلة بنت سهيل بعد أن أمر بما في الأحاديث الأولى ، ولا شك أن مثل هذا نسخ ؛ لأن النسخ هو رفع الحكم الأول ، فلما أمر أولاً بالاغتسال لكل صلاة من الصلوات الخمس ، ثم أمر بعد ذلك أن تجمع بين الظهر والعصر بغسل واحد ، وبين المغرب والعشاء بغسل واحد ، وتصلي الصبح بغسل واحد ؛ دل أن هذا رفع حكم الأول .

ورجال هذا الحديث ثقات .

والوهبي هو أحمد بن خالد بن محمد ، أحد مشايخ البخاري ، نسبه إلى والد عبد الله بن وهب .

وأخرجه أبو داود^(١) : ثنا عبد العزيز بن يحيى ، قال : حدثني محمد بن سلمة ، عن محمد بن إسحاق ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : « أن سهلة بنت سهيل استحيضت ، فأتت النبي ﷺ فأمرها أن تغتسل عند كل صلاة ، فلما جهدها ذلك أمرها أن تجمع بين الظهر والعصر بغسل ، والمغرب والعشاء بغسل ، وتغتسل للصُّبح » .

قوله « فلما جهدها » بكسر الهاء ، أي فلما شق عليها الاغتسال ، من : جهده الشيء - بكسر الهاء - جهدا - بالفتح - والجُهد - بالضم - الطاقة ، وقيل : هما لغتان في الوُسع والطاقة .

ص : وقالوا : وقد رُوي ذلك أيضا عن علي وابن عباس رضي الله عنهما فذكروا ما حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا أبو معمر ، قال : نا عبد الوارث ، قال : نا محمد بن جحادة ، عن إسماعيل بن رجاء ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : « جاءته امرأة مستحاضة تسأله ، لم يفتها وقال لها : سلي [غيري]^(٢) قال : فأتت ابن عمر رضي الله عنهما فسألته ، فقال لها : لا تصلي ما رأيت الدم . فرجعت إلى ابن عباس فأخبرته ، فقال رحمته الله : إن كاد ليُكفرُك ، قال : ثم سألت علي بن أبي طالب فقال : تلك ركزة من الشيطان - أو قرحة في الرحم - اغتسلي عند كل صلاتين مرة وصلي . قال : فَلَقِيتُ ابن عباس بعد فسألته ، فقال : ما أجد لك إلا ما قال علي رضي الله عنه » .

حدثنا ابن خزيمة ، قال : أنا الحجاج ، قال : أنا حماد ، عن قيس بن سعد ، عن مجاهد قال : « قيل لابن عباس : إن أرضنا أرض باردة . قال : تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا ، وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا وتغتسل للفجر غسلا » .

فذهب هؤلاء إلى الآثار التي ذكرنا .

(١) « سنن أبي داود » (١/٧٩ رقم ٢٩٥) .

(٢) سقطت من « الأصل ، ك » ، والمثبت من « شرح معاني الآثار » (١/١٠١) .

ش: أي قال أهل المقالة الثانية أيضا: روي عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس مثل ما ذهبنا إليه، فذكروا ما رواه الطحاوي عن إبراهيم بن أبي داود البرلسي، عن أبي معمر عبد الله بن عمرو المقعد البصري، شيخ البخاري وأبي داود، عن عبد الوارث بن سعيد البصري، عن محمد بن جُحادة - بضم الجيم وفتح الحاء المهملة - الأودي الكوفي، عن إسماعيل بن رجاء الكوفي، عن سعيد بن جبير.

وهذا على شرط مسلم.

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١): قال: ثنا حفص بن غياث، عن ليث، عن الحكم، عن علي رضي الله عنه: «في المستحاضة تؤخر من الظهر وتعجل من العصر، وتؤخر المغرب وتعجل العشاء - قال: وأظنه قال: وتغتسل للفجر - قال: فذكرت ذلك لابن الزبير وابن عباس، فقالا: ما نجد لها إلا ما قال علي رضي الله عنه».

وإسناد الأثر الثاني أيضا صحيح: عن محمد بن خزيمة، عن الحجاج بن منهال، عن حماد بن سلمة، عن قيس بن سعد أبي عبد الملك المكي، عن مجاهد... إلى آخره.

وأخرجه الدارمي في «سننه»^(٢): أنا الحسن بن ربيع، نا أبو الأحوص، عن عبد العزيز بن ربيع، عن عطاء، قال: «كان ابن عباس رضي الله عنه يقول في المستحاضة: تغتسل غُسلًا للظهر والعصر، وغُسلًا للمغرب والعشاء، وكان يقول: تؤخر الظهر وتعجل العصر، وتؤخر المغرب وتعجل العشاء».

قوله: «إِنْ كَادَ لِيَكْفُرَكَ» أي إنه كاد، و«اللام» في «ليكفرَكَ» للتأكيد، ومعناه أنه [١/١٦٧ق-أ] قارب أن يكفرَكَ، بأمره لها بترك الصلاة، وهي من أفعال المقاربة، ولا يستعمل منه إلا الماضي والمضارع؛ إلا ما سمع نادرا، وحكمه حكم سائر الأفعال في أن معناه منفي إذا صحبها حرف نفي، فإذا قال القائل: كاد زيد يبكي،

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٢٠ رقم ١٣٦٢).

(٢) «سنن الدارمي» (١/ ٢٢٥ رقم ٨٠٤).

فمعناه : قارب زيد البكاء ، فالمقاربة ثابتة ، ونفس البكاء متنف ، وكذلك المعنى هاهنا : المقاربة ثابتة ، ونفس التكفير متنف .

قوله « تلك ركزة من الشيطان » بفتح الراء من ركزت الرمح أَرْكُزُهُ رَكْزاً ، إذا غرزته في الأرض ، وهو يحتمل الحقيقة بأن يركز الشيطان في فرجها ، ويفتق عرق الاستحاضة ، ويحتمل المجاز بأن يكون المعنى أنه وَجَدَ بذلك طريقاً إلى أن يُلْبَسَ عليها أمر دينها ، بأن أنساها أيام عاداتها وأقراءها .

قوله : « أو قرحه في الرحم » أي جراحة وانكشاف لعرق في الرحم .

قوله : « اغتسلي عند كل صلاتين » أراد بهما : الظَّهْرَيْنِ والعشاءين .

ويستفاد منه :

أن الواجب على المستحاضة أن تجمع بين كل صلاتين بغسل واحد ، بأن تؤخر الظهر وتعجل العصر كما مرَّ بيانه .

وأن ترك الصلاة قريب من الكفر .

وأن لعلي بن أبي طالب مزية فضيلة على غيره في العلم ، وجلالة قدر .

قوله : « إن أرضنا » أراد بها أرض الكوفة لأن المستفتية كانت منها .

قوله : « فذهب هؤلاء » أي أهل المقالة الثانية .

« إلى هذه الآثار » وهي الأحاديث المذكورة عن شعبة والثوري وابن عيينة والزهري ، عن عروة والقاسم بن محمد ، عن عائشة ، والآثر الذي روي عن علي وابن عباس عليهما السلام .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا : تدع المستحاضة الصلاة أيام أقراءتها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة وتصلي .

ش : أي خالف أهل المقالة الأولى وأهل المقالة الثانية ؛ جماعة آخرون ، وأراد بهم : الثوري ، وعبد الله بن المبارك ، وعروة بن الزبير ، وأبا سلمة بن عبد الرحمن ،

وأبا حنيفة ومالكا والشافعي وأحمد وأصحابهم، «فإنهم قالوا: تدع»، أي: تترك، «المستحاضة الصلاة أيام أقرائها»، أي: حيضها. «ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة وتصلي».

وقال ابن حزم: ومن قال بإيجاب الوضوء على المستحاضة: عائشة أم المؤمنين وعلي بن أبي طالب وابن عباس وفقهاء المدينة وعروة بن الزبير وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله ومحمد بن علي بن الحسين. و[عطاء بن أبي رباح، والحسن البصري]^(١) وهو قول سفيان الثوري [وأبي حنيفة]^(١) والشافعي وأحمد وأبي عبيد [وغيرهم]^(١).

ص: وذهبوا في ذلك إلى ما حدثنا محمد بن عمرو بن يونس السوسي، قال: نا يحيى بن عيسى، قال: نا الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عروة، عن عائشة: «أن فاطمة بنت أبي حبيش أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، إنني أستحاض فلا ينقطع عني الدم. فأمرها أن تدع الصلاة أيام أقرائها، ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة، وتصلي؛ وإن قطر الدم على الحصى قطرًا».

ش: أي ذهب هؤلاء الآخرون، فيما ذهبوا إليه من ترك الصلاة أيام الأقراء والاعتسار والتوضؤ لكل صلاة، إلى حديث عروة، عن عائشة رضي الله عنها وإسناده على شرط مسلم.

وأخرجه وابن ماجه^(٢): ثنا علي بن محمد وأبو بكر بن أبي شيبة، قالا: ثنا وكيع، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عروة بن الزبير، عن عائشة قالت: «جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي ﷺ [فقالت]^(٣): يا رسول الله،

(١) ما بين المعكوفات لم يظهر في المصورة واستدركته من «المحلّى» (١/ ٢٥٢).

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/ ٢٠٤ رقم ٦٢٤).

(٣) في «الأصل، ك»: فقال، وهي على الصواب عند ابن ماجه.

إني امرأة أستحاض فلا أطهر ، أفأدع الصلاة؟ قال : لا إنما ذلك عرق ، وليس بالحيضة ، اجتنبى الصلاة أيام حيضك ، ثم اغتسلي ، وتوضئي لكل صلاة ، وإن قطر الدم على الحصير .

وأخرجه الدارقطني في «سننه»^(١) : ثنا محمد بن موسى بن سهل البرهماري ، ثنا محمد بن معاوية بن صالح ، ثنا علي بن هاشم ، عن الأعمش ، عن حبيب ، عن عروة ، عن عائشة قالت : «أت فاطمة بنت أبي حبيش النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إني استُحِضْتُ فما أطهر ، فقال : ذري الصلاة أيام حيضتك ، ثم اغتسلي ، وتوضئي عند كل صلاة ؛ وإن قطر الدم على الحصير» .

ثم قال الدارقطني : [تابعه]^(٢) وكيع الخُزَيْمِي وقره بن موسى ومحمد بن ربيعة وسعيد بن محمد الوراق وابن نمير ، عن الأعمش فرفعوه ، ووقفه [١/ق ١٦٧-ب] حفص بن غياث وأبو أسامة وأسباط بن محمد ، وهم أثبات .
ثم سرد الدارقطني سند المتابعين ، وسند الواقفين .

قلت : هذا الحديث صحيح عند الطحاوي ، لأن رواه من رجال صحيح مسلم ، ما خلا شيخه .

وقال البيهقي^(٣) : وأشهر حديث روى فيه العراقيون - يعني في حكم المستحاضة - ما أخبرنا أبو علي الرُّوْدْبَارِي ، قال : أنا أبو بكر بن داسة ، قال : ثنا أبو داود ، قال : نا عثمان بن أبي شيبة ، قال : نا وكيع ، عن الأعمش ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن عروة ، عن عائشة قالت : «جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي ﷺ فذكر خبرها ، قال : «ثم اغتسلي ، ثم توضئي لكل صلاة ، وصلِّي» [قال الإمام أحمد]^(٤) : وزاد فيه

(١) «سنن الدارقطني» (١/٢١١ رقم ٣٣) .

(٢) في «الأصل ، ك» : تابع ، والمثبت من «سنن الدارقطني» .

(٣) «معركة السنن والآثار» (١/٣٧٩) .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» والمتبادر إلى الذهن أنه الإمام أحمد بن حنبل ، وهو خطأ وإنما هو أحمد بن

غيره عن وكيع : « وإن قطر الدم على الحصير » وهذا حديث ضعيف ، ضعفه يحيى بن سعيد القطان ، وعلي بن المديني ، ويحيى بن معين ، وقال سفيان الثوري : حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئا .

وقال أبو داود : حديث الأعمش ، عن حبيب بن أبي ثابت ضعيف ، ورواه حفص بن غياث عن الأعمش فوقفه على عائشة ، وأنكر أن يكون مرفوعا ، ووقفه أيضا أسباط عن الأعمش ، ورواه أيوب أبو العلاء ، عن الحجاج بن أرطاة ، عن أم كلثوم ، عن عائشة ، وعن ابن شُبْرُمة ، عن امرأة مسروق ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ قال أبو داود : حديث أيوب أبي العلاء ضعيف لا يصح . انتهى .

قلت : حاصل الكلام أنهم علّلوا الحديث من جهة المتن ومن جهة الإسناد ، أما من جهة المتن فإنهم أنكروا أن يكون فيه الوضوء لكل صلاة ، وأما من جهة الإسناد فإنهم أنكروا أن يكون هذا الحديث مرفوعا .

والجواب عن ذلك : أنه إن كان حفص بن غياث وأسباط روياه موقوفا على عائشة ، فكذلك رواه وكيع وسعيد بن محمد الوراق وعبد الله بن نمير والجُرَيْري مرفوعا ، فترجح رواياتهم ؛ لأنها زيادة ثقة ، ولأنهم أكثر عددا ، وتحمل رواية من وقفه على عائشة أنها سمعته من النبي ﷺ فروته مرة ، وأفتت به مرة أخرى .

فإن قيل : قال أبو داود : ودلّ على ضعف [حديث] ^(١) حبيب هذا أن رواية الزهري عن عروة عن عائشة ، قالت : « فكانت تغتسل لكل صلاة » في حديث المستحاضة .

الحسين ، أي البيهقي ، راجع « المعرفة » المصدر السابق .

(١) سقط من « الأصل ، ك » ، واستدركتها من « سنن أبي داود » (١ / ٨٠ رقم ٣٠٠) .

و (لذا علل البيهقي في تضعيف حديث حبيب) ^(١).

قلت : هذا لا يدل على ضعف حديث حبيب ؛ لأن الاغتسال لكل صلاة في رواية الزهري مضاف إلى فعلها ، ويحتمل أن يكون اختيارا منها ، بل الظاهر أنها فعلته تطوعا كما ذكرنا تحقيقه ، والوضوء لكل صلاة في حديث حبيب مروي عنه الطحاوي ، ومضاف إليه وإلى أمره ، فافهم .

فإن قلت : حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة ؛ لأن سفيان الثوري وغيره قالوا : لم يسمع حبيب من عروة شيئا .

قلت : ادعى مسلم الاتفاق على أنه يكفي إمكان اللقيا في ثبوت السماع ، وحبيب لا ينكر لقاءه عروة ؛ لروايته عن هو أكبر من عروة وأجل وأقدم موتا ، وقال أبو عمر : لا نشك أنه أدرك عروة .

وقال أبو داود في كتاب «السنن» ^(٢) وقد روى حمزة الزيات ، عن حبيب ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة حديثا صحيحا انتهى كلامه .

وهذا يدل ظاهرا على أن حبيبا سمع من عروة ، وهو مثبت ، فيقدم على ما زعمه الثوري لكونه نافيا .

والحديث الذي أشار إليه أبو داود هو أنه الطحاوي كان يقول : «اللهم عافني في جسدي وعافني في بصري» الحديث ، ورواه الترمذي قال : حسن غريب ^(٣) .

ثم اعلم أنه قد روى هذا الحديث - أعني حديث فاطمة بنت حيش - غير حبيب عن عروة ، ورواه غير عروة عن عائشة ، خرّجه الطحاوي على ما يأتي ، وغيره أيضا من المصنفين .

(١) كذا وردت العبارة في «الأصل» ، ولعل الأقرب : وكذا... ، على أنها - أيضا - لا تكاد تستقيم .

(٢) «سنن أبي داود» (٤٦/١) عقب الحديث رقم (١٨٠) .

(٣) «جامع الترمذي» (٥١٨/٥ رقم ٣٤٨٠) وزاد : سمعت محمدا - أي البخاري - يقول :

حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئا ، والله أعلم .

وذكر ابن رشد في «قواعده» حديث عائشة : «جاءت فاطمة . . .» إلى آخره ، ثم قال : وفي بعض رواياته : «وتوضئي لكل صلاة» ، وصحح قوم من أهل الحديث هذه الزيادة .

وقال في موضع آخر : صححها أبو عمر بن عبد البر ، وجاء أيضا في حديث عثمان الكاتب ، عن ابن أبي مليكة ، في قصة فاطمة بنت [١/١٦٨ق-أ] أبي حبيش : «لتدع الصلاة في كل شهر أيام قرئها ، ولتغتسل لكل يوم غسلا واحدا ، ثم الطهور عند كل صلاة»^(١) .

فإن قيل : قال البيهقي في «السنن»^(٢) : وعثمان ليس بالقوي ، وتابعه الحجاج ابن أرطاة وليس بالقوي .

وقال في باب المعتادة لا تميز بين الدمين^(٣) : حديث عثمان الكاتب ضعيف .

قلت : خالف في ذلك شيخه الحاكم ؛ فإنه أخرج حديث عثمان هذا في المستدرك^(٤) وقال : صحيح لم يخرجاه بهذا اللفظ ، وعثمان الكاتب بصري ثقة عزيز الحديث^(٥) .

ثم اعلم أن الأئمة الأربعة ومن تابعهم استدلوا بهذا الحديث على أن المستحاضة تترك الصلاة أيام حيضها ، ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة وتصلي ، ولكن اختلفوا [في]^(٦) أن وضوءها للصلاة أو لوقت الصلاة؟

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرك» (١/٢٨٣ رقم ٦٢٣) والدارقطني في «سننه» (١/٢١٧ رقم ٥٦) والبيهقي في «السنن الكبرى» (١/٣٥٤ رقم ١٥٤٨) .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٣٥٥ رقم ١٥٥١) .

(٣) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٣٣١) .

(٤) «المستدرك» (١/٢٨٣ رقم ٦٢٣) .

(٥) أكثر العلماء على تضعيف عثمان ، وانظر ترجمته في «التهذيب» (٤/٧٧) وغيره .

(٦) ليست في «الأصل ، ك» .

فعند أبي حنيفة وأصحابه : لوقت الصلاة ، حتى لو توضأت في أول الوقت فلها أن تصلي ما شاءت من الفرائض والنوافل ، ما لم يخرج الوقت ؛ وإن دام السيلان .
وعند الشافعي : إن كان العذر من أحد السيلين ، كالاستحاضة وسلس البول وخروج الريح ، تتوضأ لكل فرض وتصلي ما شاءت من النوافل .
وقال مالك ، في أحد قوليهِ : تتوضأ لكل صلاة .

كذا في «البدائع»^(١) .

وفي «المغني»^(٢) لابن قدامة : وأكثر أهل العلم على أن الغسل عند انقضاء الحيض ، ثم الوضوء لكل صلاة يُجْزئُهَا ، وقد قيل : لا يجب عليها الوضوء لكل صلاة ، وهو قول مالك وربيعة وعكرمة ؛ لأن ظاهر حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، في قصة فاطمة بنت أبي حبيش ، الغسل فقط ؛ فإنه قال : «فاغتسلي وصلي» ، ولم يقل : «وتوضئي لكل صلاة» ، وحديث الترمذي فيه : «وتوضئي لكل صلاة» ، وهذه زيادة ، والزيادة من الثقة مقبولة . ثم قال : وحكم طهارة المستحاضة حكم التيمم ، في أنها إذا توضأت في الوقت صلَّتْ صلاة الوقت ، وقضت الفوائت ، وتطوعت ، حتى يخرج الوقت ، نص أحمد على هذا .

ومذهب الشافعي أنها لا تجمع بطهارتها بين فرضين ؛ فلا تقضي فائتة ، ولا تجمع بين صلاتين ، كقولهم في التيمم وحجته . قوله عليه السلام : «توضئي لكل صلاة» ولنا أنه رُوي في بعض ألفاظ حديث بنت أبي حبيش : «توضئي لوقت كل صلاة» .

وفي «التمهيد»^(٣) : كان عروة يفتي بأن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة ، وذلك عند مالك على الاستحباب لا على الإيجاب ، وروى مالك في موطنه عن هشام بن عروة عن أبيه قال : «ليس على المستحاضة إلا أن تغتسل غسلا واحدا ، ثم تتوضأ

(١) «البدائع الصنائع» (١/٢٧) .

(٢) «المغني» (١/٢٢١) بتصرف واختصار .

(٣) «التمهيد» (٢٢/١٠٩-١١٠) باختصار وتصرف .

بعد ذلك لكل صلاة» ، قال مالك : الأمر عندنا على حديث هشام بن عروة عن أبيه ، وهو أحب ما سمعت إليّ في ذلك ، ومن قال بأن الوضوء على المستحاضة غير واجب : ربيعة وعكرمة وأيوب وطائفة .

وقال السهقي في «المعرفة»^(١) : قال الشافعي في كتاب الحيض : قال يعني بعض العراقيين : أما إننا روينا أن النبي ﷺ أمر المستحاضة أن تتوضأ لكل صلاة قال الشافعي : نعم قد رويتم ذلك ، وبه نقول ، قياسا على سنة رسول الله ﷺ في الوضوء مما خرج من دبر أو ذكر أو فرج ، ولو كان هذا محفوظا كان أحب إلينا من القياس . فأشار الشافعي إلى أن الحديث الذي روي فيه غير محفوظ .

قلت : يلزم على قياس الشافعي أن لا تختص المستحاضة بفرض واحد كالوضوء مما يخرج من أحد السيلين .

فإن قال : الفرق أن حدث المستحاضة بعد الفرض موجود قائم .

قلنا : فوجب أن لا [تصلي] ^(٢) بعد ذلك نافلة .

وفي كون الشافعي لم يجوز لها أن تصلي فرضين بطهارة واحدة ؛ دليل على أنه عمل بحديث المستحاضة تتوضأ لكل صلاة ، لا بالقياس على ما ذكر ، ثم إنه خصص العموم وجوز من النوافل ما شاءت ، وجعل التقدير : لكل صلاة فرض ، فلما أضمر ذلك ، فلخصمه أن يضمّر الوقت ، ويقول : التقدير لوقت كل صلاة ، كقوله ﷺ «إن للصلاة أولا وآخرا ، وأينما أدركتني الصلاة تيممت» وذلك لأن [١/ق ١٦٨-ب] ذهاب الوقت عهدٌ مبطلًا للطهارة ، كذهاب مدة المسح . والخروج من الصلاة لم يعهد مبطلًا للطهارة ، وكذا الحدث يعم الفريضة والنافلة ، وكذا القياس الذي ذكره الشافعي ، فعلم أنه لم يطرد القياس .

وقال ابن حزم^(١) : قول مالك في هذا الباب خطأ لأنه خلاف للحديث الوارد في

(١) «معرفة السنن» (١/٣٧٩) .

(٢) في «الأصل ، ك» : يصلي وهو تصحيف .

ذلك ، وقول الشافعي وأحمد كذلك خطأ ؛ لأن من المحال الممتنع في الدين الذي لم يأت به قط نص ولا دليل أن يكون إنسان طاهرا إن أراد أن يصلي تطوعا ، ومحدثا غير طاهر في ذلك الوقت بعينه إن أراد أن يصلي فريضة ، فإن كانت طاهرة فلها أن تصلي ، ما شاءت من الفرائض والنوافل ، وإن كانت محدثة فما يحل لها أن تصلي لا نافلة ولا فريضة .

وقول أبي حنيفة فاسد أيضا ؛ لأنه مخالف للخبر الذي تعلق به ، ومخالف للمعقول والقياس ، وما وجدنا قط طهارة تنتقض بخروج وقت ، وتصح بكون الوقت قائما .

قلت : تشنيعه على أبي حنيفة باطل ؛ لأن قوله غير مخالف للخبر الذي تعلق به ، فإن في بعض ألفاظه : «توضئي لوقت كل صلاة» .

على ما ذكره صاحب «المغني»^(٢) .

وكذا قوله : مخالف للمعقول والقياس باطل أيضا ؛ لأن ذهاب الوقت قد عُهِدَ مبطلا للطهارة ، كذهاب مدة المسح ، فكيف يشنع ويقول : وما وجدنا قط طهارة تنتقض بخروج وقت^(٣) ؟!

ص : حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : نا عبد الله بن يزيد المقرئ ، قال : ثنا أبو حنيفة .

وحدثنا فهد ، قال : ثنا أبو نعيم ، قال : نا أبو حنيفة ، عن هشام بن عروة ، عن

(١) «المحلى» (١/ ٢٥٤) .

(٢) «المغني» (١/ ٢٢١) .

(٣) قد أجاب ابن حزم على هذه المسألة في نفس الموضع فقال : وما انتقضت قط طهارة المسح بانقضاء الأمد المذكور ، بل هو طاهر كما هو ما لم ينتقض وضوؤه بحدث من الأحداث ، وإنما جاءت السنة بمنعه من الابتداء للمسح فقط لا بانتقاض طهارته . اهـ (١/ ٢٥٤) .

أبيه ، عن عائشة : « أن فاطمة بنت أبي حبيش أتت النبي ﷺ فقالت : إنني أحيض الشهر والشهرين ، فقال ﷺ : إن ذلك ليس بحيض ، وإنما ذلك عرق من دمك ، فإذا أقبل فدعى الصلاة ، وإذا أدبر فاغتسلي لطهرك ، ثم توضئي عند كل صلاة » .
ش : هذان طريقان صحيحان .

الأول : عن صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث ، عن عبد الرحمن بن يزيد القرشي المقرئ القصير ، عن الإمام أبي حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه عروة بن الزبير ، عن عائشة .
وأخرجه البيهقي^(١) أيضا من حديث أبي حنيفة .

الثاني : عن فهد بن سليمان ، عن أبي نعيم ، عن أبي حنيفة . . . إلى آخره .
وأخرج السراج في «مسنده» عن هناد بن السري ، عن أبي معاوية ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة ، نحو رواية أبي حنيفة .
فإن قيل : قال البيهقي في هذا الحديث : ورواه أبو حنيفة ، عن هشام ، وفيه : «توضئي لكل صلاة» الصحيح أن هذا من قول عروة .

قلت : قد وصلها الحمادان وغيرهما بكلامه ﷺ ، أما حماد بن زيد فقد قال النسائي^(٢) : أخبرنا يحيى بن حبيب ، قال : ثنا حماد - وهو ابن زيد - عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «استحيضت فاطمة بنت أبي حبيش ، فسألت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إني أستحاض فلا أطهر ، أفأدع الصلاة؟ قال رسول الله ﷺ : إنما ذلك عرق وليست بالحیضة ، فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة ، وإذا أدبرت فاغسلي عنك أثر الدم وتوضئي ، فإنما ذلك عرق وليست بالحیضة . قيل له : فإلغسل؟ قال : ذلك لا يشك فيه أحد» .

(١) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٣٤٤ رقم ١٥١٦) .

(٢) «المجتبى» (١/١٢٣ رقم ٢١٧) .

قال أبو عبد الرحمن^(١) : لا أعلم أحدا ذكر في هذا الحديث : «توضئي» غير حماد بن زيد ، وقد روى غير واحد عن هشام ولم يذكر فيه : «توضئي» .

وأما حماد بن سلمة فقد قال الدارمي في «سننه»^(٢) : أنا حجاج بن منهال ، نا حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة : «أن فاطمة بنت أبي حبيش قالت : يا رسول الله ، إني امرأة استحاض أفترك الصلاة؟ قال [لا]^(٣) إنما ذلك عرق وليست بالحیضة ، فإذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة ، وإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وتوضئي وصلي» .

وأخرجه الترمذي^(٤) : وصححه من طريق وكيع وعبدية وأبي معاوية ، عن هشام . . . وقال في آخره : وقال أبو معاوية في حديثه : «وقال : توضئي لكل صلاة» .

ورواه أبو عوانة أيضا : [١/١٦٩ق-أ] عن هشام ، أخرجه الطحاوي في كتاب «الرد على الكرابيسي» من طريقه بسند جيد ، على أن حماد بن زيد لو انفرد بذلك لكان كافيا ؛ لثقتة وحفظه لاسيما في هشام ، فإن صح السند الذي جعل فيه من كلام عروة ، يحمل على أنه سمعها ، فرواها مرة كذلك ، ومرة أخرى أفتى بهذا ، وهذا أولى من تخطئة من وصلها بكلامه عليه السلام كيف وقد روي ذلك مرفوعا في رواية هشام عن عروة كما مرّ .

ص : حدثنا علي بن شيبه ، قال : نا يحيى بن يحيى ، قال : قرأت على شريك ، عن أبي اليقظان .

وحدثنا فهد ، قال : نا محمد بن سعيد الأصبهاني ، قال : أنا شريك ، عن أبي اليقظان ، عن عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي ﷺ قال :

(١) هو الإمام النسائي .

(٢) «سنن الدارمي» (١/ ٢٢٠ رقم ٧٧٩) .

(٣) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «سنن الدارمي» .

(٤) «جامع الترمذي» (١/ ٢١٧ رقم ١٢٥) .

«المستحاضة تدع الصلاة أيام حيضها، ثم تغتسل، وتتوضأ لكل صلاة، وتصوم وتصلي».

ش: هذان طريقان :

أحدهما : عن علي بن شية بن الصلت الكوفي، عن يحيى بن يحيى النيسابوري شيخ البخاري ومسلم .

قال : قرأت على شريك بن عبد الله النخعي، روى له الجماعة؛ البخاري مستشهدا، ومسلم في المتابعات .

عن أبي اليقظان عثمان بن عمير البجلي الكوفي الأعمى، فيه كلام كثير، روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه .

عن عدي بن ثابت الأنصاري الكوفي، وثقه أبو حاتم وأحمد، وقال أبو حاتم أيضا : صدوق، وكان إمام مسجد الشيعة وقاضيهم .

وأبوه ثابت : وثقه ابن حبان، وذكره ابن أبي حاتم فيمن اسمه ثابت ولم يئسب، وقال : ثابت الأنصاري، والد عدي بن ثابت، روى عنه ابنه عدي بن ثابت، وجده - أبو أمه - عبد الله بن يزيد . كذا قال ابن أبي حاتم في كتاب «الجرح والتعديل» .

وقال الترمذي^(١) : سألت محمدا عن هذا الحديث فقلت له : عدي بن ثابت عن أبيه عن جده، جد عدي ما اسمه؟ فلم يعرف محمد اسمه، وذكرت لمحمد قول يحيى بن معين : إن اسمه دينار، فلم يعبأ به .

وقال الدارقطني : لا يصح من هذا كله شيء .

وذكر ابن حبان في كتاب «الثقات» أن ثابتا هذا هو ابن عبيد بن عازب، ابن أخي البراء بن عازب الصحابي .

(١) «جامع الترمذي» (١/ ٢٢٠ رقم ١٢٧) .

وقال أبو عمر : شهد عبيد وأخوه البراء مع علي عليه السلام مشاهده كلها ، وهو جد عدي بن ثابت ، روى في الوضوء والحيض .

والترمذي أخرجه من ^(١) : هذا الطريق وقال : نا قتيبة ، قال : نا شريك ، عن أبي اليقظان ، عن عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في المستحاضة : «تدع الصلاة أيام أقرائها التي كانت تحيض فيها ، ثم تغتسل ، وتتوضأ عند كل صلاة ، وتصوم وتصلي» .

قال أبو عيسى : هذا حديث قد تفرد به شريك عن أبي اليقظان .

الثاني : عن فهد بن سليمان ، عن محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي أبي جعفر الأصهباني شيخ البخاري ، عن شريك ... إلى آخره .

وأخرجه أبو داود ^(٢) : نا محمد بن جعفر بن زياد ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في المستحاضة : «تدع الصلاة أيام أقرائها ، ثم تغتسل وتصلي ، والوضوء عند كل صلاة» وزاد عثمان : «وتصوم وتصلي» .

وأخرجه ابن ماجه ^(٣) : عن أبي بكر بن أبي شيبة وإسماعيل بن موسى ، قالوا : ثنا شريك ... إلى آخره نحوه .

وأخرجه الدارمي في «سننه» ^(٤) : عن محمد بن عيسى ، عن شريك ... إلى آخره نحوه .

وهذا الحديث من قبيل رواية الأبناء عن الآباء عن الأجداد ، نحو عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وبهر بن حكيم عن أبيه عن جده ، وطلحة بن مصرف عن أبيه عن جده ، وهذا النوع مما يحتج به أهل العلم . ولكنهم اختلفوا في عمرو بن

(١) جامع الترمذي (١/ ٢٢٠ رقم ١٢٦) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٨٠ رقم ٢٩٧) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/ ٢٠٤ رقم ٦٢٥) .

(٤) «سنن الدارمي» (١/ ٢٢٣ رقم ٧٩٣) .

شعيب عن أبيه عن جده ، وأكثرهم على الاحتجاج بحديثه ، حملا لمطلق الجدة فيه على الصحابي عبد الله بن عمرو بن العاص ، دون ابنه محمد والد شعيب ؛ لما ظهر من إطلاقه ذلك .

وجدّه هز : معاوية بن حنيفة القُشيري .

وجد طلحة : عمرو بن كعب الياامي .

وجد عدي : عبيد بن عازب ، أو عبد الله بن يزيد على ما ذكرنا .

وفيه حجة لأبي حنيفة في حمله القُراء على الحيض ، خلافا للشافعي .

ص : قالوا : وقد روي عن علي عليه السلام ، ذلك فذكروا ما : حدثنا فهد ، قال : ثنا محمد بن سعيد ، قال : أنا شريك ، عن أبي اليقظان ، عن عدي ابن ثابت ، عن أبيه [١/١٦٩ق-ب] عن علي مثله ، يعني مثل حديثه عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكرناه في الفصل الذي قبل هذا ، قالوا : فيها رويناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي عليه السلام نقول .

ش : أشار بهذا إلى أن الحديث المذكور كما روي مرفوعا ، رُوي أيضا موقوفا على علي بن أبي طالب عليه السلام ، برجال الطريق الثاني من الطريقين المذكورين آنفا .

وقال أبو داود بعد أن أخرج حديث عدي بن ثابت عن أبيه عن جده : ورواه أبو اليقظان عن عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام ، وقال الذهبي في «مختصر سنن البيهقي» : صوابه : عدي بن أبان بن ثابت بن قيس الظفري ، فنسب إلى جده : وأبان لا يعرف .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : عن شريك ، عن أبي اليقظان ، عن عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام مثله .

قوله : «قالوا» أي أهل المقالة الثالثة .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٢٠ رقم ١٣٦٥) .

قوله : «نقول» مقول «قالوا» ، والباء في «فبها» تتعلق به ، أي نقول بالذي رويناه عن رسول الله ﷺ وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

ص : فعارضهم معارض فقال : أما حديث أبي حنيفة الذي رواه عن هشام بن عروة فخطأ ؛ وذلك لأن الحفاظ عن هشام روه على غير ذلك ، فذكروا ما :

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني عمرو بن الحارث وسعيد بن عبد الرحمن ومالك بن أنس والليث ، عن هشام بن عروة ، أنه أخبرهم عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : «أن فاطمة بنت أبي حبيش جاءت النبي ﷺ وكانت تستحاض - فقالت : يا رسول الله ، إني والله ما أطهر ، أفأدع الصلاة أبدا؟ فقال رسول الله ﷺ : إنما ذلك عرق وليست بالحیضة ، فإذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة ، وإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم ثم صلي» .

حدثنا محمد بن علي بن داود ، قال : نا سليمان بن داود الهاشمي ، قال : أنا عبد الرحمن بن أبي الزناد ، عن أبيه وهشام كلاهما ، عن عروة ، عن عائشة مثله .

قالوا : فهكذا روى الحفاظ هذا الحديث عن هشام بن عروة ، لا كما رواه أبو حنيفة رضي الله عنه .

فكان من الحجة عليهم في ذلك أن حماد بن سلمة قد روى هذا الحديث عن هشام فزاد حرفا يدل على موافقته لأبي حنيفة : حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج ابن المنهال ، قال : نا حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ بمثل حديث يونس عن ابن وهب ، وحديث محمد بن علي عن سليمان ابن داود ، غير أنه قال : «فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وتوضئي وصلي» .

ففي هذا الحديث أن النبي ﷺ أمرها بالوضوء مع أمره إياها بالغسل ، فذلك الوضوء هو الوضوء لكل صلاة ، فهذا معنى حديث أبي حنيفة ، وليس حماد بن سلمة عندكم في هشام بن عروة ، بدون مالك والليث وعمرو بن الحارث .

ش: أي عارض أهل المقالة الثالثة معارض، بيان المعارضة: أن هذا الحديث رواه الحفاظ عن هشام بن عروة على غير الوجه الذي رواه أبو حنيفة؛ لأنهم رَوَوْه عن هشام بن عروة، وليس فيه الأمر بالوضوء عند كل صلاة، وإنما أبو حنيفة روى هذا عنه وتفرد به، ولم يتابعه عليه أحد، فلا يحتج به، وأراد بالحفاظ مثل عمرو بن الحارث وسعيد بن عبد الرحمن ومالك بن أنس والليث بن سعد.

وأجاب عن هذا بقوله: «فكان من الحجة عليهم في ذلك» أي على المعارضين الطاعنين في حديث أبي حنيفة، أن حماد بن سلمة روى هذا الحديث عن هشام بن عروة فزاد فيه حرفا، فوافق بذلك أبا حنيفة، وليس حماد بن سلمة في روايته عن هشام، بدون هؤلاء الحفاظ المذكورين.

فإن قلت: كيف يساوي حماد بن سلمة هؤلاء الحفاظ، أو يدانيهم، ولم يخرج له البخاري إلا مستشهدا؟

قلت: لا يلزم من ذلك ما ذكرتم، فإن مسلما احتج به، وكذلك الأربعة، وكيف وقد قال شعبة: حماد بن سلمة يفيدني.

وعن وهيب: كان حماد بن سلمة سيدنا وكان أعلمنا. ذكره ابن أبي حاتم في كتابه [١/ق ١٧٠-أ] على أنا نقول: ليس هذا بمخالفة من أبي حنيفة لرواية الحفاظ بل زيادة ثقة، وهي مقبولة ولا سيما من مثله. وخصوصا تابعه على ذلك حماد بن سلمة على ما ذكره الطحاوي، وتابعه أيضا حماد بن زيد كما ذكرنا في حديث النسائي، وتابعه أيضا أبو عوانة الوضاح عن هشام، ذكره الطحاوي بسند جيد في كتاب «الرد على الكرابيسي» على ما ذكره عن قريب، وتابعه أبو حمزة السكري أيضا على ما قال ابن حبان في «صحيحه»^(١): ذكر الخبر المدحض قول من زعم أن هذه اللفظة تفرد بها أبو حمزة وأبو حنيفة.

(١) «صحيح ابن حبان» (٤/ ١٨٩ رقم ١٣٥٥).

أخبرنا محمد بن أحمد بن النضر قال : ثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق ، قال : سمعت أبي يقول : حدثنا أبو عوانة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «سئل رسول الله ﷺ عن المستحاضة ، فقال : تدع الصلاة أيامها ، ثم تغتسل غسلا واحدا ، ثم تتوضأ عند كل صلاة» .

أخبرنا^(١) محمد بن أحمد بن النضر الخلقاني ، قال : نا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق ، قال : سمعت أبي ، قال : ثنا أبو حمزة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة : «أن فاطمة بنت أبي حبيش أتت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إني استحاض الشهر والشهرين . قال : ليس ذاك بحيض ولكنه عرق ، فإذا أقبل الحيض فدعي الصلاة عدد أيامك التي كنت تحيضين فيه ، فإذا أدبرت فاغتسلي ، وتوضئي لكل صلاة» انتهى .

فهذا أبو حنيفة قد تابعه في ذلك حماد بن سلمة وحماد بن زيد وأبو عوانة وأبو حمزة ، أربعة من الحفاظ الأجلاء ، مع أن تفرد أبي حنيفة كاف لجلالة قدره وتعين إمامته .

وأبو حمزة اسمه محمد بن ميمون المروزي السكري ، روى له الجماعة ، ولم يكن شكرياً ، وإنما قيل له : الشكري لحلاوة كلامه ، قاله عباس الدوري .

ثم إن الطحاوي أخرج الحديث الذي عارضه به ذلك المعارض من طريقين صحيحين :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن عمرو بن الحارث المصري وسعيد بن عبد الرحمن بن عبد الله المدني قاضي بغداد في عسكر المهدي زمن الرشيد ، ومالك بن أنس المدني ، والليث بن سعد المصري ، كلهم عن هشام بن عروة . . . إلى آخره .

(١) «صحيح ابن حبان» (٤/ ١٨٨ رقم ١٣٥٤) .

وأخرجه الجماعة؛ فالبخاري^(١) : عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك . . إلى آخره نحوه .

ومسلم^(٢) : عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ، كلاهما ، عن وكيع ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة . . . إلى آخره نحوه .

وأبو داود^(٣) : عن أحمد بن يونس وعبد الله بن محمد النفيلي ، كلاهما عن زهير ، عن هشام . . . إلى آخره نحوه .

والترمذي^(٤) : عن هناد ، عن وكيع وعبد معاوية ، ثلاثهم عن هشام . . . إلى آخره نحوه ، وقال في آخره : قال أبو معاوية في حديثه : « وقال : توضئي لكل صلاة حتى يحجى ذلك الوقت » .

والنسائي^(٥) : عن إسحاق بن إبراهيم ، عن عبدة ووكيع وأبي معاوية ، قالوا : ثنا هشام بن عروة . . إلى آخره ، نحورواية أبي داود .

وابن ماجه^(٦) : عن أبي بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد ، قالوا : ثنا وكيع ، عن هشام . . . إلى آخره نحوه .

والثاني : عن محمد بن علي بن داود أبي بكر البغدادي ، عن سليمان بن داود ابن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي أبو أيوب ، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد - بالنون - واسمه عبد الله بن ذكوان ، عن أبيه عبد الله وعن هشام بن عروة ، كلاهما عن عروة ، عن عائشة ، مثله . أي مثل الحديث المذكور .

(١) «صحيح البخاري» (١/١١٧ رقم ٣٠٠) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٦٢ رقم ٣٣٣) .

(٣) «سنن أبي داود» (١/٧٤ رقم ٢٨٢) .

(٤) «جامع الترمذي» (١/٢١٧ رقم ١٢٥) .

(٥) «المجتبى» (١/١٢٢ رقم ٢١٢) .

(٦) «سنن ابن ماجه» (١/٢٠٣ رقم ٦٢١) .

قوله : «وإذا ذهب قدرها» بالدال المهملة أي قدر وقتها ، ومنهم من صحف هذا وقال : «قَدَرَهَا» بالدال المعجمة ، وهو غلط .

وهذا الحديث يدل على أن هذه المرأة كانت معتادة كما جاء في رواية أخرى : «ولكن دعي الصلاة قدر الأيام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي وصلي» . واستدل به أبو حنيفة في أن الرد إلى الأيام التي هي عاداتها سواء كانت مميزة أو غير مميزة ، وبه قال الشافعي في قول .

وأما إذا لم يكن لها عادة تعتمد عليها تجعل لها من كل شهر عشرة أيام حيضا [١/١٧٠ ق-ب] والباقي استحاضة كما عرف ذلك في الفروع . وفيه ردّ لمن رأى الغسل لكل صلاة ، ولمن رأى عليها الجمع بين الظهرين بغسل ، والعشاءين بغسل .

ولمن قال : بالاستظهار بيومين أو ثلاث ، أو أقل أو أكثر .

ولمن رأى عليها الغسل في كل يوم من ظهر إلى ظهر .

وقال أبو عمر في «التمهيد»^(١) : وفيه ردّ على من أوجب الوضوء على المستحاضة ، فإذا أحدثت المستحاضة حدثا معروفا معتادا ، لزمها الوضوء لأجل ذلك ، وأما دَمُ استحاضتها فلا يوجب وضوءا ، لأنه كدم الجرح السائل ، وكيف يجب من أجله وضوء وهو لا ينقطع ، ومن كان مثل هذه ، من سلس البول والمذي ، لا يرتفع [بوضوئه حدثا]^(٢) لأنه لا يتمه إلا وقد حصل ذلك الحدث في الأغلب ، انتهى .

وفيه تناقض لِمَا أنه قال : إن الوضوء في حديث عائشة صحيح .

وهذا من أطراف حديثها المذكور ، فلا رد حيثنذ على من قال به ، فافهم .

(١) «التمهيد» (١٠٩/٢٢) .

(٢) في «الأصل ، ك» : وضوؤه ، والمثبت من «التمهيد» .

وأما حديث حماد الذي زاد فيه حرفا ، فأخرجه عن محمد بن خزيمة ، عن الحجاج بن منهال ، عن حماد بن سلمة ، عن هشام . . . إلى آخره .

وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم .

وأخرجه الدارمي^(١) : عن حجاج ، عن حماد ، عن هشام . . إلى آخره نحوه .

وأخرجه الترمذي : كما ذكرنا عن قريب ، وفيه : «قال أبو معاوية في حديثه : توضئي لكل صلاة حتى يجيء ذلك الوقت» ثم قال : هذا حديث حسن صحيح ، وهو قول غير واحد من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ، وبه يقول سفيان الثوري ومالك والشافعي وابن المبارك : أن المستحاضة إذا جاوزت أيام أقرائها ، اغتسلت ، وتوضأت لكل صلاة .

قوله : «بمثل حديث يونس عن ابن وهب» أي بمثل حديث يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن عمرو بن الحارث وسعيد بن عبد الرحمن ومالك بن أنس والليث بن سعد ، عن هشام بن عروة ، أنه أخبرهم عن أبيه ، عن عائشة . . . الحديث .

قوله : «وحديث محمد بن علي» أراد به شيخه محمد بن علي بن داود البغدادي ، عن سليمان بن داود الهاشمي ، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد ، عن أبيه وهشام ، كلاهما عن عروة ، عن عائشة .

قوله : «ففي هذا الحديث» أراد به حديث حماد بن سلمة .

قوله : «أمرها» أي أمر فاطمة بنت أبي حبيش بالوضوء مع أمره إياها بالغسل ، فذلك الوضوء الذي أمرها به هو الوضوء لكل صلاة .

فإن قلت : من أين يُعلم أن الوضوء لكل صلاة؟

(١) «سنن الدارمي» (١/ ٢٢٠ رقم ٧٧٩) .

قلت : الحالة تدل على هذا ، ولا سيما ورد في رواية أبي معاوية ، في تخريج الترمذي : «توضئي لكل صلاة» وفي رواية أبي حنيفة ومن تابعه أيضا : «ثم توضئي عند كل صلاة» ، وفي حديث عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده : «وتتوضأ لكل صلاة» .

ص : فقد ثبت بما ذكرنا صحة الرواية عن النبي ﷺ في المستحاضة أنها تتوضأ في حال استحاضتها لكل صلاة ، إلا أنه قد رُوي عن النبي ﷺ ما قد تقدم ذكرنا في هذا الباب ، فأردنا أن ننظر في ذلك لنعلم ما الذي ينبغي أن نعمل به من ذلك ؟ فكان ما رُوي عن النبي ﷺ مما رويناه في أول هذا الباب : «أنه أمر أم حبيبة بنت جحش بالغسل عند كل صلاة» فقد ثبت نسخ ذلك بما قد رويناه عن النبي ﷺ في الفصل الثاني من هذا الباب في حديث ابن أبي داود عن الوهبي في أمر سهلة بنت سهيل ؛ فإن رسول الله ﷺ كان أمرها بالغسل لكل صلاة ، فلما جهدها ذلك أمرها أن تجمع بين الظهر والعصر بغسل ، وبين المغرب والعشاء بغسل ، وتغتسل للصبح غسلا ، فكان ما أمرها به من ذلك ناسخا لما كان أمرها به قبل ذلك من الغسل لكل صلاة ، فأردنا أن ننظر فيما رُوي في ذلك ، كيف معناه ؟ فإذا عبد الرحمن بن القاسم قد روى عن أبيه في المستحاضة التي استحيضت في عهد النبي ﷺ فاختلف عن عبد الرحمن في ذلك ؛ فروى الثوري عنه ، عن أبيه ، عن زينب بنت جحش [١/١٧١-أ] : «أن النبي ﷺ أمرها بذلك ، وأن تدع الصلاة أيام أقرائها» ورواه ابن عيينة عن عبد الرحمن أيضا ، عن أبيه ، ولم يذكر زينب ، إلا أنه وافق الثوري في معنى متن الحديث ، فكان ذلك على الجمع بين كل صلاتين بغسل في أيام المستحاضة خاصة .

فثبت بذلك أن أيام الحيض كان موضعها معروفا ، ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة ، كما رواه الثوري وابن عيينة ، غير أنه لم يذكر أيام الأقراء ، وتابعه على ذلك محمد بن إسحاق .

فلما رُوي هذا الحديث كما ذكرنا، واختلفوا فيه، [كشفناه]^(١) لنعلم من أين جاء الاختلاف، فكان ذكر أيام الأقراء في حديث القاسم عن زينب وليس ذلك في [حديثه عن عائشة رضي الله عنها] فوجب أن يجعل روايته عن زينب غير روايته عن عائشة رضي الله عنها [فكان]^(٢) حديث زينب الذي فيه ذكر الأقراء حديثاً منقطعاً لا [يثبتة]^(٣) أهل الخبر؛ لأنهم لا يحتجون بالمنقطع، وإنما جاء انقطاعه؛ لأن زينب لم يدركها القاسم، ولم يُولد في زمنها؛ لأنها تُوفيت في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وهي أول أزواج النبي ﷺ وفاة بعده، وكان حديث عائشة هو الذي ليس فيه ذكر الأقراء، وإنما فيه: أن النبي ﷺ أمر المستحاضة أن تجمع بين الصلاتين بغسل، على ما في ذلك الحديث، ولم يُبين أي مستحاضة هي؛ فقد وجدنا المستحاضة قد تكون على معان مختلفة:

فمنها: أن تكون مستحاضة قد استمر بها الدم، وأيام حيضها معروفة، فسييلها أن تدع الصلاة أيام حيضها، ثم تغتسل، وتتوضأ بعد ذلك.

ومنها: أن تكون مستحاضة؛ لأن دمها قد استمر بها فلا ينقطع عنها، وأيام حيضها قد خفيت عليها، فسييلها أن تغتسل لكل صلاة؛ لأنه لا يأتي عليها وقت إلا احتمل أن تكون فيه حائضاً، أو طاهراً من حيض، أو مستحاضة، فيحتاج^(٤) لها، فتؤمر بالغسل.

ومنها: أن تكون مستحاضة قد خفيت عنها أيام حيضها، ودمها غير مستمر بها، ينقطع ساعة ويعود بعد ذلك، هكذا هي في أيامها كلها، فيكون قد أحاط علمها أنها في وقت انقطاع دمها، إذا اغتسلت حيثئذ غير طاهر من حيض طهراً

(١) في «الأصل، ك»: كشفنا، والمثبت من «شرح معاني الآثار» (١/ ١٠٤).

(٢) ليست في «الأصل، ك»، والمثبت من «شرح معاني الآثار».

(٣) في «الأصل، ك» يثبتونه، والمثبت من «شرح معاني الآثار».

(٤) فيحتاج: غير منقوطة «بالأصل»، ويمكن قراءتها، فنحتاج - بالنون - أو: فنحتاج يعني:

هي، والمثبت أنسب للفعل بعده.

يُوجب عليها غسلا ، فلها أن تصلي في حالها تلك ما أرادت من الصلوات بذلك الغسل إن أمكنها ذلك .

فلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة ، وأحكامها مختلفة ، واسم المستحاضة يجمعها ، ولم نجد في حديث عائشة رضي الله عنها ذلك تبييناً استحاضة تلك المرأة التي أمرها النبي ﷺ بما ذكرنا أي استحاضة هي ، لم يجوز لنا أن نحمل ذلك على وجه من هذه الوجوه دون غيره إلا بدليل على ذلك .

فنظرنا في ذلك ، هل نجد فيه دليلاً ؟ فإذا بكر بن إدريس قد حدثنا ، قال : أنا آدم ، قال : نا شعبة ، قال : نا عبد الملك بن ميسرة والمجالد بن سعيد وبيان ، قالوا : سمعنا عامراً الشعبي يحدث عن قَمِير - امرأة مسروق - عن عائشة : « أنها قالت في المستحاضة : تدع الصلاة أيام حيضها ، ثم تغتسل غسلاً واحداً ، وتتوضأ عند كل صلاة » .

حدثنا حسين بن نصر وعلي بن شيبه ، قالوا : حدثنا أبو نعيم ، قال : نا سفيان ، عن فراس وبيان ، عن الشعبي بإسناده .

فلما رُوي عن عائشة ما ذكرنا من قولها الذي أفتت به بعد النبي ﷺ ، وكان ما ذكرنا من حكم المستحاضة أنها تغتسل لكل صلاة ، وما ذكرنا أنها تجمع بين الصلاتين بغسل ، وما ذكرنا أنها تدع الصلاة أيام أقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة ، وقد روي ذلك كله عنها ، ثبت بجوابها ذلك أن ذلك الحكم هو الناسخ للحكمين الآخرين ؛ لأنه لا يجوز عندنا عليها أن تدع الناسخ وتفتي بالمنسوخ ، ولولا ذلك لسقطت روايتها .

فلما ثبت أن هذا [١/ ق ١٧١ - ب] هو الناسخ ؛ لما ذكرنا ، وجب القول به ، ولم يجوز خلافها ، هذا وجه قد يجوز أن يكون معاني هذه الآثار عليه .

ش: ملخص هذا: أن النبي ﷺ رُوي عنه في المستحاضة ثلاثة أحكام، وقد ذهب إلى كل واحد منها طائفة من أهل العلم، كما دُكر مستقصى، وكل ذلك قد ورد بطرق مختلفة صحيحة وغير صحيحة، والسييل في مثل هذا أن يُوفَّق بينهما؛ دفعا للتضاد والاختلاف، وقد بَيَّن فيما مضى أن حديث الغسل عند كل صلاة، الذي هو الحكم [الأول]^(١) قد نسخ الحكم الثاني، وهو الجمع بين الصلاتين بغسل واحد، وبقي التوفيق بينه وبين الثالث الذي فيه الأمر بالاغتسال مرة والوضوء عند كل صلاة، ووجهه: أن كلا منهما قد رُوي عن عائشة بطرق صحيحة، ورُوي عنها أيضا أنها أفتت بعد النبي ﷺ في المستحاضة أن تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ عند كل صلاة، كما في حديث قَمِير امرأة مسروق، عنها، على ما يجيء الآن.

فدل ذلك أنه ناسخ للحكم الأول والثاني؛ وذلك لأنه لا يجوز على مثل عائشة أن تترك الناسخ وتفتي بالمنسوخ، وإلا سقطت روايتها، فعلم أن حديث الأمر بالاغتسال مرة والوضوء عند كل صلاة هو الناسخ لجميع ما روي من الآثار في هذا الباب، وأن العمل عليه، كما ذهب إليه جمهور العلماء، ومعظم الفقهاء، والأئمة الأربعة.

قوله: «فقد ثبت بما ذكرنا» أراد به ما ذكره من حديث محمد بن عمرو بن يونس السوسي، عن يحيى بن عيسى.

ومن حديث علي ابن شيبه بن الصلت السدوسي، عن يحيى بن يحيى النيسابوري.
ومن حديث محمد بن خزيمة بن راشد، عن الحجاج [بن]^(٢) منهل الأنماطي.

قوله: «إلا أنه قد رُوي» أي: غير أن الشأن: قد رُوي عن النبي ﷺ ما قد تقدم ذكرنا له، يعني: في أول الباب، وأراد به أن تلك الأحاديث معارضة لما قد ثبت بما

(١) ليست في «الأصل، ك»، والسياق يقتضيها.

(٢) ليست في «الأصل، ك».

ذكرنا ، ثم بيّن أن هذه منسوخة بقوله : «فأردنا أن ننظر في ذلك . . .» إلى آخره : وهو طاهر بيّن فيما تقدم .

قوله : «فأردنا أن ننظر فيما روى في ذلك» أي : في أمره عليه السلام إياها بالجمع بين الظهريين بغسل ، وبين العشائين بغسل ، والصبح بغسل ، كيف معناه؟ وكيف حال هذه المستحاضة .

قوله : «إذا عبد الرحمن» كلمة «إذا» هاهنا للمفاجأة ، كما في قولك : «خرجت فإذا السبع واقف» ، ولا يليها إلا الجملة الاسمية ، فقوله : «عبد الرحمن» مبتدأ ، وقوله : «قد روى» خبره .

قوله : «فاختلّف عن عبد الرحمن في ذلك» ، أي فيها روى عن أبيه عن عائشة ، فروى الثوري عنه عن أبيه عن زينب ابنة جحش . . . إلى آخره .

ورواه ابن عيينة عن عبد الرحمن أيضا عن أبيه ، ولم يذكر «زينب» وخالفه فيه ، ولكنهما متفقان في معنى متن الحديث ، فثبت بذلك - أي باتفاقهما على متن الحديث - أن أيام حيضها كان موضعها معروفا؛ إذ لو لم يكن معروفا لما كانت تتمكن من ذلك على الحقيقة .

ويدل على ذلك ما جاء في حديث آخر : «ولكن دعي الصلاة قدر الأيام التي كنت تحيضين فيها» .

فإن قيل : من أين كانت تحفظ هذه المرأة عدد أيامها التي كانت تحيض فيها أيام الصحة؟

قلت : لو لم تكن تحفظ ذلك لم يكن لقوله عليه السلام : «تدع الصلاة أيام أقرائها» معنى ؛ إذ لا يجوز أن يردّها إلى رأيها ونظرها في أمر هي غير عارفة بكنهه .

قوله : «ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن» أي : روى الحديث المذكور الذي رواه سفيانان^(١) ، غير أنه لم يذكر فيه أيام الأقراء .

(١) يعني الثوري وابن عيينة ، فقد روى الحديث كما سبق .

«وتابعه على ذلك»، أي: تابع شعبة على مثل ما روى محمد بن إسحاق المدني، فحصل فيه الاختلاف حيثُذ، فيحتاج إلى الكشف حتى يُعلم من أين جاء الاختلاف؟ فكشِفَ عن ذلك، فوُجِدَ ذكرُ أيام الأقرء في حديث القاسم عن زينب، وهو الحديث الذي رواه الثوري، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن زينب، وليس [١/١٧٢ق-أ] في حديثه عن عائشة، أي: ليس ذكر أيام الإقرء في حديث القاسم عن عائشة الذي رواه شعبة ووافقه محمد بن إسحاق، فتباينت الروايتان، ولكن حديث زينب الذي فيه الأقرء حديث منقطع؛ وذلك لأن القاسم لم يدرك زينب ولم يُولد في حياتها.

بيان ذلك: أن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، مات في ولاية يزيد بن عبد الملك، بعد عمر بن عبد العزيز، سنة إحدى أو اثنتين ومائة.

وقال خليفة بن خياط توفي سنة ست ومائة.

وقال يحيى بن بكير: سنة سبع ومائة بقديد.

وقال ابن المديني وابن معين: مات سنة ثمان ومائة.

قال الواقدي: وهو ابن اثنتين وسبعين سنة. فيكون تاريخ ميلاده على القول الأول: سنة ثلاثين من الهجرة، وسنة أربع وثلاثين على قول خليفة، وسنة سبع وثلاثين على قول يحيى بن بكير، وسنة ثمان وثلاثين على قول ابن المديني وابن معين، وعلى كل [التقدير] ^(١) لم يدرك القاسم زينب بنت جحش، أم المؤمنين رضي الله عنها؛ لأنها توفيت سنة عشرين من الهجرة، وصلى عليها عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكانت أول نساء النبي ﷺ لحوقاً به.

فكان حديث القاسم، عن زينب منقطعاً، فلا يحتاج به.

(١) التقدير: «كذا بالأصل، ك»، مُعَرَّفَةٌ، والنكرة: تقدير، أنسب.

فيكون العمل على حديث عائشة الذي ليس فيه الأقراء ، وإنما فيه : « أنه عليه السلام أمر المستحاضة أن تجمع بين الصلاتين بغسل » ، ولكنه لم يبين أي مستحاضة هي ؛ لأن المستحاضات كثيرة ^(١) على أنواع ، كما بينها الطحاوي . ولم نعلم في حديث عائشة بيان تلك المستحاضة أيتها هي ، فلم يجوز حينئذ أن نحمل ذلك على نوع من الأنواع ؛ لبطلان الترجيح بلا مرجح ، وهو الدليل يدل على خصوصية المراد فوجدنا ذلك في حديث قَمِير عن عائشة ، وتبين أن المراد من تلك المستحاضة هي التي لها أيام معتادة ، لأنها أفتت بذلك حيث قالت : « تدع الصلاة أيام حيضها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ عند كل صلاة » ، ولما روي هذا عن عائشة من قولها الذي أفتت به بعد النبي عليه السلام ، والحال أنه قد روي عنها من أنها تغتسل لكل صلاة ، ومن أنها تجمع بين الصلاتين بغسل ، ثبت بفتواها هذه أن ما روي عنها من الحكمين الآخرين قد نسخ ، إذ لا يجوز أن تفتي بالمنسوخ وتترك الناسخ كما ذكرنا .

فلما ثبت أن هذا هو الناسخ ، تعين المصير إليه ، ووجب القول به ، ولم يجوز تركه إلى حكم من الحكمين الآخرين .

ثم إنه أخرج حديث قَمِير عن عائشة من طريقين حسنين صحيحين :

الأول : عن بكر بن إدريس بن الحجاج ، ذكره ابن يونس وأثنى عليه ، عن آدم بن أبي إياس التميمي ، أحد مشايخ البخاري في الصحيح ، عن شعبة بن الحجاج ، عن عبد الملك بن ميسرة الهلالي ، أبي زيد الكوفي ؛ روى له الجماعة ، وعن المجالد بن سعيد بن عمير الكوفي ، روى له مسلم - مقرونا بغيره - والأربعة . وعن بيان بن بشر الأحمسي البجلي الكوفي المعلم ، روى له الجماعة ، ثلاثتهم عن عامر الشعبي ، عن قَمِير - بفتح القاف وكسر الميم - بنت عمرو الكوفية ، امرأة مسروق ابن الأجدع ، قال العجلي : تابعة ثقة . روى لها أبو داود والنسائي .

(١) كذا « بالأصل ، ك » ولعل الصواب : كثيرات .

وأخرجه أبو داود^(١) : مُعَلَّقًا ، قال : روى عبد الملك بن ميسرة وبيان والمغيرة وفراس ومجالد ، عن الشعبي حديث قمير ، عن عائشة : «توضئي لكل صلاة» .

وأخرجه الدارمي في «مسنده»^(٢) : أنا جعفر بن عون ، أنا إسماعيل ، عن عامر ، عن قمير ، عن عائشة ، في المستحاضة : «تتظر أيامها التي كانت تترك الصلاة فيها ، فإذا كان يوم طهرها [الذي]^(٣) كانت تَطَهَّرُ فيه ، اغتسلت ثم توضأت عند كل صلاة ، وصلت» .

الثاني : عن حسين بن نصر بن المearك وعلي بن شيبه ، كلاهما عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن سفيان الثوري ، عن فراس - بكسر الفاء - بن يحيى الهمداني الحارفي الكوفي ، وعن بيان بن بشر ، كلاهما عن عامر الشعبي ، بإسناده نحوه .

وأخرجه ابن أبي شيبه في «مصنفه»^(٤) : نا أبو خالد الأحمر ، عن المجالد وداود ، عن الشعبي ، قال : «أرسلت [١/١٧٢ق-ب] امرأتي إلى امرأة مسروق فسألتها عن المستحاضة ، فذكرت عن عائشة أنها قالت : تجلس أيام أقرائها ، ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة» .

وأخرجه البيهقي^(٥) : من حديث شعبة ، عن بيان ، سمعت الشعبي يحدث ، عن قمير ، عن عائشة ، قالت : «المستحاضة تدع الصلاة أيام حيضها ، وتغتسل وتستدفر وتتوضأ عند كل صلاة» .

ثم قال : ورواه زائدة ، عن بيان ، وفيه : «ثم تتوضأ لكل صلاة» وهكذا رواه عبد الملك بن ميسرة ومغيرة ومجالد وغيرهم عن الشعبي .

(١) «سنن أبي داود» (١/ ٨٠) عقب الحديث رقم (٣٠٠) .

(٢) «سنن الدارمي» (١/ ٢٢٣ رقم ٧٩٢) .

(٣) في «الأصل ، لك» : التي ، والمثبت من «سنن الدارمي» .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبه» (١/ ١١٩ رقم ١٣٥١) .

(٥) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٣٤٦ رقم ١٥٢٤) .

وروى داود بن أبي هند وعاصم ، عن الشعبي ، عن قمير ، عن عائشة : «تغتسل كل يوم مرة» .

قوله : «فلما» بتشديد الميم .

وقوله : «ثبت بجوابها ذلك» جواب «لَمَّا» .

قوله : «وقد رُوي ذلك كله عنها» جملة وقعت حالا ، أي : عن عائشة .

قوله : «الحكمين الآخرين» بفتح الخاء ، وأراد بهما حكم وجوب الغسل عند كل صلاة ، وحكم وجوب الجمع بين الصلاتين بغسل .

ص : وقد يجوز في هذا وجه آخر : يجوز أن يكون ما رُوي عن النبي ﷺ ، في فاطمة بنت أبي حبيش ، لا يُخالف ما رُوي عنه في أمر سهلة بنت سهيل ؛ لأن فاطمة بنت أبي حبيش كانت أيامها معروفة ، وسهلة كانت أيامها مجهولة ، إلا أن دمها ينقطع في أوقات ويعود بعدها ، وهي قد أحاط علمها أنها لم تخرج من الحيض بعد غسلها إلى أن صلت الصلاتين جميعا .

فإن كان ذلك كذلك ، فإننا نقول بالحديثين جميعا ، فنجعل حكم حديث فاطمة على ما صرفناه إليه ، وحكم حديث سهلة على ما صرفناه إليه .

وأما حديث أم حبيبة فقد رُوي مختلفا ؛ فبعضهم يذكر عن عائشة أن رسول الله ﷺ أمرها بالغسل عند كل صلاة ولم يذكر أقرائها ، فقد يجوز أن يكون أمرها بذلك ليكون ذلك الماء علاجا لها ، لأنه يُقلِّص الدم في الرحم فلا يسيل ، وبعضهم يرويه عن عائشة : أن النبي ﷺ أمرها أن تدع الصلاة أيام أقرائها ثم تغتسل لكل صلاة .

فإن كان ذلك كذلك فقد يجوز أن يكون أراد به ما ذكرنا في الفصل الذي قبل هذا ، لأن دمها سائل دائم السيلان ، وليست صلاة إلا تحتل أن تكون عندها طاهرا من حيض ، ليس لها أن تصلِّيها إلا بعد الاغتسال ، فأمرها بالغسل لذلك ، فإن كان

هذا هو معنى حديثها، فإننا كذلك نقول أيضا فيمن استمر بها الدم ولم تعرف أيامها، فلما احتملت هذه الآثار ما ذكرنا، وروينا عن عائشة من قولها بعد رسول الله ﷺ ما وصفنا، ثبت أن ذلك هو حكم المستحاضة التي تعرف أيامها، وثبت أن ما خالف ذلك مما روي عنها عن رسول الله ﷺ في مستحاضة استحاضتها غير استحاضة هذه، أو في مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه، إلا أن ذلك على أي المعاني كان، كان فيما روي في أمر فاطمة بنت أبي حبيش أولى؛ لأن معه الاختيار من عائشة رضي الله عنها له بعد النبي ﷺ، وقد علمت ما خالفه وما وافقه من قوله ﷺ.

وكذلك أيضا ما روينا عن علي رضي الله عنه [أنها تغتسل لكل صلاة، وما روينا عنه أنها تجمع بين الصلاتين بغسل، وما روينا عنه ^(١) أنها تدع الصلاة أيام أقرائها، ثم تغتسل، وتتوضأ لكل صلاة، إنها اختلفت أقواله في ذلك لاختلاف الاستحاضات التي أفتى فيها بذلك.

وأما ما روي عن أم حبيبة في اغتسالها لكل صلاة، فوجه ذلك عندنا -والله أعلم- : أنها كانت تتعالج به، فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتج بها فيه.

ش: ملخص هذا الوجه أن يحمل كل حديث ورد في هذا الباب على وجه من الوجوه، فلا يبقى بينها لا تعارض ولا اختلاف، وهذا هو التوفيق فيما بينها، وليس فيه لا نسخ ولا نظر إلى التقديم والتأخير.

وبيان ذلك كله ظاهر من كلام الشيخ.

قوله: «لأنه يقلص الدم» أي: لأن الماء يُجمد الدم في الرحم، فلا يُخلِّيه يسيل، يقال: قَلَصَ الشيءَ يَقْلِصُ [١/١٧٣-أ] قلوَصًا: ارتفع، وقَلَصَ وقَلَصَ، بالتخفيف والتشديد، وتَقَلَّصَ، كله بمعنى انضَمَّ وانزوى.

(١) «سقط من» الأصل، ك، «والمثبت من» شرح معاني الآثار» (١/١٠٦).

قوله : «إنا كذلك نقول أيضا فيمن استمر بها الدم ولم تعرف أيامها» يعني : نقول بأن تغتسل عند كل صلاة ، لأنه لا يأتي عليها وقت إلا احتمل أن تكون فيه حائضا أو طاهرا من حيض أو استحاضة ، فتؤمر بالغسل عند كل صلاة ؛ احتياطا .

قوله : «فأمرها بالغسل لذلك» أي : أمرها بالغسل عند كل صلاة لكون استمرار الدم بها مع الجهل بأيامها .

قوله : «فلما احتملت هذه الآثار» أراد بها الآثار التي رويت في فاطمة بنت أبي حبيش ، وسهلة بنت سهيل ، وأم حبيبة .

قوله : «وروينا عن عائشة من قولها بعد رسول الله ﷺ» أراد به ما روته قَمِير امرأة مسروق عنها ، الذي مضى ذكره .

قوله : «ثبت ذلك» أي الذي روينا عن عائشة من قولها .

قوله : «وأما ما روي عن أم حبيبة . . .» إلى آخره ، جواب عن سؤال مقدر ، تقريره أن يقال : سلمنا ما قلتم من وجه النظر بين هذه الأحاديث ، وما حملتم كل حديث على معنى يليق لحال تلك المستحاضة ، فما تقولون في اغتسال أم حبيبة عند كل صلاة في عهد النبي ﷺ كما ورد في رواية عائشة : فكانت هي تغتسل لكل صلاة ؟

وتقرير الجواب : أنها إنما كانت تغتسل لكل صلاة تعالجا به ليتقلص دم رحمها ، أو لأنها كان استمر بها الدم ، وخفيت عليها أيام قُرْئِها ، فحكم مثل هذه المستحاضة أن تغتسل عند كل صلاة .

ص : ثم اختلف الذين قالوا : إنها تتوضأ لكل صلاة ؛ فقال بعضهم ، تتوضأ لوقت كل صلاة ، وهو قول أبي حنيفة وزُفَر وأبي يوسف ومحمد بن الحسن - رحمهم الله - .

وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلاة ، ولا يعرفون ذكر الوقت في ذلك .

فأردنا نحن أن نستخرج من القولين قولاً صحيحاً ، فرأيناهم قد أجمعوا أنها إذا توضأت في وقت صلاة فلم تصل حتى خرج الوقت ، فأرادت أن تصلي بذلك الوضوء ، أنه ليس لها ذلك حتى تتوضأ وضوءاً جديداً ، ورأيناها لو توضأت في وقت صلاة فصلت ، ثم أرادت أن تتطوع بذلك الوضوء ، كان ذلك لها مادامت في الوقت .

فدل ما ذكرنا أن الذي ينقض طهرها هو خروج الوقت ، وأن وضوءها يؤجبه الوقت ، لا الصلاة . وقد رأيناها لو فاتتها صلوات فأرادت أن تقضيهن ، كان لها أن تجمععهن في وقت صلاة واحدة ، بوضوء واحد ، فلو كان الوضوء يجب عليها لكل صلاة ، لكان يجب أن تتوضأ لكل صلاة من الصلوات الفائتات ، فلما كانت تصلين جميعها بوضوء واحد ، ثبت بذلك أن الوضوء الذي يجب عليها هو لغير الصلاة ، وهو الوقت .

ش: أراد «بالذين قالوا» : أهل المقالة الثالثة ، وهم الأئمة الأربعة ومن تبعهم .
قوله : «فقال بعضهم» أراد به : أبا حنيفة وأصحابه ؛ فلذلك أوضحه بقوله : «وهو قول أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف ومحمد - رحمهم الله -» وهو قول أحمد أيضاً في الأصح عنه .

قوله : «وقال آخرون» أي : جماعة آخرون ، وأراد بهم : الشافعية ومن تبعهم .
وأما مذهب مالك ، فقد قال ابن حزم في «المحلى»^(١) : وقال مالك : لا وضوء عليها - أي على المستحاضة - في هذا الدم إلا استحباباً لا إيجاباً ، وهي طاهر ما لم تُحدث حدثاً آخر .

قوله : «من القولين» أراد بهما : قول الحنفية ، وقول الشافعية ، ثم ذكر ثلاث مسائل متفقا عليها ، وقاس عليها مسائل المستحاضة المتنازع فيها ، والجامع : كون وجوب الوضوء عليها للوقت لا للصلاة ، فافهم .

(١) «المحلى» (١/٢٥٣) .

ص: وحجة أخرى، وهي أننا قد رأينا الطهارات تنتقض بأحداث: منها الغائط، والبول، وطهارات تنتقض بخروج أوقات وهي الطهارة بالمسح على الخفين ينقضها خروج وقت المسافر، وخروج وقت المقيم، وهذه الطهارات المتفق عليها لم نجد فيها ما تنقضها صلاة، وإنما ينقضها حدث، أو خروج وقت، وقد ثبت أن طهارة المستحاضة ينقضها [١/ق ١٧٣-ب] الحدث وغير الحدث، فقال قوم: هذا الذي هو غير الحدث هو خروج وقت.

وقال آخرون: هو فراغ من صلاة، ولم نجد الفراغ من الصلاة حدثاً في شيء غير ذلك، وقد وجدنا خروج الوقت حدثاً في غيره، فأولى الأشياء أن نرجع في هذا الحدث المختلف فيه، فنجعله كالحدث الذي قد أجمع عليه ووجد له أصل، ولا نجعله كما لم يُجمع عليه ولم نجد له أصلاً.

فثبت بذلك قول مَنْ ذهب إلى أنها تتوضأ لوقت كل صلاة، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن - رحمهم الله -.

ش: ملخص هذه الحجة: أنَّ جَعَلَ الفراغ من الصلاة حدثاً غير واقع، وجعل خروج الوقت حدثاً واقعاً موجود متفق عليه، فقياس انتقاض وضوء المستحاضة على الأصل الموجود المتفق عليه، أولى من قياسه على شيء غير واقع، فافهم.

قوله: «فقال قوم» أراد بهم: الحنفية.

وقوله: «وقال آخرون» أراد بهم: الشافعية.

هذا الذي ذكره كله بطريق النظر والقياس، وأما إذا ثبت في الحديث: المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة، كان هذا^(١) مزيدة توكيد للمذهب.

وقد قال صاحب «المغني»: روي في بعض ألفاظ حديث بنت أبي حبيش: «توضئي لوقت كل صلاة» ثم قال: وحديثهم محمول على الوقت كما قال

(١) يعني: النظر والقياس الذي ذكره.

النبي ﷺ : «أينما أدركتني الصلاة» أي : وقتها دون فعلها ، وحديث حمنة ظاهر في الجمع بين الصلاتين بوضوء واحد ، ألا ترى أنه لم يأمرها بالوضوء بينهما؟

وقال الكاساني^(١) : روى أبو حنيفة بإسناده عن النبي ﷺ أنه قال : «المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة» ، وهذا نص في الباب ، وهذا محكم ، وقوله ﷺ : «المستحاضة تتوضأ لكل صلاة» محتمل ، فيحمل المحتمل على المحكم ، توفيقا بين الدليلين ، صيانة لهما عن التناقض .

ثم إن المستحاضة إذا سال منها الدم بعد الوضوء فذلك لا يمنع من أداء الصلاة ما بقي الوقت لقوله ﷺ : «وإن قطر الدم على الحصر» وأما إذا سال من موضع آخر أعاد الوضوء ، وإن كان الوضوء باقيا ؛ لأن هذا حدث جديد ، وإذا أصاب ثوبها من دم الاستحاضة فعليها أن تغسله ، والله أعلم بالصواب .



(١) «بدائع الصنائع» (١/٢٨) .

ص: باب: حكم بول ما يؤكل لحمه

ش: أي هذا باب بيان حكم بول مأكول اللحم من الحيوان ، وجه المناسبة بين البابين : اشتغال كل منهما على حكم التطهير ، على ما لا يخفى .

ص: حدثنا أبو بكرة بكار بن قتيبة ، قال : نا عبد الله بن بكر ، قال : نا حميد ، عن أنس قال : «قدم ناس من عُرَيْثَةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ المدينة فاجتَوَوْها ، فقال : لو خرجتم إلى ذُوْدٍ لنا فشرِبْتُم من ألبانها» ، قال : وذكر قتادة أنه قد حفظ عنه : «أبواها» .

ش: إسناده صحيح ، وأخرجه الجماعة بألفاظ مختلفة ، مطولة ومختصرة ، فالبخاري^(١) : عن سليمان بن حرب ، عن حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن أنس ، قال : «قدم ناس من عُكْلٍ أو عُرَيْثَةَ فاجتووا المدينة ، فأمرهم النبي ﷺ بلقاح وأن يشربوا من أبواها وألبانها ، فانطلقوا ، فلما صَحُّوا قتلوا راعي النبي ﷺ ، واستاقوا النعم ، فجاء الخبر [أول النهار]^(٢) فبعث في آثارهم ، فلما ارتفع النهار جيء بهم ، فأمر بقطع أيديهم وأرجلهم ، وسُمِّرَتْ أَعْيُنُهُمْ ، وألقوا في الحَرَّةِ يستسقون فلا يُسْقَوْنَ .

قال أبو قلابة فهو لاء سرقوا وقتلوا ، وكفروا بعد إيمانهم ، وحاربوا الله ورسوله .
ومسلم^(٣) : عن يحيى بن يحيى وأبي بكر بن أبي شيبة ، كلاهما عن هُشَيْمٍ واللفظ ليحيى ، قال : أنا هُشَيْمٌ ، عن عبد العزيز بن صهيب وحميد ، عن أنس بن مالك : «أن ناسا من عُرَيْثَةَ قدموا على رسول الله ﷺ المدينة فاجتووها ، فقال لهم رسول الله ﷺ : «إن شئتم أن تخرجوا إلى إبل الصدقة فتشربوا من ألبانها وأبواها فافعلوا ،

(١) «صحيح البخاري» (١/٩٢ رقم ٢٣١) .

(٢) ليس في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «صحيح البخاري» .

(٣) «صحيح مسلم» (٣/١٢٩٦ رقم ١٦٧١) .

فَصَحُّوا، ثم مالوا على الرِّعاء فقتلوهم، وارتدُّوا عن الإسلام، وساقوا رُؤد رسول الله ﷺ [١/ق ١٧٥-أ] فبلغ ذلك النبي ﷺ فبعث في إثرهم، فَأُتِيَ بهم، فقطع أيديهم وأرجلهم، وَسَمَلَ أعينهم، وتركهم في الحرة حتى ماتوا.

وأبو داود^(١) : عن سليمان بن حرب . . إلى آخره، نحو رواية البخاري سواء .

والترمذي^(٢) : عن الحسن بن محمد الزعفراني، عن [عفان]^(٣) بن مسلم، عن حماد بن سملة، قال : أنا حميد وثابت وقتادة، عن أنس : «أن ناسا من عُزينة قدموا المدينة فاجتووها، فبعثهم النبي ﷺ في إبل الصدقة، وقال : اشربوا من ألبانها وأبوالها» .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

والنسائي^(٤) : عن محمد بن عبد الأعلى، عن يزيد بن زريع، قال : ثنا سعيد، قال : ثنا قتادة، أن أنس بن مالك حدثهم : «أن أناسا - أو رجالا - من عُكل قَدِمُوا على رسول الله ﷺ فتكلموا بالإسلام، فقالوا : يا رسول الله إنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف، واستوخموا المدينة، فأمرهم رسول الله ﷺ بذودٍ [وراعٍ]^(٥)، وأمرهم أن يخرجوا فيها [فيشربوا]^(٦) من ألبانها وأبوالها، فلما صَحُّوا وكانوا بناحية الحرة، كفروا بعد إسلامهم، وقتلوا راعي رسول الله ﷺ واستاقوا الدُّودَ، فبلغ النبي ﷺ فبعث الطلب في آثارهم، فَأُتِيَ بهم، فسمروا أعينهم، وقطعوا أيديهم وأرجلهم، ثم تُركوا في الحرة على حالهم حتى ماتوا» .

(١) «سنن أبي داود» (٤/ ١٣٠ رقم ٤٣٦٤) .

(٢) «جامع الترمذي» (١/ ١٠٦ رقم ٧٢) .

(٣) في «الأصل» : عثمان، وهو تحريف، والمثبت من «جامع الترمذي» .

(٤) «المجتبى» (١/ ١٥٨ رقم ٣٠٥) .

(٥) في «الأصل» : وراعي، بإثبات الياء، وهي لغة، والمثبت من «المجتبى» وهي اللغة الفاشية .

(٦) في «الأصل، ك» : فيشربون، وهي لغة - أيضًا - والمثبت من «المجتبى» .

وابن ماجه^(١) : عن أبي بكر بن أبي شيبة . . . إلى آخره ، نحو مسلم .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس ، نحو رواية النسائي . . وفي آخره : قال قتادة : «فلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم ﴿إِنَّمَا جَزَأُوا الَّذِينَ مُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾»^(٣) .

قوله : «من عُرِيْنَة» ، بضم العين ، وفتح الراء ، وسكون الياء آخر الحروف ، بعدها نون مفتوحة ، وهو ابن نذير بن قَسْر بن عَبْقَر بن أَنْمار بن أراش بن عمرو ابن الغوث بن طيم بن أَدَد ، وزعم السكري أنه عرينة بن عَرِين بن يزيد .

وأما عكل فهم خمس قبائل ، وذلك أن عوف بن عبد مناة ولد قيسا ، فولد قيس ابن عوف وائل وعوانة ، فولد وائل عوفا وثعلبة ، ويقال لثعلبة : ركة القلوص ، فولد عوف بن وائل الحارث وجُشْما وسعدا وعليًا وقيسا وأمهم بنت ذي اللحية ، لأنه كان ثُطاً^(٤) بلا لحية ، فحضنتهم أمة سوداء يقال لها : عكل - قاله الكلبي - فغلبت عليهم وهم جملة الرباب الذين تحالفوا على بني تميم .

قوله : «فاجتووها» أي كرهوها للمرض الذي أصابهم بها ، وأصله من الجَوَى - بالجيـم - وهو داء الجوف إذا تطاول ، وقيل : اجتووها : استوبلوا ، ومنهم من فرق بين اجتووا واستوبلوا ؛ فجعل استوبلوا : إذا لم يوافقهم وإن أَحَبُّوا ، واجتووا : كرهوا الوضع وإن وافق .

وقال ابن الأثير^(٥) : فاجتو المدينة أي أصابهم الجوى وهو المرض ، وداء الجوف

(١) «سنن ابن ماجه» (٢/ ٨٦١ رقم ٢٥٧٨) و(٢/ ١١٥٨ رقم ٣٥٠٣) كلاهما عن نصر بن علي الجهضمي وليس عن أبي بكر بن أبي شيبة ، ولعله انتقال نظر من المؤلف .

(٢) «مسند أحمد» (٣/ ١٦٣ رقم ١٢٦٩٠) .

(٣) سورة المائدة ، آية : [٣٣] .

(٤) الثُط : هو القليل شعر اللحية ، وقيل : هو الخفيف اللحية والعارضين وقيل : هو أيضًا القليل شعر الحاجبين ، انظر «اللسان» (ثُط) .

(٥) «النهاية» : (١/ ٣١٨) .

إذا تطاول ، وذلك إذا لم يوافقهم هواها واستوخمها ، يقال : اجتويت البلد : إذا كرهت المقام فيه ، وإن كنت في نعمة .

قوله : «إلى ذود» : بفتح الذال المعجمة وسكون الواو ، وفي آخره : دال مهملة ، وهي : الإبل ما بين الشَّتين إلى التسع ، وقيل : ما بين الثلاث إلى العشر ، واللفظة مؤنثة^(١) ، ولا واحد لها من لفظها كالنعم .

وقال أبو عبيد : الذود من الإناث دون الذكور .

فإن قيل : كم كان عدد الإبل التي أرسلهم ﷺ إليها ليشربوا ألبانها وأبوالها؟

قلت : جاء في رواية ابن سعد مُصَرَّحاً أنها خمسة عشر لِقْحَةً ، على ما ذكره في الطبقات^(٢) : وقال : أرسل رسول الله ﷺ في إثرهم كُزْرَ بن جابر الفهري ، ومعه عشرون فارساً ، وكان العُرَيْثُونَ ثمانية ، وكانت اللقاح ترعى بذي الجُدُر ، ناحية قُبَاء ، قريباً من عَيْر ، على ستة أميال من المدينة ، فلما عَزَوْا على اللقاح ، أدركهم يسار مولى النبي ﷺ - وكان نُوبِيّاً أصابه رسول الله ﷺ في غزوة محارب ، فلما رآه يحسن الصلاة أعتقه - ومعه نفر ، فقاتلهم فقطعوا يده ورجله ، وغرزوا الشوك في لسانه وعينه حتى مات ، ففعل بهم النبي ﷺ كذلك ، وَأُنْزِلَ عليه ﴿ إِنَّمَا جَزَأُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾^(٣) الآية فلم يَسْمُلْ بعد ذلك عينا .

وكانت اللقاح خمس عشرة^(٤) لِقْحَةً غَزَاراً ، ففقد منها لقحة تُسَمَّى الحناء ، فسأل عنها فقيل نحروها ، وحُمِلَ يسارٌ مَيِّتاً ، ودفنوه بقباء .

وقال ابن عقبة : كان أمير السرية سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل .

فإن قيل : قد جاء في رواية : قال لهم النبي ﷺ «هذه نعم لنا» ، وفي رواية : «أنها

(١) وقد تُدَكَّرُ ، انظر : «الفرق بين المذكر والمؤنث» ، لابن الأنباري (٧٢) .

(٢) «الطبقات الكبرى» لابن سعد (٩٣/٢) .

(٣) سورة المائدة ، آية : [٣٣] .

(٤) في «الأصل ، ك» خمسة عشر ، تحريف .

لقاح النبي ﷺ» وفي رواية : «أنها إبل الصدقة» ، وفي رواية : «ما أجد لكم إلا أن تلحقوا بإبل النبي ﷺ» ، فكيف وجه هذه الروايات؟

قلت : طريق الجمع : أن النبي ﷺ كانت له إبل من نصيبه من الغنم ، وكان يشرب لبنها ، وكانت ترعى مع إبل الصدقة ، فأخبره مرة عن إبله ، ومرة عن إبل الصدقة لاجتماعهما في موضع واحد .

فإن قيل : ما وجه التردد في رواية البخاري وغيره : «من عُكِّل ، أو عُرِيَتْ» ، فهل هم كانوا من عكل كما صرح به الطحاوي في روايته ، أو كانوا من عرينة ، أو كانوا منهم ومنهم؟

قلت : قالوا : إنهم كانوا سبعة : أربعة من عرينة ، وقيل : كانوا ثمانية ، على ما صرح به ابن سعد في روايته على ما ذكرناه أيضا ، وزعم الرشاطي أنهم من غير عرينة التي في قضاعة ، وجاء في رواية عبد الرزاق : «كانوا من بني فزارة» وفي كتاب ابن الطلاع^(١) : أنهم كانوا من بني سليم .

وفيه نظر ؛ لأن هؤلاء القبيلتين لا يجتمعان مع عرينة .

فإن قيل : متى كانت قضية العرينين؟

قلت : كانت في شوال سنة ست من الهجرة .

فإن قيل : قال الطبري^(٢) : نا محمد بن خلف ، نا إسحاق بن حماد ، عن عمير ابن هاشم ، عن موسى بن عبيدة ، عن محمد بن إبراهيم ، عن جرير ، قال : «قدم قوم من عرينة حفاة ، فلما صَحُّوا واشتدوا ، قتلوا رعاة اللقاح ، ثم خرجوا باللقاح ، فبعثني رسول الله ﷺ فلما أدركناهم بعدما أشرفوا على بلادهم - إلى أن قال - : فجعلوا يقولون : الماء الماء ، ورسول الله ﷺ يقول : النار النار» .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن الفرج القرطبي المالكي مولى محمد بن يحيى بن الطلاع ، له كتاب في أحكام النبي ، انظر ترجمته في «سير أعلام النبلاء» (١٩٩/١٩) .

(٢) «تفسير الطبري» (٢٠٧/٦) .

قلت : هذا مشكل على تقدير صحته ؛ لأن إسلام جرير كان في السنة العاشرة ، وقضية العرنين كانت في سنة ست على ما ذكرنا ، ولكن ذكر الطبراني في «الأوسط» وابن قانع أن جريرا أسلم قديما ، فإن صح ما قالاه فلا إشكال .

قوله «سمرت أعينهم» وفي رواية : «سملت» قيل : هما معنى واحد ، والراء بدلت من اللام ، وقيل اللام للشوك وغيره ، وقد تكون بحديدة محمأة تُدني من العين . وقد تكون مسبارا لتتفق الروايتان .

قوله : «والقوا في الحرة» بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي الأرض ذات الحجارة السود ، وتجمع على حَرٍّ ، وحرّار^(١) حرّات وحرين وإحرين ، وهو من الجموع النادرة كُثِين ، وقلين في جمع ثبة وقلة ، وزيادة الهمزة في أوله بمنزلة الحركة في أرضين وتغيير أول سنين ، وقيل : إن واحد إحرين : إحرة^(٢) .

والحرة هذه أرض بظاهر المدينة ، بها حجارة سود كثيرة ، وكان بها الوقعة المشهورة أيام يزيد بن معاوية . قوله : «أهل ضرع» الضَّرْع لكل ذات ظلف أو حُفٍّ ، أراد به أنهم كانوا أهل إبل وغنم .

قوله : «ولم نكن أهل ريف» الريف كل أرض فيها زرع ونخل ، أرادوا أنهم كانوا من أهل البادية ، لا من أهل المدن .

ص : حدثنا عبد الله بن محمد بن حُشيش ، قال : ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب ، قال : نا حماد بن سلمة ، عن ثابت وقتادة وحيد ، عن أنس ، عن النبي ﷺ مثله وقال : «من أبواها وألبانها» .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضا صحيح .
وأخرجه الترمذي^(٣) نحوه ، وقد ذكرناه .

(١) حرّار : ضبطت في «الأصل ، ك» بفتح الحاء ، وهو تحريف ، والتصويب من المعاجم .

(٢) انظر «النهاية في غريب الحديث» (١/ ٣٦٥) .

(٣) «جامع الترمذي» (٤/ ٢٨١ رقم ١٨٤٥) .

ص: فذهب قوم إلى أن بول ما يؤكل لحمه طاهرٌ وأن حكم ذلك حكم لحمه ،
 [١/ق ١٧٦-أ] ومن ذهب إلى ذلك محمد بن الحسن ، وقالوا لما جعل ذلك النبي ﷺ
 دواء لما بهم ، ثبت أنه حلال ؛ لأنه لو كان حراما لم يَدَاوِهِمْ به ؛ لأنه داء وليس
 شفاء .

ش: أراد بالقوم المذكورين : الشعبي وعطاء والنخعي والزهري وابن سيرين
 والحكم بن عتيبة والثوري ، فإنهم استدلوا بالحديث المذكور على طهارة بول ما
 يؤكل لحمه ومن ذهب إلى ذلك محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة ،
 والإصطخري والزُّويانيُّ من أصحاب الشافعي ، وإليه ذهب مالك وأحمد .
 وقال داود وابن عُليّة : بول كل حيوان ونَجْوَه - وإن كان لا يؤكل - طاهر غير
 بول الآدمي .

ص: كما قال في حديث علقمة بن وائل بن جُحْر ؛ حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا
 يحيى بن حسان ، قال : نا حماد بن سلمة (ح) .

وحدثنا ابن أبي داود ، قال : ثنا أبو الوليد ، قال : ثنا حماد بن سلمة ، عن
 سماك بن حرب ، عن علقمة بن وائل ، عن طارق بن سُوَيْد الحضرمي ، قال :
 «قلت : يا رسول الله ، إن بأرضنا أعتابا نعتصرها أفنشرب منها؟ فقال : لا .
 فراجعته ، فقال : لا . فقلت : يا رسول الله إنا نستشفي بها للمريض ، قال : ذاك داء
 وليس شفاء» .

ش: إشار به إلى الاستدلال بأن الحرام لا يجوز أن يداوى به ، ولو كانت أبوال
 الإبل ونحوها حراما ، لَمَا أمرهم ﷺ أن يتداووا به ، والدليل عليه حديث
 طارق بن سويد ، فإنه يدل على أن التداوي بالحرام غير جائز ، ألا ترى كيف قال
 رسول الله ﷺ : «ذاك داء وليس شفاء» حتى قال له طارق : «أنا نستشفي بها
 للمريض»؟ فلو كانت أبوال الإبل ونحوها حراما ؛ لما أمر النبي ﷺ بالتداوي به ،
 فأمره بذلك دَلَّ على أنه حلال ، فيكون طاهرا .

ثم إنه أخرج حديث طارق من طريقين صحيحين :

الأول : عن ربيع بن سليمان المؤذن ، عن يحيى بن حسان التنيسي ، عن حماد بن سلمة ، عن سهاك بن حرب ، عن علقمة بن وائل بن حجر الكوفي ، عن طارق بن سويد - ويقال : سويد بن طارق - الحضرمي ، ويقال : الجعفي الصحابي .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : ثنا بهز وأبو كامل ، قالوا : ثنا حماد بن سلمة . . إلى آخره نحوه .

وأخرجه مسلم^(٢) : ولفظه : «أن طارق بن سويد الجعفي سأل النبي ﷺ عن الخمر ، فنهاه ، أو كره أن يصنعها [قال إنما أصنعها]^(٣) للدواء - فقال : إنه ليس بدواء ولكنه داء» .

وأخرجه أبو داود^(٤) : ولفظه : «أنه سأل النبي ﷺ عن الخمر ، فنهاه ، ثم سأله فنهاه ، فقال : يا نبي الله ، إنها دواء . فقال النبي ﷺ : «لا ، ولكنها داء» .

وأخرجه الترمذي^(٥) : ولفظه : «أنه شهد النبي ﷺ وسأله سويد بن طارق - أو طارق بن سويد - عن الخمر ، فنهاه ، فقال : إنا نتداوى بها ، فقال رسول الله ﷺ إنها ليست بدواء ولكنها داء» .

الثاني : عن إبراهيم بن أبي داود البرُّلُسي ، عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي شيخ البخاري ، عن حماد بن سلمة . . . إلى آخره .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٦) : عن زكريا بن يحيى الساجي ، عن هُذبة بن خالد ، عن حماد بن سلمة . . إلى آخره نحو رواية أحمد سواء .

(١) «مسند أحمد» (٤/ ٣١١ رقم ١٨٨٠٩) .

(٢) «صحيح مسلم» (٣/ ١٥٧٣ رقم ١٩٨٤) .

(٣) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من «صحيح مسلم» .

(٤) «سنن أبي داود» (٤/ ٧ رقم ٣٨٧٣) .

(٥) «جامع الترمذي» (٤/ ٣٧٨ رقم ٢٠٤٦) .

(٦) «المعجم الكبير» (٨/ ٣٢٣ رقم ٨٢١٢) .

قوله : «أفنشر منها» الهمة فيه للاستفهام .

قوله : «فراجعته» وفي رواية : «فعادوته» وكذا في رواية أحمد .

«نستشفى» أي : نطلب الشفاء بها .

ص : وكما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وغيره من أصحاب النبي ﷺ :

حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : نا وهب ، قال : نا شعبة ، عن أبي إسحاق ، عن أبي الأحوص ، قال : قال عبد الله : «ما كان الله ليجعل في رجس - أو فيما حرم - شفاء» .

حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا أبو نعيم ، قال : نا سفيان ، عن عاصم ، عن أبي وائل ، قال : «اشتكى رجل منّا ، فنُعت له السَّكْرُ ، فأتينا عبد الله فسألناه ، فقال : إن الله ﷻ لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم» .

حدثنا ابن مرزوق ، قال : حدثنا أبو عاصم [١/ق ١٧٦-ب] عن عثمان بن الأسود ، عن عطاء ، قال : قالت عائشة رضي الله عنها : «اللهم لا تشف من استشفى بالخمر» .

قالوا : فلما ثبت بهذه الآثار أن الشفاء لا يكون فيما حُرِّم على العباد ، ثبت بالأثر الأول الذي جعل النبي ﷺ بول الإبل فيه دواء أنه طاهر غير حرام ، وقد روي عن النبي ﷺ في ذلك أيضا ما قد حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن ، قال : نا أسد ، قال : نا ابن لهيعة ، قال : نا ابن هُبيرة ، عن حنش بن عبد الله ، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «إن في أبوال الإبل وألبانها شفاء للذرية بطونهم» .

قالوا : ففي ذلك أيضا تثبيت ما وصفناه ، أيضا .

ش : هذا عطف على قوله : «كما قال في حديث علقمة» أي وكقول عبد الله ابن مسعود وغيره من الصحابة في حرمة الاستشفاء بالحرام .

وأخرج في هذا عن ابن مسعود من طريقين صحيحين :

الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن وهب بن جرير ، عن شعبة ، عن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السَّيِّعي ، عن أبي الأحوص عوف بن مالك الكوفي ، عن عبد الله .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : بآتم منه : ثنا أبو خليفة ، نا أبو الوليد الطيالسي ومحمد بن كثير ، قالا : نا شعبة ، عن أبي إسحاق ، عن أبي الأحوص : «أن رجلاً أتى عبد الله ، فقال : إن أخي مريض ، اشتكى بطنه ، وإنه نُعِتَ له الخمر ، أفأسقيه؟ قال عبد الله : سبحان الله! ما جعل الله شفاء في رجس ، إنما الشفاء في شيئين : العسل شفاء للناس ، والقرآن شفاء لما في الصدور» .

قوله : «في رجس» بكسر الراء أي : في نجس ، قال ابن الأثير : الرجس القذر ، وقد يُعَبَّرُ به عن الحرام ، والفعل القبيح ، والعذاب ، واللعنة ، والكفر ، والمراد هاهنا : القذر والحرام .

والثاني : عن حسين بن نصر بن المearك ، عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن سفيان الثوري ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي وائل شقيق بن سلمة ، عن عبد الله .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا جرير ، عن منصور ، عن أبي وائل : «أن رجلاً أصابه الصَّفَرُ ، فَنُعِتَ له السَّكْرُ ، فُسِّلَ عبد الله عن ذلك ، فقال : إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم» .

قوله : «فَنُعِتَ له» أي وصف له «السَّكْرُ» ، وهو بفتح السين والكاف ، وهو الخمر المعتصر من العنب - قاله ابن الأثير - وقال الجوهري : السَّكْرُ : نبيذ التمر . وفي التنزيل ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾^(٣) والسَّكَارُ : النِّبَاز .

قوله : «الصَّفَرُ» بفتح الصاد والفاء ، قال الجوهري : الصَّفَرُ فيما يزعم العرب : حَيَّة في البطن تعض الإنسان إذا جاع ، واللدغ الذي يجده عند الجوع من لدغه ، ولكن المراد هاهنا ما ذكره ابن الأثير ، وهو اجتماع الماء في البطن كما يَغْرِضُ للمُسْتَشْفَى ، يقال :

(١) «المعجم الكبير» (٩/ ١٨٤ رقم ٨٩١٠) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (٥/ ٣٨ رقم ٢٣٤٩٢) .

(٣) سورة النحل ، آية : [٦٧] .

صَفِرَ فهو مصفور وصفر صَفَرًا فهو صَفِرٌ ، والصَّفَرُ أيضا ، دود [يقع] ^(١) في الكبد وشراسيف الأضلاع ، فيصفر عنه الإنسان جذاً ، وربما قتله .

وأخرج في هذا عن عائشة رضي الله عنها ، عن إبراهيم بن مرزوق عن أبي عاصم النبيل ، الضحاك بن مخلد ، عن عثمان بن الأسود بن موسى المكي ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن عائشة .

وهذا أيضا إسناد صحيح .

وأخرجه ابن أبي شيبه في «مصنفه» ^(٢) : عن معاوية بن هشام عن أبي ذئب ، عن الزهري ، أن عائشة رضي الله عنها كانت تقول : «مَنْ تداوى بالخمير فلا شفاه الله» .

وأخرج عن ابن عباس مرفوعا ، عن الربيع بن سليمان المؤذن ، عن أسد بن موسى ، عن عبد الله بن لهيعة المصري ، عن عبد الله بن هُبيرة الشيباني ، عن حنش بن عبد الله أبي رَشْدِين الصنعاني ، عن عبد الله بن العباس .

ورجاله ثقات إلا أن في ابن لهيعة مقالا .

وأخرجه الطبراني في «الكبير» ^(٣) : نا بكر بن سهل ، نا عبد الله بن يوسف ، نا ابن لهيعة . . إلى آخره ، نحوه .

قوله : «اللَّذْرِية بطونهم» من اللَّذْرَب بالتحريك ، وهو الداء الذي يعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ، ويتسُد فيها فلا تمسكه ، يُقال : ذَرَبت معدته ، تَذْرَبُ ، ذَرْبا : فسدت .

قوله : «بطونهم» مرفوع بإسناد الذرية إليه ، واللَّذْرِية هاهنا صفة مشبهة ، بفتح الذال المعجمة وكسر الراء ، تقول : رجل ذَرَبٌ ، ومعدة ذَرِبَة .

(١) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من «النهاية» (٣/ ٣٦) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبه» (٣٨/ ٥) رقم ٢٣٤٩٨ .

(٣) «المعجم الكبير» (٢٣٨/ ١٢) رقم ١٢٩٨٦ .

ص: وخالفهم في ذلك آخرون، فقالوا: أبوال الإبل نجسة [١/ق ١٧٧-أ] وحكمها حكم دمائها، لا حكم لحومها.

ش: أي: خالف القوم المذكورين جماعة آخرون، وأراد بهم: أبا حنيفة وأبا يوسف والشافعي وأبا ثور وآخرين كثيرين؛ فإنهم قالوا: أبوال الإبل نجسة وحكمها حكم دمائها في النجاسة، لا حكم لحومها.

وقال ابن حزم في «المحلّي»^(١): والبول كله من كل حيوان، إنسان أو غير إنسان، مما يؤكل لحمه أو لا يؤكل لحمه، [ونَجُو كل ما ذكرنا]^(٢) كذلك، أو من طائر، يؤكل لحمه أو لا يؤكل لحمه، فكل ذلك حرام أكله وشربه، إلّا لضرورة تدوي أو إكراه، أو جوع أو عطش فقط، وفرضُ اجتنابه في الطهارة والصلاة، إلّا ما لا يمكن التحفظ منه إلّا بحرَجٍ^(٣)، فهو معفو عنه كونيم الذباب، ونَجُو البراغيث.

وقال داود^(٤): بول كل حيوان ونَجُوهُ، أكل لحمه أو لم يؤكل فهو طاهر، حاشي بول الإنسان ونَجُوهُ فقط؛ فهما نجسان.

ص: وقالوا: أما ما رويتموه من حديث العرنين فذلك إنما كان للضرورة، فليس في ذلك دليل أنه مباح في غير حال الضرورة؛ لأنّا قد رأينا أشياء أُبيحت في الضرورات، ولم تُبح في غير الضرورات.

ش: أي: قال أهل المقالة الثانية مجيبين عما احتج به أهل المقالة الأولى.

بيانه: أن ما رويتم من حديث العرنين كان ذلك لأجل الضرورة، فما أُبيح في الضرورة لا يباح في غيرها، كما في لبس الحرير، فإنه حرام على الرجال، وقد

(١) «المحلّي» (١/١٦٨).

(٢) «ونجو كل ما ذكرنا»: كذا بالجيم المعجمة في «الأصل، ك»، وفي «المحلّي» (١/١٦٨): «نحو ما ذكرنا» بالحاء المهملة وهو تحريف.

(٣) في «الأصل، ك»: أن لا يخرج، والتصويب من «المحلّي».

(٤) «المحلّي» (١/١٦٩).

أبيح لبسه في الجرب ، أو للحكة ، أو لشدة البرد إذا لم يجد غيره ، وله أمثال كثيرة في الشرع .

والجواب المقنع في ذلك : أنه عليه السلام عرف بطريق الوحي شفاءهم ، والاستشفاء بالحرام جائز عند التيقن بحصول الشفاء ؛ كتناول الميتة عند المخمصة ، والخمر عند العطش وإساعة اللقمة ، وإنما لا يباح ما لا يستيقن حصول الشفاء فيه .

وقال ابن حزم ^(١) : صح يقينا أن رسول الله عليه السلام إنما أمرهم بذلك على سبيل التداوي من السقم الذي كان أصابهم ، وأنهم صحت أجسامهم بذلك ، والتداوي منزلة ضرورة ؛ وقد قال عليه السلام : ﴿ إِلَّا مَا أَضْطَرُّرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ ^(٢) ؛ فما اضطرَّ المرء إليه فهو غير محرم عليه من المأكَل والمشارب .

وقال شمس الأئمة : حديث أنس رضي الله عنه قد رواه قتادة عنه : أنه رخص لهم في شرب ألبان الإبل ، ولم يذكر الأبوال ، وإنما ذكره في رواية ، حميد الطويل عنه ، والحديث حكاية حال ، فإذا دار بين أن يكون حجة أو لا يكون حجة ، سقط الاحتجاج به .

ثم نقول : خصَّهم رسول الله عليه السلام بذلك ؛ لأنه عرف من طريق الوحي أن شفاءهم فيه ، ولا يوجد مثله في زماننا ، وهو كما خص الزبير رضي الله عنه بلبس الحرير لحكة كانت به ، وهي القمل ، فإنه كان كثير القمل .

أو لأنهم كانوا كفارا في علم الله تعالى ، ورسوله عليه السلام علم من طريق الوحي أنهم يموتون على الرَّذَّة ، ولا يبعد أن يكون شفاء الكافر بالنجس ، انتهى .

فإن قيل : هل لأبوال الإبل تأثير في الاستشفاء حتى أمرهم عليه السلام بذلك ؟

قلت : قد كانت إبله عليه السلام ترعى الشَّيْخَ والقَيْصُومَ ، وأبوال الإبل التي ترعى ذلك وألبانها تدخل في علاج نوع من أنواع الاستشفاء ، فإذا كان كذلك كان

(١) «المحل» (١/ ١٧٥) .

(٢) سورة الأنعام ، آية : [١١٩] .

الأمر في هذا أنه عليه السلام عرف بطريق الوحي كون هذه شفاء، وعرف أيضا مرضهم الذي تُزيله هذه الأبوال، فأمرهم لذلك، ولا يوجد هذا في زماننا، حتى إذا فرضنا أن أحدا عرف مرض شخص بقوة العلم، وعرف أنه لا يزيله إلا تناول المحرم، يباح له حينئذ أن يتناوله، كما يباح شرب الخمر عند العطش الشديد، وتناول الميتة عند المخمصة.

ص: ورُويت فيها الآثار عن النبي عليه السلام: حدثنا حسين بن نصر، قال: سمعت يزيد بن هارون، قال: أنا همام. (ح).

وحدثنا عبد الله بن محمد بن خُشيش، قال: حدثنا الحجاج [١/ق ١٧٧-ب] ابن منهال، قال: نا همام، قال: نا قتادة، عن أنس: «أن الزبير وعبد الرحمن ابن عوف رحمتهما شَكَا إلى النبي عليه السلام القمل، فرخص لهما في قميص الحرير في غزاة لهما، قال أنس: فرأيت على كل واحد منهما قميصا من حرير».

ش: أي: رُويت في إباحة الأشياء في الضرورات الآثار عن النبي عليه السلام ثم بين ذلك بقوله: حدثنا... إلى آخره.

وأخرجه من طريقين صحيحين:

الأول: عن حسين بن نصر، عن يزيد بن هارون الواسطي أحد مشايخ أحمد، وأحد أصحاب أبي حنيفة، عن همام بن يحيى، عن قتادة، عن أنس.

والثاني: عن عبد الله بن محمد بن خُشيش - بالمعجمات وضم الأول - عن الحجاج بن منهال، عن همام... إلى آخره.

وأخرجه الجماعة:

فالبخاري^(١): عن محمد، عن وكيع، عن شعبة، عن قتادة، عن أنس قال: «رخص النبي عليه السلام للزبير وعبد الرحمن بن عوف في لبس الحرير لحكة بهما».

(١) «صحيح البخاري» (٥/٢١٩٦ رقم ٥٥٠١).

ومسلم^(١) : عن أبي كريب ، عن أبي أسامة ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ؛ أن أنس بن مالك أنبأهم : « أن رسول الله ﷺ رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القُمص الحرير في السفر ، في حكة كانت بهما ، أو وجع كان بهما » .

وأبو داود^(٢) : عن النفيلي ، عن عيسى بن يونس ، عن سعيد بن أبي عروبة . . إلى آخره نحوه ، وليس في لفظه : « أو وجع كان بهما » .

والترمذي^(٣) : عن محمود بن غيلان ، عن عبد الصمد بن عبد الوارث ، عن همام ، عن قتادة ، عن أنس بن مالك : « أن عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكيا القمل إلى رسول الله ﷺ في غزاة لهما ، فرخص لهما في قمص الحرير ، قال : ورأيته عليهما » .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

والنسائي^(٤) : عن إسحاق بن إبراهيم ، عن عيسى بن يونس ، عن سعيد . . إلى آخره ، نحو رواية أبي داود .

وابن ماجه^(٥) : عن أبي بكر بن أبي شيبة ، عن محمد بن بشر ، عن سعيد . . إلى آخره ، نحو رواية مسلم .

قوله : « شَكُوا » تشية شكى مثل غَرَوَا في تشية غزا ، ووقع في رواية الترمذي : « شَكِيَا » مثل رَمَيَا في تشية رمى ، والأصل أن يقال بالواو ؛ لأنه من النواقص الواوية تقول : شكوت فلانا ، أشكوه شَكُوا وشكاية ، وشَكِيَّة وشكَاة ، إذا أخبرت عنه بسوء فعله بك ، فهو مُشَكُّو ومَشَكِيٌّ ، والاسم : الشَّكْوَى .

(١) « صحيح مسلم » (٣/١٦٤٦ رقم ٢٠٧٦) .

(٢) « سنن أبي داود » (٤/٥٠ رقم ٤٠٥٦) .

(٣) « جامع الترمذي » (٤/٢١٨ رقم ١٧٢٢) .

(٤) « المجتبى » (٨/٢٠٢ رقم ٥٣١٠) .

(٥) « سنن ابن ماجه » (٢/١١٨٨ رقم ٣٥٩٢) .

قوله : « في قميص الحرير » وفي رواية غيره : « في قميص الحرير » على لفظ الجمع .
 قوله : « في غزاة لهما » وفي رواية أبي داود ومسلم : « في السفر » ، وهذا أعم ؛ لتناوله
 الغزاة وغيرها .

ص : قال أبو جعفر رحمته الله : فهذا رسول الله ﷺ قد أباح الحرير لمن أباح له لبسه
 من الرجال للحكمة التي كانت ، فكان ذلك من علاجها ، ولم يكن في إباحته ذلك لهم
 للعلل التي كانت بهم ما يدل على أن ذلك كان مباحا في غير تلك العلل ، فكذا
 أيضا ما أباحه رسول الله ﷺ للعُرَيْنِ للعلل التي كانت بهم ، فليس في إباحته ذلك
 لهم دليل على أن ذلك مباح في غير تلك العلل ، ولم يكن في تحريم لبس الحرير ما
 ينفي أن يكون حلالا في حال الضرورة ، فكذا حُرْمَةُ البول في غير حال الضرورة
 ليس فيه دليل أنه حرام في حال الضرورة ، ثبت بذلك أن قول النبي ﷺ في الخمر :
 « إنها داء وليس شفاء » ، إنما هو لأنهم كانوا يتشفون بها لأنها حمز ؛ فذلك حرام ،
 وكذلك قول عبد الله - عندنا - : « إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم » إنما هو
 لما كانوا يفعلون بالخمر ، لأعظامهم إياها ، ولأنهم كانوا يعدونها شفاء في نفسها ،
 فقال لهم : « إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم » .

فهذه وجوه هذه الآثار ، فلما احتملت ما ذكرنا ولم يكن فيها دليل على طهارة
 الأبوال ، احتجنا أن نراجع ، فنتمس ذلك من طريق النظر ، فنعلم كيف حكمه ؟
 فنظرنا في ذلك ، فإذا لحوم بني آدم كلُّ قد أجمع أنها لحوم طاهرة ، وأن أبوالهم حرام
 نجسه ، فكانت أبوالهم باتفاقهم محكوما لها بحكم دمائهم ، لا بحكم لحومهم ،
 فالنظر على ذلك أن تكون كذلك أبوال الإبل يُحكم لها بحكم دمائها لا بحكم
 لحومها . فثبت [١ / ١٧٨ - أ] بما ذكرنا أن أبوال الإبل نجسة ، فهذا هو النظر ، وهو
 قول أبي حنيفة :

ش : النسخ في هذا الموضع مختلفة ، وأحسنها ما كتبناه ، وهو ظاهر لا يحتاج إلى
 البيان .

قوله : «ثبت بذلك أن قول النبي ﷺ ، في الخمر : إنها داء وليس بشفاء» ،
جواب عن حديث طارق بن سويد الحضرمي .

وقد طغى ابن حزم فيه^(١) ، قال : إنما جاء من طريق سماك بن حرب ، وهو يُقبلُ
التلقين ، شهد بذلك شعبة وغيره^(٢) ، ثم لو صحَّ لم يكن فيه حجة ؛ لأن فيه أن الخمر
ليست دواء .

ولا خلاف بيننا أن ما ليس دواء ، فلا يحل تناوله إذا كان حراماً^(٣) وإنما
خالفناهم في الدواء ، وجميع الحاضرين لا يقولون بهذا ، بل أصحابنا والمالكيون
يُبيحون للمختنق شرب الخمر إذا لم يجد ما يُسبِّغُ أكلته به غيرها ، والحنفيون
والشافعيون يُبيحونها عند شدة العطش .

قوله : «وكذلك قول عبد الله» ، جواب عن أثر عبد الله بن مسعود ، وهو ظاهر .
وذكر ابن حزم في «المحلّى» قول ابن مسعود ، وجعله حديثاً عن النبي ﷺ ،
فقال : رُوِيَ من طريق جرير ، عن [سليمان]^(٤) الشيباني ، عن حسان بن المخارق ،
عن أم سلمة ، عن النبي ﷺ أنه قال : «إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم» ثم
قال : هذا حديث باطل ؛ لأن [سليمان]^(٥) الشيباني مجهول^(٦) .

(١) نقل ابن حزم عن شعبة وغيره ثابت : انظر «الميزان» (٢/٤٢٣) ، فينظر في قول المؤلف : (طغى) .

(٢) المحلّى (١/١٧٥) .

(٣) تكررت في «الأصل» .

(٤) في «الأصل ، ك» : سلّمان ، وهو في «المحلّى» على الصواب .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) لم يعلق المصنف على تجهيل ابن حزم للشيباني ، وهو من مفاريد في الرجال ؛ فالشيباني ثقة
حجة ، روى له الجماعة ، قال ابن عبد البر وهو من شيوخ ابن حزم : «هو ثقة حجة عند
جميعهم» انظر : «التهذيب» (٢/٤٠٨) وتعليق الشيخ شاکر على كلام ابن حزم في «المحلّى»
(٢/١٧٦) هـ (٢) : وإنما المجهول سليمان ابن أبي سليمان الهاشمي ، مولى ابن عباس ، فكأن
ابن حزم خلط بينهما ، لما قيل في الشيباني الثقة إنه مولى ابن عباس أيضاً ، والصواب كما قال
ابن حجر : الأول شيباني الولاء .

قلت : أخرجه ابن حبان في «صحيحه»^(١) وصححه ، قال : أنا أحمد بن علي بن المثنى ، قال : نا أبو خيثمة ، قال : ثنا جرير ، عن الشيباني ، عن حسان بن المخارق قال : «قالت أم سلمة : اشتكت ابنة لي ، فبذت لها في كوز ، فدخل النبي ﷺ وهو يغل ، فقال : ما هذا؟ فقلت : إن ابنتي اشتكت فنبذنا لها هذا ، فقال ﷺ : إن الله لم يجعل شفاءكم في حرام» .

قوله : «كل قد أجمع» أي : كل واحد من أهل المقاتلين .

ص : وقد اختلف المتقدمون في ذلك ، فمما روي عنهم في ذلك :

ما حدثنا حسين بن نصر قال : نا الفريابي ، قال : نا إسرائيل ، قال : نا جابر ، عن محمد بن علي ، قال : «لا بأس بأبوال الإبل والبقر والغنم ، أن يتداوى بها» .

قال أبو جعفر : فقد يجوز أن يكون ذهب إلى ذلك ؛ لأنها عنده طاهرة في الأحوال كلها ، كما قال محمد بن الحسن ، وقد يجوز أن يكون أباح العلاج بها للضرورة إليها ، لا لأنها طاهرة في نفسها ، ولا مباحة في غير حال الضرورة إليها .

حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا الفريابي ، عن سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم ، قال : «كانوا يستشفون بأبوال الإبل ، لا يرون بها بأسا» .
فقد يحتمل هذا أيضا ما احتمله قول محمد بن علي رحمته الله .

حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا الفريابي ، قال : أنا سفيان ، عن عبد الكريم ، عن عطاء قال : «كل ما أكل لحمه فلا بأس ببوله» .

قال أبو جعفر رحمته الله : فهذا مكشوف المعنى .

حدثنا بكر بن إدريس ، قال : نا آدم ، قال : نا شعبة ، عن يونس ، عن الحسن : «أنه كره أبوال الإبل والبقر والغنم ، أو كلاهما هذا معناه» .

(١) «صحيح ابن حبان» (٤/ ٢٣٣ رقم ١٣٩١) .

ش: أراد بالمتقدمين التابعين؛ فإنهم أيضا اختلفوا في ذلك، أي في حكم بول الإبل ونحوه، هل يجوز به التداوي أم لا؟

وأخرج في ذلك عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام القرشي الهاشمي، المدعو بالباقر، وهو أحد الأئمة الاثني عشر في اعتقاد الإمامية، سمي باقرا لأنه تَبَقَّر في العلم؛ أي توسع، والتَّبَقُّرُ: التوسع، وهو ممن روى له الجماعة.

وإبراهيم النخعي، وعطاء، والحسن البصري.

فالأول: عن حسين بن نصر، عن محمد بن يوسف الفريابي^(١) شيخ البخاري، عن إسماعيل بن يونس بن أبي إسحاق السَّيَّعي.

عن جابر بن يزيد الجعفي، فيه مقال كثير؛ فعن أبي حنيفة: ما لقيت - فيمن لقيت - أكذب من جابر الجعفي، ما أتته بشيء من رأي، إلا جاء فيه بأثر.

وعن جرير بن عبد الحميد: [١/ق ١٧٨-ب] كان يؤمن بالرجعة.

وقال عباس الدوري: كان كذابا، ليس بشيء. وعن زائدة: رافضي يشتم أصحاب النبي عليه السلام ووثقه آخرون.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢): عن وكيع، عن إسرائيل، عن جابر، عن أبي جعفر، قال: «لا بأس بأبوال الإبل أن يتداوى بها».

والثاني: عن حسين بن نصر، عن الفريابي أيضا، عن سفيان الثوري، عن منصور بن المعتمر، عن إبراهيم النخعي.

(١) في «الأصل، ك»: عبد الله بن يوسف الفريابي، وهذا خطأ فالفريابي هو محمد بن يوسف بن واقد أبو عبد الله الفريابي شيخ البخاري، وليس عبد الله بن يوسف انظر ترجمته في «تهذيب الكمال» وفروعه.

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (٥/٥٦ رقم ٢٣٦٥١).

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : عن وكيع ، عن سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم ، قال : «لا بأس أن يستشق [من]»^(٢) أبوال الإبل» .

والثالث : عن حسين أيضا ، عن الفريابي ، عن سفيان ، عن عبد الكريم بن مالك الجزري ، عن عطاء بن أبي رباح .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٣) : عن وكيع ، عن سفيان ، عن عبد الكريم ، عن عطاء ، قال : «ما أكل لحمه فلا بأس ببوله» .

والرابع : عن بكر بن إدريس ، عن آدم بن أبي إياس ، عن شعبة ، عن يونس ابن أبي إسحاق ، عن الحسن .

وأخرجه محمد بن الحسن في «آثاره»^(٤) : أنا أبو حنيفة ، نازجل من أهل البصرة ، عن الحسن البصري ، أنه قال : «لا بأس ببول كل ذات كرش» .

قال محمد : وكان أبو حنيفة يكرهه ويقول : إذا وقع في وضوء أفسده ، وإن أصاب الثوب منه شيء ثم صلى فيه ، أعاد الصلاة . قال محمد : ولا أرى به بأسا ؛ لا يفسد ماء ولا وضوء ولا ثوبا .

قوله : «أو كلاما هذا معناه» أشار به إلى أن هذا الأثر قد روي عن الحسن بغير هذا اللفظ ، على ما رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٥) قال : نا ابن إدريس ، عن هشام ، عن الحسن ، قال : «كان يرى أن تغسل الأبوال كلها» .

نا^(٦) فضيل عن أشعث ، عن الحسن : «أنه كان يغسل البول كله ، وكان يرخص في أبوال ذات الكروش» - والله أعلم - .



(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (٥/٥٦ رقم ٢٣٦٥٤) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من «المصنف» .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٩ رقم ١٢٤١) .

(٤) «مصنف عبد الرزاق» (٩/٢٥٩) عن الثوري ، عن أبان بن أبي عياش ، عن الحسن .

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٩ رقم ١٢٣٧) .

(٦) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٠٩ رقم ١٢٣٨) .

ص: باب: صفة التيمم كيف هي؟

ش: أي هذا في بيان صفة التيمم كيف هي ؛ هل هي ضربة واحدة ، أو ضربتان ، أو أكثر؟ وكيف ماهية الضرب؟

وأصل التيمم من الأَمَّ ، وهو القصد ، تقول : أَمَّتْ يَوْمَهُ أَمَّا إِذَا قَصَدَهُ ، ويقال : أَمَّ ، وتَأَمَّم ، وَيَمَّم ، وَيَتَمَّم ، بمعنى واحد .

ذكره أبو محمد في «الكتاب الواعي» وفي «المحكم» : وايتمه .

والتيمم أصله من ذلك ؛ لأنه يقصد التراب فيتمسح به .

وفي «الجامع» عن الخليل : التيمم يجري مجرى التوخي ، تقول : تيمَّم أطيب ما عندك فأطعمننا منه ، أي : توخَّاه ^(١) وقال الفراء : ولم أسمع : «يَمَمْتُ» بالتخفيف ، وفي «التهذيب» لأبي منصور : التعمد .

قلت : التيمم في اللغة مطلق القصد .

قال الشاعر ^(٢) :

وَلَا أَذْرِي إِذَا يَمَمْتُ أَزْضَا أُرِيدُ الْخَيْرَ أَيُّهَا يَلِينِي
الْخَيْرُ الَّذِي أَنَا أَبْتَغِيهِ أَمِ الشَّرُّ الَّذِي هُوَ يَتَغْنِي

وفي الشرع : قصد الصعيد الطاهر ، واستعماله بصفة مخصوصة لإقامة الخبر ^(٣) .

وإنما لم يقل : كتاب صفة التيمم ؛ لأن كتاب الطهارة يشملها ، فلا يحتاج إلى ذكر الكتاب ، وهو نوع من الطهارة فلا يذكر إلا بالباب .

(١) توخاه : كذا في «الأصل ، ك» ، وهي كذلك أيضا في «عمدة القاري» (٢/٢) ولعل الأظهر : تَوَخَّه ، لأن الفعل المُفَسَّر (تيمم) فعل أمر .

(٢) هو المُثَقَّب العبدى ، آخر بيتين له من قصيدة من «المفضليات» ، رقم (٧٦) و«الحماسة البصرية» رقم (٨٩) وفي المصدرين تخريج الأبيات مفصلاً وقوله : (يممت أرضاً) موافق لرواية «الحماسة» ، وفي «المفضليات» : (أمرأ) .

(٣) في «عمدة القاري» : «لاستباحة الصلاة ، وإقامة الأمر» وهي أوضح .

ولما فرغ من أحكام الوضوء الذي هو طهارة صغرى ، وما يتعلق به ، شرع يذكر التيمم الذي هو خَلَفَ عنه ، والخلف أبدا يلي الأصل .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : أنا الوهبي ، قال : نا ابن إسحاق ، عن الزهري ، عن عبيد الله ، عن ابن عباس ، عن عمار ، قال : « كنت مع النبي ﷺ حين نزلت آية التيمم ، فضربنا ضربة واحدة للوجه ، ثم ضربنا ضربة لليدين إلى المنكبين ، ظهرا وبطنا » .

ش : الوهبي : هو أحمد بن خالد الكندي ، ونسبته إلى وهب والد عبد الله بن وهب .

وابن إسحاق : هو محمد بن إسحاق بن يسار المدني .

والزهري : هو محمد بن مسلم الزهري .

وعُبيد الله : هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، الفقيه الأعمى المدني ، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، وكلهم ثقات أئمة أجلاء .

وأخرجه أبو داود منقطعا وموصولا :

أما المنقطع^(١) : فقد قال : نا أحمد بن صالح ، نا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، حدثه عن عمار بن ياسر : « أنه كان يحدث أنهم تمسحوا ، وهم مع رسول الله ﷺ بالصعيد لصلاة الفجر ، فضربوا بأكفهم الصعيد ، ثم مسحوا بوجوههم مسحة واحدة ، ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى [١/ق ١٧٩-أ] فمسحوا بأيديهم كلها إلى المناكب والآباط ، من بطون أيديهم » .

وإنما قلنا : إنه منقطع ؛ لأن عبيد الله بن عبد الله لم يدرك عمارا ، قاله الشيخ زكي الدين المنذري .

(١) «سنن أبي داود» (١/٨٦ رقم ٣١٨) .

وأما الموصول^(١) : فقد قال : نا محمد بن أحمد بن أبي خلف ومحمد بن يحيى النيسابوري - في آخرين - قالوا : نا يعقوب ، قال : ثنا أبي ، عن صالح ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس ، عن عمار بن ياسر رضي الله عنه : «أن رسول الله ﷺ عَرَّسَ بأولات الجيش ومعه عائشة ، فانقطع عَقْدُهَا من جزع ظفار ، فحبس الناس ابتغاءَ عقدِها ذلك ، حتى أضاء الفجر ، وليس مع الناس ماء ، فتغيظ عليها أبو بكر رضي الله عنه وقال : حبست الناس وليس معهم ماء ، فأنزل الله على رسوله رخصة التطهير بالصعيد بالصعيد الطيب ، فقام المسلمون مع رسول الله ﷺ ، فضربوا بأيديهم إلى الأرض ، ثم رفعوا ولم يقبضوا من التراب شيئا ، فمسحوا بها وجوههم وأيديهم إلى المناكب ، ومن بطون أيديهم إلى الآباط .

وأخرجه النسائي^(٢) : أيضا موصولا هكذا .

وأخرجه ابن ماجه^(٣) : منقطعا وليس فيه : «المناكب» .

قوله : «للوجه» أي لأجل مسح الوجه .

قوله : «إلى المنكبين» تشية مَكَب بفتح الميم وكسر الكاف وهو مجمع عظم العضد والكتف .

قوله : «ظهرنا وبطنا» منصوبان على التمييز ، يعني من حيث الظهر ومن حيث البطن ؛ لأن قوله : «للذين إلى المنكبين» يحتمل أن يكون في ظاهر اليدين إلى المنكبين بدون باطنهما ، ويحتمل أن يكون في باطنهما دون ظاهرهما ، فلما قال : ظهرنا وبطنا زال ذلك الاحتمال .

ص : حدثنا ابن أبي داود ومحمد بن النعمان ، قالا : نا عبد العزيز بن عبد الله الأؤيسي ، قال : نا إبراهيم بن سعد ، عن صالح ، عن ابن شهاب ... فروي بإسناده مثله .

(١) «سنن أبي داود» (١/٨٦ رقم ٣٢٠) .

(٢) «المجتبى» (١/١٦٧ رقم ٣١٤) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١٨٩ رقم ٥٧١) .

ش: هذا طريق آخر ورجاله ثقات ، عن إبراهيم بن أبي داود البرُّلُسي ومحمد بن النعمان السقطي ، كلاهما عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن أُوَيْس ، القرشي العامري الأُوَيْسي ، أبي القاسم المدني ، أحد مشايخ البخاري في الصحيح .
عن إبراهيم بن سعد الزهري أبي إسحاق المدني .

عن صالح بن كيسان أبي محمد المدني ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن عبيد الله ابن عبد الله . . إلى آخره .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : عن يعقوب بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صالح ، عن الزهري . . إلى آخره .

كما أخرجه أبو داود ، وقد ذكرناه الآن^(٢) .

ص: وحدثنا ابن أبي داود ، قال : حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء ، قال : أنا جويرية ، عن مالك ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، أنه أخبره عن أبيه ، عن عمار ، قال : «تمسحنا مع النبي ﷺ بالتراب ، فمسحنا وجوهنا وأيدينا إلى المناكب» .

ش: هذا طريق آخر عن إبراهيم بن أبي داود ، عن عبد الله بن محمد بن أسماء بن عبيد الله بن مخارق البصري ، ابن أخي جويرية بن أسماء شيخ البخاري ومسلم وأبي داود ، عن جويرية بن أسماء بن عبيد ، عن مالك بن أنس ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أبيه عبد الله ابن عتبة ابن مسعود ، عن عمار بن ياسر .

ورجاله رجال الصحيح ، ما خلا إبراهيم .

وأخرجه النسائي^(٣) : أنا العباس بن عبد العظيم ، قال : ثنا عبد الله بن محمد بن

(١) «مسند أحمد» (٤/ ٢٦٣) .

(٢) سبق تخريجه

(٣) «المجتبى» (١/ ١٦٨ رقم ٣١٥) .

أسماء ، قال : نا جويرية ، عن مالك ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، أنه أخبره عن أبيه ، عن عمار ، قال : « تيممنا مع رسول الله ﷺ [بالتراب] ^(١) فمسحنا بوجوهنا وأيدينا إلى المناكب » .

قوله : « تمسحنا » أي : تيممنا كما جاء في قوله : « تمسحوا بالأرض » أراد به التيمم ، وكما وقع في رواية النسائي : « تيممنا » .

ص : حدثنا محمد بن علي بن داود ، قال : نا سعيد بن داود ، قال : نا مالك ، أن ابن شهاب حدثه ، أن عبيد الله - هو ابن عبد الله - [أخبره] ^(٢) عن أبيه عن عمار مثله .

ش : هذا طريق آخر عن محمد بن علي بن داود المعروف بابن أخت غزال ، وثقه ابن يونس .

عن سعيد بن داود بن سعيد بن أبي زَنْبَر ، عن [أبي] ^(٣) عثمان المدني ، روى عنه البخاري في الصحيح ، وضعفه [١/ق ١٧٩-ب] ابن حبان وغيره .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا إبراهيم بن بشار ، قال : حدثني سفيان بن عيينة ، قال : نا عمرو بن دينار ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله ، عن أبيه ، عن عمار ، قال : « تيممنا مع النبي ﷺ إلى المناكب » .

ش : هذا طريق آخر عن أبي بكرة بكَّار القاضي ، عن إبراهيم بن بشار الرمادي أحد مشايخ أبي داود ، عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار المكي ، عن محمد ابن مسلم بن شهاب الزهري ، عن عبيد الله ، عن أبيه عبد الله بن عتبة ، عن عمار بن ياسر رضي الله عنه .

(١) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من «سنن النسائي» .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من شرح «معاني الآثار» (١/١١٠) .

(٣) في «الأصل ، ك» : «ابن أبي» وهو سبق قلم من المؤلف ، والصواب حذف «ابن» فإن أبا عثمان : هي كنية سعيد نفسه ، انظر ترجمته في «تهذيب الكمال» .

وأخرجه البزار في «مسنده»^(١) : ثنا محمد بن عمرو بن العباس الناجي ، ثنا سفيان بن عُيينة ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أبيه ، عن عمار ، قال : «تيممنا مع رسول الله ﷺ إلى المناكب والآباط» .

ولا تعلم [روى]^(٢) عبد الله بن عتبة ، عن عمار إلا هذا الحديث .

ص : حدثنا علي بن شيبه ، قال : نا يزيد بن هارون ، قال : أنا ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن عمار بن ياسر ، قال : «كنا مع النبي ﷺ في سفر ، فهلك عقد لعائشة رضي الله عنها فطلبوه حتى أصبحوا ، وليس مع القوم ماء ، فنزلت الرخصة في التيمم بالصُّعَدَات ، فقام المسلمون فضربوا بأيديهم إلى الأرض ، فمسحوا بها وجوههم ، وظاهر أيديهم إلى المناكب ، وباطنها إلى الآباط .

ش : رجاله ثقات وإسناده منقطع ؛ لأن عبيد الله لم يدرك عمارا كما ذكرناه .

وأخرجه أبو داود نحوه وقد ذكرناه^(٣) ، وابن أبي ذئب : هو محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ذئب .

وأخرج البخاري^(٤) ، ومسلم^(٥) ، والنسائي^(٦) : حديث عائشة في انقطاع العقد ، وليس فيه كيفية التيمم .

قوله : «في سفر» أراد سفر الحج أو الغزاة ، ولكن جاء في بعض ألفاظ الصحيح أنه ضاع عقدها في غزوة المُرَيْسِع التي كانت فيها قصة الإفك ، قال أبو عبيد البكري في حديث الإفك : فانقطع عقد لها من جزع ظفار ، فحبس الناس ابتغاؤه .

(١) «مسند البزار» (٤/ ٢٣٩ رقم ١٤٠٣) .

(٢) في «الأصل ، ك» : «روى عن» وحرف «عن» ليس عند البزار والصواب حذفه .

(٣) سبق تحريجه .

(٤) «صحيح البخاري» (١/ ١٢٧ رقم ٣٢٧) .

(٥) «صحيح مسلم» (١/ ٢٧٩ رقم ٣٦٧) .

(٦) «المجتبى» (١/ ١٦٣ رقم ٣١٠) .

وقال ابن سعد : خرج رسول الله ﷺ إلى المَرِيسَع يوم الاثنين لليلتين خلتا من شعبان سنة خمس .

ورجحه أبو عبد الله في «الإكليل» وقال البخاري : عن أبي إسحاق سنة ست ، قال البخاري : قال موسى بن عقبة : سنة أربع .

واختلفوا متى نزلت آية التيمم؟ فزعم ابن التين أنها نزلت في المريسيع سنة ست ، وكذا قاله الإمام عبد العزيز بن إبراهيم بن أحمد بن بَزِيْرة في شرح كتاب «الأحكام الصغرى» لأبي محمد الإشبيلي وزعم ابن الجوزي أن ابن حبيب قال : سقط عقدها في السنة الرابعة في غزوة ذات الرقاع ، وفي غزوة بني المصطلق سنة ست قصة الإفك .

قلت : يعارض هذا ما رواه الطبراني^(١) : من أن الإفك قبل التيمم فقال : نا القاسم بن حماد ، نا محمد بن حميد الرازي ، نا سلمة بن الفضل وإبراهيم بن المختار ، عن محمد بن إسحاق ، عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «لما كان من أمر عقدي ما كان ، وقال أهل الإفك ما قالوا ، خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة أخرى ، فسقط أيضا عقدي ، حتى حبس الناس على التماسه وطلع الفجر ، فلقيت من أبي بكر ما شاء الله وقال : يا بنية : في كل سفر تكونين عناء وبلاء؟! ليس مع الناس ماء ، فأنزل الله الرخصة في التيمم ، فقال أبو بكر : إنك ما [علمتُ]»^(٢) مباركه .

قلت : إسناده جيد حسن .

وزعم البكري أن سقوطه كان بمكان يقال له : «الصُّلُصُل» بالمهملتين ، قيل : وهو الصحيح .

(١) «المعجم الكبير» (٢٣/١٢١ رقم ١٥٩) .

(٢) في «الأصل ، ك» : عمدت وهو تحريف ، والمثبت من «معجم الطبراني» . .

وأما الجوهري فكذلك ذكره بالمهملتين، وفي «العباب»، الصُّلُصْل موضع على طريق المدينة، وصُلُصْل ماء قرب اليمامة لبني العجلان، وصلصل ماء في جوف هضبة حمراء، ودَارَةُ صُلُصْل لبني عمرو بن كلاب، وهي بأعلى دارها، ذكر كل ذلك في المهمة^(١).

قوله: «فهلك عقد» أي: ضاع وسقط، وهو من الهلك بالتحريك، وهو الشيء الذي يهوي ويسقط، ولهذا جاءت في رواية أخرى: قالت عائشة: «سقط قلادة لي بالبيداء» وفي رواية: «انقطع عقد لي»، والعقد بكسر العين وسكون القاف: القلادة، وذكر السفاسي أن ثمنه كان يسيرا، وقيل: كان ثمنه اثني عشر درهما، وفيه دلالة على حرمة الأموال الحلال، [وَأَلَّا تَضَاع]^(٢).

وذكر ابن مسلمة المالكي في مبسوطه: فيه (جواز)^(٣) حفظ الأموال وإن أدى إلى عدم الماء في الوقت، وعلى هذا يجوز للإنسان سلوك طريق يتيقن فيه عدم الماء طلبا للمال.

قوله: «وليس مع القوم ماء» جملة خبرية وقعت حالا.

قوله: «فتزلت الرخصة» أراد آية التيمم، وقال أبو بكر بن العربي: هذه مُعْضَلَةٌ ما وجدت لدائها من دواء؛ [هما]^(٤) آيتان فيهما ذكر التيمم: في النساء والمائدة [١/ق ١٨٠-أ] فلا نعلم أيتها عنت عائشة رضي الله عنها بقولها: «فأنزلت آية التيمم».

(١) وانظر «معجم البلدان» (٢/ ٤٢١).

(٢) في «الأصل، ك»: الأْبْضَاع، بالباء الموحدة، وقد تقرأ: وأَلَّا يُضَاع، يعني: المال، وما أثبتنا أظهر. وفي «العمدة» (٢/ ٧): «ولا يُضِيعُهَا»..

(٣) تكررت في «الأصل، ك».

(٤) ليست في «الأصل، ك»، وأثبتها من «أحكام القرآن» لابن العربي (١/ ٤٤١) والعبارة فيه بنحو مما هنا وفي هذا الموضع من «الأصل» غُش في مصورتنا، وانظر «عمدة القاري» (٥/ ٢).

وقال السفاقي كلاما طويلا ملخصه : [أن الوضوء] ^(١) كان لازما لهم ، وآية التيمم إما المائدة أو النساء ، وهما مدنيتان ، ولم تكن صلاة قبل إلّا بوضوء ، فلما نزلت آية التيمم لم يُذكر الوضوء لكونه متقدما متلوّا ؛ لأن حكم التيمم هو الطارئ على الوضوء وقيل : يحتمل أن يكون نزل أولا أول الآية ، وهو فرض الوضوء ، ثم نزل عقب هذه الواقعة آية التيمم ، وهو تمام الآية وهو : ﴿ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ ﴾ أو : يحتمل أن يكون كان بالسُّنَّة لا بالقرآن ، ثم أنزلا معا فعبرت عائشة بالتيمم ؛ إذ كان هو المقصود .

وقال القرطبي أرادت به آية النساء ؛ لأن آيتها لا ذكر فيها للوضوء . قلت : لو رأى هؤلاء ما ذكره أبو بكر الحميدي في «جَمْعِهِ» في حديث عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة . . . فذكر الحديث ، وفيه فنزلت : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى ﴾ الآية إلى قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ^(٢) لما احتاجوا إلى الترخص والله أعلم .

قوله : «بالصُّعْدَات» بضم الصاد والعين جمع : صُعْد وهو جمع صعيد ، كطريق وطرق وطرقات ، وقيل : هي جمع صُعْدَة ، كظُلْمَة تجمع على ظلمات .
قوله : «إلى الأباط» بمد الهمزة المفتوحة جمع إبط بكسر الهمزة والباء ، ويجوز فيه تسكين الباء ^(٣) .

ص : حدثنا ابن أبي داود ومحمد بن النعمان ، قالا : ثنا الأُوَيْسِيُّ ، قال : نا إبراهيم ابن سعد ، عن صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنه عن عمار بن ياسر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

(١) تكررت في «الأصل ، ك» ، والعبارة في «عمدة القاري» (٢ / ٥) على الصواب ، بدون تكرار .

(٢) سورة المائدة ، آية : [٦] .

(٣) الوجه أن يُقال هنا : بسكون الباء ، ويجوز فيه كسر الباء ، كما هو صنيع «القاموس» و«المعجم الكبير» فسكون الباء هو الأصل ، حتى إن «اللسان» أهمل ذكر الكسر ، و«المصباح» أنكره .

ش: هذا طريق آخر وهو متصل صحيح ، عن إبراهيم بن أبي داود ، عن عبد العزيز بن عبد الله الأويسى ونسبته إلى جدّه أُوَيْس بضم الهمزة .

ص: قال أبو جعفر رحمته الله : قد ذهب قوم إلى هذا ، فقالوا : هكذا التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين إلى المناكب والآباط .

ش: أراد بالقوم : محمد بن مسلم الزهري ومن تبعه ، وقد قيل : إن هذا المذهب ، وهو مذهب الزهري فقط ولم يقل غيره .

قلت : نقل ابن بزيمة أن هذا مذهب ابن مسلمة والزهري أيضا ، وقال ابن حزم في «المحلّي»^(١) : وقد ذهب قوم إلى أن التيمم إلى المناكب ، ثم قال : وبه كان يقول عمار والزهري .

ص: وخالفهم في ذلك آخرون ، فافترقوا فرقتين .

فقال فرقة منهم : التيمم للوجه واليدين إلى المرفقين .

وقالت فرقة : التيمم للوجه والكفين .

ش: أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون ؛ وأراد بهم جماهير العلماء ، والأئمة الأربعة وأصحابهم فإن أحدا منهم لم يقل إن التيمم إلى الآباط .

ثم افترق هؤلاء فرقتين :

فقال فرقة منهم : التيمم للوجه واليدين إلى المرفقين ؛ وهو مذهب الأكثرين ، وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه ، وهو قول الشافعي ومالك - في رواية - والثوري والشعبي والحسن .

وإليه ذهب علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر ، وابنه سالم بن عبد الله .

وقالت فرقة : التيمم للوجه والكفين ، وهو مذهب عطاء ومكحول والأوزاعي وأحمد وإسحاق وابن المنذر ، وعامة أصحاب الحديث .

(١) «المحلّي» (٢/١٥٣) .

وعن ابن سيرين : لا يجزئه أقل من ثلاث ضربات ، ضربة للوجه ، وضربة ثانية لكفيه ، وثالثة لذراعيه ، وعنه : ثلاث ضربات ؛ الثالثة لهما جميعا .

وفي «القواعد» لابن رشد : روي عن مالك الاستحباب إلى ثلاث ، والفرض اثنتان وفي «شرح الأحكام» لابن بزيمة : قالت طائفة من العلماء : يضرب أربع ضربات ، ضربتان للوجه ، وضربتان لليدين ، قال ابن بزيمة وليس له أصل من السنة .

وقال أبو عمر^(١) : اختلف العلماء في كيفية التيمم ، فذهب أبو حنيفة ومالك والشافعي وأصحابهم ، وابن أبي سلمة والليث : إلى المرفقين .

وقال الأوزاعي : التيمم ضربتان ، ضربة للوجه وضربة لليدين إلى الكوعين [١/ق ١٨٠ ب] وهما الرُّسْغان ، والفرض عند مالك إلى الكوعين ، الاختيار إلى المرفقين ، وروى عن الأوزاعي - وهو أشهر قوليه - : التيمم ضربة واحدة يمسح بها وجهه ويديه إلى الكوعين ، وهو قول عطاء والشعبي في رواية ، وبه قال أحمد وإسحاق والطبري ، وهو أثبت ما روي في ذلك عن عمار ، رواه شقيق ، عن أبي موسى ، عن عمار ولم يختلف في حديث أبي وائل هذا ، وسائر أحاديث عمار مختلف فيها .

وحكا الخطابي عن عامة أصحاب الحديث .

وقال الحسن بن حيّ وابن أبي ليلى : التيمم ضربتان يمسح بكل ضربة منهما وجهه وذراعيه ومِزْفَيقِهِ^(٢) ، ولم يقل ذلك أحد من أهل العلم غيرهما في علمي .

وفي «المغني»^(٣) لابن قدامة : المسنون عند أحمد التيمم بضربة واحدة ، فإن تيمم بضربتين جاز ، وقال القاضي : الإجزاء يحصل بضربة ، والكمال بضربتين انتهى .

(١) «التمهيد» (٢٨٢/١٩) بتصرف واختصار .

(٢) في «الأصل ، ك» : ورفقيه ، خطأ .

(٣) «المغني» (١٥٤/١) .

ويدخل المرفقان في التيمم عند أبي حنيفة والشافعي ومالك ، وهو قول ابن عمر وابنه سالم والحسن والشعبي .

وعن مالك : التيمم إلى الكوعين : وهو قول الشافعي في القديم ، وأحمد في رواية .

وعن مالك : أنه في الجنباة إلى الكوعين ، وفي الحدث الأصغر إلى المنكبين .

ص : فكان من الحجّة لهاتين الفرقتين على الفرقة الأولى : أن عمار بن ياسر رضي الله عنه لم يذكر أن النبي ﷺ أمرهم أن يتيمموا كذلك ، وإنما أنزل منها ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا﴾^(١) ولم يبين لهم كيف يتيمموا ، فكان ذلك عندهم على كل ما فعلوا في التيمم ، لا وقت في ذلك وقتا ، ولا عضوا مقصودا به إليه بعينه ، حتى نزلت بعد ذلك ﴿بُؤْجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا﴾^(٢) .

ش : هذا جواب عن حديث عمار الذي احتج به الزهري ومن تابعه فيما ذهبوا إليه ، وهو ظاهر ، وهذا يشعر باعتراف الطحاوي بصحة حديث عمار ، فلذلك حمله على هذا المحمل ، وصححه أيضا ابن حزم .

وقال الترمذي : وضعف بعض أهل العلم حديث عمار .

وفي «التمهيد»^(٣) : كُلُّ ما يروى عن عمار في هذا مضطرب مختلف فيه ، وأكثر الآثار المرفوعة عنه ضربة واحدة للوجه واليدين خلافة ، وإن كان عن أمر فهو منسوخ ، وناسخه حديث عمار أيضا : «إنما يكفيك أن تفعل هكذا» .

فإن قيل : فلو كان عمار حفظ التيمم في أول الأمر ، وكان الثاني بعد الأول ، كما زعمتم ، لما اضطرب عمار إلى التمرغ .

(١) سورة النساء ، آية : [٤٣] ، والمائدة ، آية : [٦] .

(٢) سورة المائدة ، آية : [٦] .

(٣) «التمهيد» (٢٨٧ / ١٩) بنحوه .

قلت : إنما أشكل على عمر وعمار لحصول الجنابة ، فاعتزل عمر رضي الله عنه وتمسك عمار ؛ ظنًا منه أن حالة الجنابة تخالف حالة الحدث الأصغر .

وعندي جواب حسن عن هذا الحديث ، وهو أنهم أجروا اسم اليد على ظاهر الاسم ؛ لأن اليد لغة : من رؤوس الأنامل إلى الآباط ، ولم يكن عندهم دليل الخصوص ، فأجروا الحكم على ظاهره ، ولكن قام دليل الإجماع في إسقاط ما وراء المرفقين ، فسقط ، وما دونها بقي على الأصل ؛ لاقتضاء الاسم إياه ، ويؤيده أن التيمم بدل عن الوضوء والبدل لا يخالف المبدل .

وقال الكاساني في «البدائع»^(١) : وحديث عمار معارض ، والمعارض لا يصلح حجة .

وقد قال إسحاق بن إبراهيم قريباً من كلام الطحاوي ، وهو أن حديثه «تيممنا مع النبي ﷺ إلى المناكب والآباط» ليس بمخالف لحديث الوجه والكفين ؛ لأن عماراً لم يذكر أن النبي ﷺ أمرهم بذلك ، وإنما قال : فعلنا كذا وكذا ، فلما سأل النبي ﷺ أمره بالوجه والكفين ، فانتهى إلى ما علمه رسول الله ﷺ ، والدليل على ذلك ما أفقئ به عمار بعد النبي ﷺ [١/١٨١-أ] في التيمم أنه قال : الوجه والكفين .

وقال الشافعي : ذكر عمار تيممهم مع النبي ﷺ إلى المناكب منسوخ عنده ؛ لأنه روى عنه ﷺ أنه أمر بالتيمم على الوجه والكفين ، فإن لم يرو عنه إلا تيمماً واحداً فاختلف رواته عنه ، فتكون رواية ابن الصمة التي لم تختلف أثبت ، وإذا لم تختلف فأولى أن يؤخذ بها ؛ لأنها أوفق لكتاب الله من الروايتين اللتين رويتا مختلفتين ، أو يكون إنما سمعوا آية التيمم عند حضور الصلاة ، فتييمموا واحتاطوا وأتوا على غاية ما يقع عليه اسم اليد ؛ لأن ذلك لا يضرهم ، كما لا يضرهم لو فعلوه في الوضوء ، فلما صاروا إلى سؤاله ﷺ أخبرهم أنه يجزئهم أقل مما فعلوا .

(١) «بدائع الصنائع» (١/٤٦) بنحوه .

ص: وما يدل على ما قلنا من ذلك ما :

حدثنا أحمد بن عبد الرحمن ، قال : ثنا عمي عبد الله بن وهب ، عن ابن لهيعة ، عن أبي الأسود ، حدثه أنه سمع عروة يخبر ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : «أقبلنا مع النبي ﷺ في غزوة [له]»^(١) حتى إذا كنا بالمعرّس ، قريبا من المدينة ، نَعَسْتُ من الليل ، وكانت عليّ قلادة تدعي السِّمَط ، تبلغ الشَّرَّةَ ، فجعلت أَنْعُسُ ، فخرجت من عنقي ، فلما نزلتُ مع النبي ﷺ لصلاة الصبح ، قلت : يا رسول الله ، خَرَّتْ قلادتي . فقال للناس : إن أمكم قد ضَلَّتْ قلادتها فابتغوها ، فابتغها الناس ، ولم يكن معهم ماء ، فاشتغلوا بابتغائها إلى أن حضرتهم الصلاة ، ووجدوا القلادة ، ولم يقدروا على ماء ، فمنهم من تيمم إلى الكف ، ومنهم من تيمم إلى المنكب ، وبعضهم تيمم على (جلده)^(٢) فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأنزلت آية التيمم .

ففي هذا الحديث : أن نزول آية التيمم كان بعدما تيمموا هذا التيمم المختلف ، الذي بعضه إلى المناكب ، فعلمنا بتيممهم أنهم لم يفعلوا ذلك إلا وقد تقدم عندهم أصل التيمم ، وعلمنا بقولها : «فأنزل الله ﷻ آية التيمم» أن الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم ، فهذا وجه حديث عمار عندنا .

ش: أي : من الذي يدل على ما قلنا من ذلك ، أي : من قولنا ، فقد يحتمل أن تكون الآية لما أنزلت لم تنزل بتمامها . . إلى آخره .

وجه دلالة هذا الحديث على ما قاله ، أن نزول آية التيمم كان بعدما تيمموا تيمما مختلفا في نفسه ، من غير أن يحيطوا علما بصفته وكيفيته ، ثم لما نزلت آية التيمم علموا صفة التيمم ما هي ، وحديث عمار الذي فيه ذكر الأبواب والمناكب محمول على هذا المعنى ؛ لأنه أخبر عن التيمم الذي وقع منهم قبل نزول آية التيمم ، ولهذا روى عمار بعد هذا أن التيمم للوجه والكفين ، على ما يجيء إن شاء الله .

(١) في «الأصل ، ك» : «كذا» ، وهو تحريف ، وستأتي في الشرح على الصواب ، والمثبت من «شرح معاني الآثار» (١/ ١١١) .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «شرح معاني الآثار» (١/ ١١١) جسده .

وجواب آخر عن حديث عمار : أنه لما اختلفت أحاديثه في هذا الباب ، واتفقوا أن التيمم إلى المناكب غير ثابت الحكم مع ذلك ، على أن عمارا لم يَعْرِ ذلك إلى النبي ﷺ وإنما حكى فعل نفسه ، فلم يثبت التيمم إلى المناكب وإن كان له وجه في الاحتمال ، وهو أنه جائز أن يكون عمار ذهب في ذلك مذهب أبي هريرة في غَسْلِهِ ذراعيه في الوضوء إلى إبطيه ، على وجه المبالغة فيه ، لقول النبي ﷺ : «إنكم الغُرُّ المحجلون من آثار الوضوء ، فمن أراد منكم أن تطول غرته فليفعل . فقال أبو هريرة : إني أحب أن أطيل غُرَّتِي»^(١) .

ثم بقي من أخبار عمار ما عزاه إلى النبي ﷺ الوجه والكفان ، ونصف الذراع إلى المرفقين ، فكانت رواية من روى إلى المرفقين أولى ؛ لوجوه :
إحداها : أنه زائد على روايات الآخرين ، وخبر الزائد أولى .

والثاني : أن آية الوضوء تقتضي اليدين إلى المنكبين ، لدخولهما تحت الاسم ، ولا يخرج منه شيء إلا بدليل ، وقد قامت الدلالة على خروج ما فوق المرفقين ، فبقي حكمه إلى المرفقين .

والثالث : أن في حديث أبي عامر وجابر [١/١٨١-ب] والأسلع : التيمم إلى المرفقين من غير اختلاف عنهم في رواياتهم .

ثم رجال حديث عائشة رضي الله عنها ثقات ، غير أن في عبد الله بن لهيعة مقالا .
وأحمد بن عبد الرحمن بن وهب أبو عبد الله المصري ، بحسب ، ابن أخي عبد الله ابن وهب ، روى عنه مسلم وابن جرير الطبري وابن خزيمة .
وعنه عبد الله بن وهب .

وأبو الأسود عبد الرحمن المدني .

وحديث انقطاع العقد حديث صحيح ، أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وأبو داود ، وليس في حديثهم ذكر صفة التيمم .

(١) «أخرجه مسلم» (١/٢١٦ رقم ٢٤٦) بنحوه .

فقال البخاري^(١) : نا عبد الله بن يوسف ، أنا مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : «خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء - أو بذات الجيش - انقطع عقدي ، فأقام رسول الله ﷺ على التماسه ، وأقام الناس معه ، وليسوا على ماء ، فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا : ألا ترى ما صنعت عائشة؟! أقامت بالناس والنبي ﷺ وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء ، فجاء أبو بكر ، ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي ، فدنا ثم قال : أحبست رسول الله ﷺ ، والناس ليسوا على ماء ، وليس معهم ماء؟! قالت عائشة : فعاتبني أبو بكر ، وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل يطعُنِي بيده في خاصرتي ، فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ على فخذي .

[فقام رسول الله ﷺ]^(٢) حين أصبح على غير ماء ، فأنزل الله ﷻ آية التيمم ، فتميموا فقال أسيد بن خضير : ما هي بأول بركتكم ، يا آل أبي بكر . قالت : فبعثنا البعير ، فأصبنا العقد تحته .

وفي لفظ :^(٣) استعارت من أسماء قلادة ، فهلكت ، فبعث رسول الله ﷺ رجلا فوجدها ، فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء ، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى آية التيمم ، فقال أسيد لعائشة : جزاك الله خيرا ، والله ما نزل بك أمر تكرهينه ، إلا جعل الله تعالى ذلك لك وللمسلمين فيه خيرا .

وأخرج مسلم الروایتين :

الأولى :^(٤) عن يحيى بن يحيى ، قال : قرأت على مالك . . . إلى آخره .

والثانية :^(٥) عن أبي بكر بن أبي شيبة قال : نا أبو أسامة ، وعن أبي كريب ، قال : نا

(١) «صحيح البخاري» (١/ ١٢٧ رقم ٣٢٧) .

(٢) تكررت في «الأصل» .

(٣) «صحيح البخاري» (١/ ١٢٨ رقم ٣٢٩) .

(٤) «صحيح مسلم» (١/ ٢٧٩ رقم ٣٦٧) .

(٥) سبق تحريجه .

أبو أسامة وابن بشر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة : «أنها استعارت قلادة من أسماء فهلكت . . إلى آخره نحوه» .

وأخرجه النسائي^(١) : عن قتيبة ، عن مالك . . إلى آخره .

وأخرجه أبو داود^(٢) : عن النفيلي ، عن أبي معاوية .

وعن عثمان بن أبي شيبة ، قال : أنا عبدة - المعنى واحد - عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : «بَعَثَ رسول الله ﷺ أسيد بن حضير وأناسا معه في طلب قلادة أضلتها عائشة ، فحضرت الصلاة فصلوا بغير وضوء ، فأتوا النبي ﷺ فذكروا ذلك له ، فأُنزلت آية التيمم» زاد ابن نفيل : «فقال لها أسيد : رحمك الله ، ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله للمسلمين ولك فيه فرجا» .

قوله : «في غزوة له» هي غزوة المُرَيْسِيع ، وقد مرَّ الكلام فيه مستوفي عن قريب .

قوله : «حتى إذا كنا بالمُعْرَس» بضم الميم وفتح العين والراء المشددة ، وهو موضع التعريس ، وبه سُمِّيَ مُعْرَسُ ذي الحليفة ، عَرَّسَ به النبي ﷺ وصلى فيه الصبح ، ثم رحل .

والتعريس هو النزول في آخر الليل ، نزل للنوم والاستراحة ، يقال فيه : عَرَّسَ يُعْرَسُ تَعْرِيسًا ، ويقال فيه : أعرس . فعلى هذا يجوز أن يقال في قوله : «حتى إذا كنا بالمُعْرَس» بضم الميم وسكون العين وفتح الراء المخففة .

قوله : «قربا من المدينة» بيان لقوله «بالمعرس» ، وانتصابه على أنه حال منه .

قوله : «نَعَسْتُ» من : نَعَسَ ، يَنْعُسُ - من باب نَصَرَ يَنْصُرُ^(٣) - نَعَاسًا

(١) «المجتبى» (١/١٦٣ رقم ٣١٠) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/٨٦ رقم ٣١٧) .

(٣) كما في «المصباح» ، وهي في «لسان» ، بضبط القلم ، و«فصيح ثعلب» (١/٢١) شرح الزمخشري و«أدب الكاتب» (٦٢٥) وغيرها . وفي «القاموس» : أنه «كمنع» وذكر الزمخشري في «شرح الفصيح» أنها لغة بني عامر .

ونعسة ، فهو ناعس ، ولا يقال : نعان^(١) ، و[الثَّعَّاس] ^(٢) الوسن ، وأول النوم [١/١٨٢-أ] .

قوله : «يدعى السِّمَطُ» بكسر السين وسكون الميم ، وهو الخيط ما دام فيه خرز ، وإلا فهو سلك ، وأصله من التسميط وهو التعليق : يقال : سمطت الشيء : علقتة على الشُّمُوط ، تسميطا ، والشُّمُوط : السير الذي يعلق من السرج ، وجمعه سَمَاط .

قوله : «تبلغ السرة» في محل الرفع على أنه صفة للسمط .

قوله : «خرت» أي سقطت ، من الخرور ، وهو السقوط .

قوله : «قد ضَلَّتْ قِلَادَتُهَا» برفع قلادة ، يعني ضاعت ، يقال : ضَلَّ الشيء يضل ضللا ، إذا ضاع وهلك ، والاسم الضُّلُّ ، بالضم .

ويجوز نصب القلادة ، من قولهم : ضَلَلْتُ الشيء ، وضَلَّلْتُه ، إذا جعلته في مكان ولم تدر أين هو ، قال الجوهري : وقد ضَلَلْتُ أَضِلُّ ، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي ﴾^(٣) فهذه لغة نجد ، وهي الفصيحة ، وأهل العالية يقولون : ضَلَلْتُ بالكسر أَضِلُّ ، وقال : ابن السَّكَيْت : أضللت بعيري : إذا ذهب منك ، وضللت المسجد والدار ، إذا لم تعرف موضعهما .

قوله : «فابتغوها» أي : اطلبوها ، والابتغاء : الطلب .

قوله : «إل أن حضرتهم الصلاة» أي صلاة الصبح ، والألف واللام فيه للعهد ، أي : زمن ، لأن صلاة الصبح قد ذكرت قبلها .

(١) إلا في كلام العامة كما في «شرح الفصيح» (٢١ / ١) وغيره ، أو هي لغة قليلة كما في «القاموس» و«المصباح» ، وفي «اللسان» عن الفراء : «لا أستهيها» اهـ وانظر أيضا : «شرح الفصيح» السابق حاشية المحقق .

(٢) في «الأصل ، ك» النعسان ، والصواب المثبت .

(٣) سورة سبأ ، آية : [٤٣] ، وسورة المائدة ، آية : [٦] .

وها هنا أسئلة :

الأول : اختلاف لفظ العَقْد والقِلادة ، ففي رواية البخاري : «انقطع عقد لي» وكذا في رواية عمار : «فهلك عقد لعائشة» ، وهي الرواية التي أخرجها الطحاوي وأبو داود ، وكذا في بعض ألفاظ الصحيح : «أنه ضاع عقدها في غزوة المريسيع» وفي رواية أخرى للبخاري ومسلم : «استعارت من أسماء قلادة» ، وفي رواية الطحاوي ها هنا : «وكانت عليّ قلادة» ، وهذه كما ترى متضادة .

وأجيب بأن القصة واحدة وإنما الرواة تخالف بين العبارات ، والقلادة كانت لأسماء ، واستعارتها^(١) منها عائشة فأضفتها إلى نفسها بقولها : «انقطع عقد لي» قاله ابن الجوزي .

قلت : والأحسن أن يقال : إن سقوط العقد كان مرتين على ما صرح به الطحاوي في روايته التي ذكرناها في هذا الباب ، فكانت قضيتان ، فعبرت في الأولى بالعقد ، وفي الثانية بالقلادة ، وكان أمر العقد في قضية الإفك ، وأمر القلادة في قضية التيمم ، تشهد عليه بذلك رواية الطبراني .

فإن قلت : إذا كان أمر القلادة في قضية التيمم ، فكيف عبرت عائشة رضي الله عنها بالعقد في قضية التيمم في رواية البخاري وغيره ؟

قلت : أطلقت على القلادة عقدا ، فتارة عبرت بالعقد ، وتارة بالقلادة .

الثاني : أن بين قولها «فبعث رسول الله ﷺ رجلا» فوجدها ، وبين قوله «فبعثنا البعير فأصبنا العقد تحته» ، تناقض حتى قال الداودي : هذا مما لا شك في تضاده ، ولا أرى الوهم في ذلك إلا في رواية عبد الله بن نمير عن هشام : «فبعث رجلا فوجدها» قال : وحمل إسماعيل بن إسحاق على رواية ابن نمير وجعله تناقضا لحديث مالك .

(١) في «الأصل» : استعادها .

وأجيب بأن الدعوى أنهما قضيتان ، فلا تناقض حينئذ على ما لا يخفي .

أو يكون المراد من قولها : «بعث رجلا» ، يعني أميرا على جماعة ، كعادته ، فعبّر بعض الرواة بأناس ، يعني : أسيدا وأصحابه ، وبعضهم برجل ، يعني : المشار إليه .

وقال المهلب بن أبي صفرة : ليس بينهما تناقض ؛ لأنه يحتمل أن يكون المبعوث أسيدا فوجدها بعد رجوعه من طلبها ، ويحتمل أن يكون النبي ﷺ وجدها عند إثارة البعير ، بعد انصراف المبعوثين إليها ، فلا يكون بينهما تعارض .

الثالث : أن بين رواية الطحاوي هذه وبين رواية مسلم وغيره تناقضا ، لأن المفهوم من رواية الطحاوي أنهم حين لم يقدروا على الماء [١/١٨٢-ب] تيمموا ، منهم من تيمم إلى الكف ، ومنهم من تيمم إلى المنكب ، ومنهم من تيمم على جلده ، ثم بلغ ذلك رسول الله ﷺ فأُنزلت آية التيمم .

فهذا يدل على أن نزول آية التيمم كان بعدما تيمموا هذا التيمم المختلف ، فعلم من هذا أنهم لم يفعلوا ذلك إلا وقد تقدم عندهم أصل التيمم ، وعلم من قول عائشة : «فأنزل الله آية التيمم» ، (أنه هو الذي)^(١) أنزل بعد فعلهم هو صفة التيمم ، على ما ذكره الطحاوي .

والمفهوم من رواية مسلم وغيره أنهم صلوا بغير وضوء ، وأنهم لما أتوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه ، فنزلت آية التيمم ، فهذه تدل على أنهم لو كان لهم علم متقدم من أصل التيمم ما كانوا صلوا الآن .

وأجيب : أن قوله : «صلوا بغير وضوء» لا يستلزم نفي صلاتهم بذاك التيمم المختلف ، الذي تقدم علمهم به ؛ لأن الوضوء غير التيمم .

فإن قيل : يرد هذا ما رواه الطبراني في «الكبير»^(٢) : نا يوسف القاضي ، نا محمد بن

(١) كذا في «الأصل ، ك» ولعل الصواب : «أن الذي» يحذف : «هو» .

(٢) «المعجم الكبير» (٢٣/ ٥٠ رقم ١٣١) .

أبي بكر المقدمي ، ناحيد بن الأسود ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة : « أنها استعارت قلادة من أسماء ، فسقطت من عنقها ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فأرسل رجالا يبتغونها ، فابتغوها فوجدوها ، فحضرت الصلاة ، فصلوا بغير طهور ، ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فذكروا ذلك له ، فأنزل الله الرخصة .

فقال أسيد بن حضير : جزاك الله خيرا ، فوالله ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله لك وللمؤمنين خيرا .

فإن قوله : « بغير طهور » يتناول الماء والتراب .

قلت : قوله : « بغير طهور » لا ينافي أصل علمهم بأصل التيمم ، ولما كان هذا التيمم المختلف عندهم كلا تيمم ؛ لعدم نزول النص حيثئذ ، صاروا كأنهم صلوا بغير طهور ، ولما أنزلت آية التيمم ، وعرفوا صفته ، عرفوا بعد ذلك أنه طهور كالماء عند عدمه ؛ ألا ترى أن تيممهم ذلك لو كان معتبرا معتدًا به قبل نزول الآية ، لما سأل عمار رضي الله عنه الذي هو أحد من تيمم ذلك التيمم المختلف - رسول الله ﷺ عن صفة التيمم ، فسأله هذا إنما كان بعد تيممه بذلك التيمم .

فإن قلت : هذا التيمم المختلف ، هل عملوه باجتهاد ورأي من عندهم ، أم بالسنة ؟

قلت : الظاهر أنه كان باجتهاد منهم ، فيرجع هذا إلى المسألة المختلف فيها ، وهي أن الاجتهاد في عصره ﷺ هل يجوز أم لا ؟

فمنهم من جوزه مطلقا ، وهو المختار عند الأكثرين ، منهم الإمام .
ومنهم من منعه مطلقا .

وقالت طائفة : يجوز للغائبين عن الرسول ﷺ وعن نوابه من القضاة والولاة ، دون الحاضرين .

وجوزه الآخرون للغائبين مطلقا ، دون الحاضرين .

ومنهم من قال : يجوز إذا لم يوجد من ذلك منع .

الرابع : أن قوله : «فأنزلت آية التيمم» إن كان المراد منه آية الوضوء التي في سورة المائدة ، يلزم من ذلك أن يكون الوضوء فُرِضَ حين شُرِعَ التيمم ، وليس كذلك ، بل الوضوء كان فرضاً قبل ذلك ، ومنذ افترضت الصلاة بمكة لم تصل صلاة إلا بوضوء مثل وضوئنا اليوم ، وهذا ما لا يجمله أحد .

وأجيب بأن القرطبي وغيره ذكروا أنها أرادت آية النساء ؛ لأن آيتها لا ذكر فيها للوضوء .

وقيل : يحتمل أن يكون نزل أولاً أول الآية ، وهو فرض الوضوء ، ثم نزل عند هذه الواقعة آية التيمم ، وهو تمام الآية ، وهو ﴿كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ﴾^(١) أو يحتمل أن يكون الوضوء كان بالسنة لا بالقرآن ، ثم أنزلوا معاً ، فعبرت عائشة بالتيمم ؛ إذ كان هو المقصود .

الخامس : أن الجاحظ عمرو بن بحر ، ذكر في كتاب «البرهان» أن الأسلع الأعرجي الذي كان يرحل للنبي ﷺ قال للنبي ﷺ يوماً : «إني أجنت وليس عندي ماء ، فأنزل الله آية التيمم» [١/ ق ١٨٣-أ] على ما يجيء .

وأجيب : بأنه ضعيف ، ولئن صح فجوابه أنه يحتمل أن تكون قضية الأعرجي^(٢) واقعة في قضية سقوط العقد ؛ لأنه كان يخدم النبي ﷺ وكان صاحب راحلته ، فاتفق له هذا الأمر عند وقوع قضية سقوط العقد .

فإن قيل : قد روى ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٣) : عن عباد بن العوام ، عن يزيد ، عن سليمان بن موسى ، عن أبي هريرة : «لما نزلت آية التيمم لم أدر كيف أصنع ، فأتيت

(١) سورة النساء ، آية : [٤٣] ، وسورة المائدة ، آية : [٦] .

(٢) في «الأصل ، ك» : الأعرج ، والمثبت الصواب ، نسبة إلى بني الأعرج بن كعب ، وانظر : «الإصابة» لابن حجر (١/ ٥٢) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٤٧ رقم ١٦٨٩) .

النبي ﷺ [فلم أجده ، فانطلقت أطلبه ، فاستقبلته ، فلما رأي عرفت الذي جئت له]^(١) فضرب بيديه ضربة إلى الأرض ، فمسح وجهه وكفيه » انتهى . وهذا مشكل لأن إسلام أبي هريرة بعد نزول آية التيمم بزمان ؛ لأنه أسلم عام خيبر ، وكانت في سبع من الهجرة ، ونزول آية التيمم كان في سنة خمس أو ست ، على ما بيّنا من الاختلاف فيه .

قلت : استشكلوا هذا ، ولم يُجب أحد عنه ، وقد وقع في خاطري من الأنوار الربانية : أنه لما أسلم ، وبلغه آية التيمم وتعلمها ، لم يدر كيف التيمم ، فسأل النبي ﷺ عنه ، فعلمه إياه ، ثم إنه لما أخبر به قال : « لما نزلت آية التيمم » ، بناء على نزولها فيها مضى ، لا في تلك الحالة ، فيكون التقدير : لما نزلت آية التيمم وتعلمتها بعد إسلامي ، لم أدر كيف أصنع ، فسأله ﷺ ، فضرب بيديه إلى الأرض فمسح وجهه وكفيه^(٢) .

ثم إنه يستفاد من الحديث المذكور أحكام :

الأول : خروج النساء مع الرجال في الأسفار والغزوات ، إذا كان العسكر كثيرا يؤمن عليهن ، فإذا كانت له نساء فله أن يخرج أيتها شاء ، ويستحب أن يُفزع بينهن ، فمن خرجت قرعتها أخرجها معه ، وعند الأئمة الثلاثة القرعة واجبة .

الثاني : جواز التيمم بالصعيد الطاهر لكل مسلم ، مريض أو مسافر ، محدث أو جنب ، ولم يختلف فيه علماء الأمصار بالحجاز والعراق والشام والمشرق والمغرب .

وقد كان عمر بن الخطاب وابن مسعود رضي الله عنهما يقولان : الجنب لا يطهره إلا الماء ؛ لقوله ﷺ : « كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا »^(٣) ، وقوله : « جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا »^(٤) وذهبا إلى أن الجنب لم يدخل في المعنى المراد بقوله : « كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «مصنف ابن أبي شيبة» .

(٢) قارن : «فتح الباري» (٥١٨/١) .

(٣) سورة المائدة ، آية : [٦] .

(٤) سورة النساء ، آية : [٤٣] .

مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا^(١) ولم يتعلق بقولهما أحد من الفقهاء؛ للأحاديث الثابتة في تيمم الجنب .

الثالث : استدل بقوله : « فصلوا بغير وضوء » في رواية مسلم وغيره طائفة أن من لم يجد ماء ولا ترابا لا يترك الصلاة إذا حضر وقتها على كل حال ، وعن الشافعي أربعة أقوال :

أصحها : يجب عليه أن يصلي ، ويجب عليه أن يعيد إذا زالت الضرورة .
الثاني : لا تجب عليه الصلاة ولكن تستحب ، ويجب القضاء سواء صلى أو لم يصل .

الثالث : تجب الصلاة ولا تجب عليه الإعادة ، وبه قال المزني .
والرابع : تحرم عليه الصلاة ؛ لكونه محدثا ، وتجب عليه الإعادة ، وهو قول أصحابنا الحنفية ؛ لقوله عليه السلام : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور »^(٢) .

والجواب عن هذا : أنهم صلوا صلاتهم تلك اجتهادا ، والمجتهد يخطئ ويصيب .
وقال أبو عمر^(٣) : قال ابن خواز منداد : الصحيح من مذهب مالك أن كل من لم يقدر على الماء ولا على الصعيد حتى خرج الوقت ، أنه لا يصلي ولا شيء عليه . ورواه المدنيون عن مالك ، وهو الصحيح .

قال أبو عمر : كيف أقدم على أن جعل هذا صحيحا ، وعلى خلافه جمهور السلف ، وعامة الفقهاء وجماعة المالكيين؟!

فكانه قاسه على ما روي عن مالك فيمن كتفه الوالي وحبسه ، فمنعه من الصلاة حتى خرج وقتها ، أنه لا إعادة عليه .

(١) سورة النساء ، آية : [٤٣] ، والمائدة ، آية : [٦] .

(٢) رواه مسلم في « صحيحه » (١/ ٢٠٤ رقم ٢٢٤) من حديث ابن عمر .

(٣) « التمهيد » (١٩/ ٢٧٥) .

ثم قال : والأسير المغلول ، والمريض الذي لا يجد من يتناوله الماء ، ولا يستطيع التيمم ، لا يصلي وإن خرج الوقت [١/ق ١٨٣-ب] حتى يجد إلى الوضوء أو التيمم سبيلا .

وعن الشافعي روايتان : إحداهما هكذا ، والأخرى يصلي ، (وأعاد)^(١) إذا قدر ، وهو المشهور عنه ، وقال أبو حنيفة في المحبوس في المصر : إذا لم يجد ماء ، ولا ترابا نظيفا لم يصل ، وإذا وجده صلى .

وقال أبو يوسف ومحمد والشافعي والثوري والطبري : يصلي ويعيد .

وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد والشافعي : إن وجد المحبوس في المصر ترابا نظيفا صلى وأعاد .

وقال زفر : لا يتيمم ولا يصلي وإن وجد ترابا نظيفا ؛ بناء على [أصله في]^(٢) أنه لا تيمم عنده في الحضر .

وقال ابن القاسم : لو تيمم على التراب النظيف ، أو على وجه الأرض ، لم يكن عليه إعادة إذا صلى ثم وجد الماء .

وقال أبو عمر : أما الذين قالوا : إن من لم يقدر على الماء ولا على الصعيد صلى كما هو وأعاد إذا قدر على الطهارة [فإنهم احتاطوا للصلاة]^(٣) .

الرابع : يستفاد منه التيمم في السفر وهو أمر مجمع عليه .

واختلفوا في الحضر ، فذهب مالك وأصحابه إلى أن التيمم في الحضر والسفر سواء ، إذا عدم الماء أو تعذر استعماله لمرض أو خوف شديد ، أو خوف خروج الوقت .

قال أبو عمر : وهذا كله قول أبي حنيفة ومحمد .

(١) كذا «بالأصل ، ك» وفي «التمهيد» (٢٧٦/١٩) : يعيد .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من «التمهيد» (٢٧٧/١٩) .

وقال الشافعي لا يجوز للحاضر الصحيح أن يتيمم ، إلا أن يخاف التلف . وبه قال الطبري .

وقال أبو يوسف وزفر : لا يجوز التيمم في الحضر لا لمرض ولا لخوف خروج الوقت .

وقال الشافعي أيضا والليث والطبري : إذا عدم الماء في الحضر مع خوف فوت الوقت ، الصحيح والسقيم يتيمم ويصلي ويعيد .

وقال عطاء بن أبي رباح : لا يتيمم المريض إذا وجد الماء ، ولا غير المريض .

قلت : قوله وهذا كله قول أبي حنيفة ؛ غير صحيح ، فإن عنده لا يجوز التيمم لأجل خوف فوت الوقت ، كما هو مقرر في كتب أصحابه .

الخامس : فيه دليل على أنه ليس للمرء أن ينصرف عن سفر لا يجد فيه ماء ، ولا يترك سلوك طريق لذلك ، وخشية سلوك ما أباح الله له .

السادس : فيه دليل على حرمة الأموال الحلال .

السابع : فيه دليل على جواز حفظ الأموال وإن أدى إلى عدم الماء في الوقت .

ص : وما يدل أيضا على أن هذه الآية تنفي ما فعلوا من ذلك ، أن عمار بن ياسر رضي الله عنه وهو الذي روى ذلك عن النبي ﷺ قد روي عنه في التيمم الذي عمله بعد ذلك خلاف ذلك ، فمنه : ما حدثنا علي بن معبد ، قال : حدثنا عبد الوهاب ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن عذرة ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه : « أن عمار بن ياسر سأل النبي ﷺ عن التيمم ، فأمره بالوجه والكفين » .

ش : أي : ومن جملة الدليل الذي يدل على أن آية التيمم تنفي وترد ما كان الصحابة قد فعلوا من ذلك ، أي : من تيممهم إلى الأباط والمناكب ، أن عمار بن ياسر وهو الذي روى ذلك الفعل عن النبي ﷺ قد روي عنه أيضا في صفة التيمم الذي عمله بعد ذلك ، خلاف ذلك ، فدل أن المتأخر ناسخ لما قد كان أولا ، كما قد ذكرناه .

وقوله : «أن عمار بن ياسر» في محل الرفع على أنه فاعل «يُدَلّ» ، والواو في قوله : «وهو الذي روئى» للحال .

قوله : «فمنه ما حدثنا» أي فمن الذي دل على نفي ما فعلوا أو لا : حديث عبد الرحمن بن أبزى .

أخرجه عن علي بن معبد بن نوح المصري ، عن عبد الوهاب بن عطاء الخفاف ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن عَزْرَة - بفتح العين المهملة وسكون الزاي المعجمة وفتح الراء - ابن عبد الرحمن الكوفي الأعور ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى - بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة بعد الزاي المعجمة - عن أبيه ، عبد الرحمن بن أبزى الخزاعي ، مختلف في صحبته .

وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم .

وأخرجه أبو داود^(١) : نا محمد بن المنهال [١/١٨٤ق-أ] نا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن عَزْرَة ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن عمار بن ياسر قال : «سألت النبي ﷺ عن التيمم ، فأمرني ضربة واحدة (بالوجه)^(٢) والكفين»^(٣) .

وأخرجه الترمذي^(٣) : عن عمرو بن علي الفلاس ، عن يزيد بن زريع . . إلى آخره نحوه ، وقال : حديث عمار حديث حسن صحيح .

فهذا يدل على أن ما كان من رواية عمار التي [فيها]^(٤) : «إلى الأباط والمناكب» قد نسخ بهذه الرواية .

فإن قيل : كيف تستدلون بهذا على مذهبكم ، وهو لا يقتضي إلا أن التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين؟

(١) «سنن أبي داود» (١/٨٩ رقم ٣٢٧) .

(٢) «كذا بالأصل ، ك» ، وفي «السنن» : «للوجه» .

(٣) «جامع الترمذي» (١/٢٦٨ رقم ١٤٤) .

(٤) في «الأصل ، ك» : فيه ، والصواب المثبت .

قلت : نحن لا نستدل بهذا إلا على انتساخ ما كان روى عمار من أن التيمم إلى الآباط والمناكب ، وأما كون التيمم بضربتين : ضربة للوجه ، وضربة للكفين إلى المرفقين ، فبأحاديث غير ذلك على ما نذكره ، إن شاء الله تعالى .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا شعبة ، عن الحكم ، قال : سمعت ذر بن عبد الله يحدث ، عن ابن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه : « أن رجلا أتى عمر رضي الله عنه فقال : إني كنت في سفر ، فأجئْتُ ، فلم أجد الماء ، فقال عمر : لا تصل . فقال عمار : يا أمير المؤمنين أما تذكر أني كنت أنا وإياك في سرية ، فأجنبنا فلم نجد الماء ، فأما أنت فلم تصل ، وأما أنا فتمرغت في التراب ، فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه ، فقال : أما أنت فكان يكفيك ، وقال بيديه وضرب بهما ، ونفخ فيهما ، ومسح وجهه وكفيه » .

قال أبو جعفر رحمته الله : ففعل عمار إذ تمرغ يريد بذلك التيمم ، وإن كان ذلك بعد نزول الآية ، فإنما كان ذلك منه - عندنا والله أعلم - لأنه عمل على أن التيمم للجناية غير التيمم للحدث ، حتى علمه النبي صلى الله عليه وسلم أنهما سواء .

ش : أورد هذا الحديث لمعنيين :

الأول : أنه ناسخ لما تقدم من التيمم إلى المناكب والآباط .

والثاني : أن فعل عمار رضي الله عنه أعني : تمرغه لأجل التيمم - إنما كان ذلك منه ظنا منه أن هذا هو تيمم الجناية ، وأن تيمم الجناية غير تيمم الحدث ، حتى علمه النبي صلى الله عليه وسلم أنهما سواء .

وإسناده صحيح على شرط الشيخين ، وأبو داود هو سليمان بن داود الطيالسي ، والحكم هو ابن عتيبة ، وذّر - بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء - بن عبد الله بن زُرارة المُرْهَبِيُّ الهمداني ، روى له الجماعة .

وأخرجه الجماعة : فقال البخاري^(١) : نا آدم ، نا شعبة ، ثنا الحكم ، عن ذر ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه قال : « جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : إني أجبتُ فلم أصب الماء ، فقال لا تصل . فقال عمار بن ياسر لعمر : أما تذكر أننا كنا في سفر أنا وأنت ؟ فأما أنت فلم تصل ، وأما أنا فتمعكت فصليت ، فذكرتُ ذلك النبي ﷺ ، فقال : إنما كان يكفيك هكذا ، فضرب بكفيه الأرض ونفخ فيهما ، ثم مسح بهما وجهه وكفيه » .

وقال مسلم^(٢) : حدثني عبد الله بن هاشم العبدي ، قال : نا يحيى - يعني : ابن سعيد القطان - عن شعبة ، قال : حدثني الحكم ، عن ذر ، عن سعيد بن عبد الرحمن ابن أبزى ، عن أبيه : « أن رجلا أتى عمر رضي الله عنه فقال : إني أجبت فلم أجد ماء . قال : لا تصل . فقال عمار : أتذكر يا أمير المؤمنين إذ أنا وأنت في سرية ، فأجنبنا فلم نجد ماء ؟ فأما أنت فلم تصل ، وأما أنا فتمعكت في التراب وصليت ، وقال النبي ﷺ : إنما كان يكفيك أن تضرب بيدك الأرض ، ثم تنفخ ، ثم تمسح بهما وجهك وكفيك . فقال عمر : أتق الله يا عمار ، قال : إن شئت لم أحدث به » .

قال الحكم : وحدثني ابنُ عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، مثل حديث ذر ، قال : وحدثني سلمة ، عن ذر ، في هذا الإسناد ، والذي ذكره الحكم ، فقال عمر : « ثوليك ما توليت » .

وقال أبو داود^(٣) : حدثنا محمد بن كثير العبدي ، قال : نا سفيان ، عن سلمة بن كهيل ، عن أبي مالك ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، قال : « كنت عند عمر ، فجاءه رجل فقال : إنا نكون بالمكان [١/ق ١٨٤-ب] [الشهر]^(٤) أو الشهرين ، فقال عمر : أما أنا

(١) « صحيح البخاري » (١/١٢٩ رقم ٣٣١) .

(٢) « صحيح مسلم » (١/٢٨٠ رقم ٣٦٨) .

(٣) « سنن أبي داود » (١/٨٨ رقم ٣٢٢) .

(٤) في « الأصل ، ك » : الشهور ، والمثبت من « السنن » .

فلم أكن أصلي حتى أجد الماء . قال : فقال عمار : يا أمير المؤمنين ، أما تذكر إذ كنت أنا وأنت في الإبل فأصابتنا جنابة؟ فأما أنا فتممعت ، فأتينا النبي ﷺ فذكرت ذلك له ، فقال إنما كان [يكفيك] ^(١) أن تقول هكذا ، وضرب بيديه إلى الأرض ، ثم نفخهما ، ثم مسح بهما وجهه ويديه إلى نصف الذراع ، فقال عمر : يا عمار ، اتق الله ، فقال : يا أمير المؤمنين إن شئت - والله - لم أذكره أبدا ، فقال عمر : كلاً والله ، لئولئكَ من ذلك ما توليت .

وأخرجه من طرق كثيرة ، وفي بعض طرقه : «ومسح بها وجهه وكفيه إلى المرفقين أو الذراعين» .

وأخرجه الترمذي ^(٢) : مختصراً وقال : قال إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحمصي : حديث عمار في التيمم للوجه والكفين حديث صحيح .

وأخرجه النسائي ^(٣) : أيضاً بطرق متعددة ، مطولة ومختصرة منها ما قال : أخبرنا عمرو بن يزيد ، قال : ثنا بهز ، قال : ثنا شعبة ، قال : ثنا الحكم ، عن زر ، عن ابن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه : «أن رجلاً سأل عمر بن الخطاب عن التيمم فلم يذكر ما يقول ، فقال عمار : أتذكر حيث كنا في سرية ، فأجبت ، فتممعت في التراب ، فأتيت النبي ﷺ قال : إنما كان يكفيك هكذا ، وضرب شعبة يديه على ركبتيه ومسح في يديه ، ومسح بهما وجهه وكفيه مرة واحدة» .

وأخرجه ابن ماجه ^(٤) : فقال : نا محمد بن بشار ، نا محمد بن جعفر ، ثنا شعبة ، عن الحكم . . . إلى آخره نحو رواية مسلم ، وليس فيه : «فقال عمر : اتق الله . . .» إلى آخره .

(١) في «الأصل ، ك» : يكفيك ، وهو سبق قلم ، والمثبت من «سنن أبي داود» .

(٢) «جامع الترمذي» (١/ ٢٦٨ رقم ١٤٤) .

(٣) «المجتبى» (١/ ١٦٩ رقم ٣١٧) .

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٨٨ رقم ٢٥٦٩) .

قوله : «أما تذكر» بفتح الهمزة وتخفيف الميم ، تستعمل في الكلام على وجهين :
أحدهما : أن تكون حرف استفتاح بمنزلة «ألا» وتكثر قبل القسم .
الثاني : أن تكون بمعنى «حقًا» .

قوله : «في سرية» وهي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربع مائة ، تُبعثُ إلى العدو ، وجمعها : السرايا ، سموا بذلك ؛ لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم ؛ من الشيء السريّ : النفي ، وقيل : سموا بذلك لأنهم يبعثون سرا وخفية ، وليس بالوجه ؛ لأن لام السرّ : راء ، وهذه ياء ، فافهم ^(١) .

قوله : «فأجنبنا» أي صرنا جُنبًا ، والجنب يستوي فيه الواحد والمثنى والجمع ، والمؤنث ، وقد فسرناه فيما مضى مستقصى .
قوله : «فتمرغت» أي : تمعكت .

قوله : «قال بيديه هكذا» من العرب ^(٢) من يجعل القول عبارة عن جميع الأفعال ، ويطلقه على غير الكلام واللسان ، فيقول : قال بيده : أي أخذ ^(٣) ، وقال برجله : أي مشي ، وقالت العينان : سمعا وطاعة ، أي : أومأت ، وقال بالماء على يده : أي قلب ، وقال بثوبه : أي رفعه ، وكل ذلك على المجاز والاتساع .

ويقال : «قال» هاهنا بمعنى : ضرب ، ولهذا فسر به بقوله : «وضرب بهما» .
وتجيء «قال» بمعنى «أقبل» وبمعنى «مال» و«استراح» و«ضرب» و«غلب» وغير ذلك .

قوله : «اتق الله» أي : خَفِ الله فيما ترويه ، وتنبَّتْ ، لعلك نسيت ، أو اشتبه عليك الأمر .

(١) انظر «النهاية» لابن الأثير (٣٦٣/٢) .

(٢) في «النهاية» لابن الأثير (١٢٤/٤) «العرب تجعل» فعَمَّم ، وباقي البحث مأخوذ عنه ، وانظر «اللسان» و«القاموس» في نفس المادة .

(٣) في «الأصل» ك : أخذه ، والصواب المثبت كما في أصله .

قوله : «إن شئت لم أحدث به» أراد إن رأيت المصلحة في إمساكي عن التحدث به راجحة على مصلحة تحديثي أمسكت ، فإن طاعتك واجبة عليّ في غير معصية .

قوله : «كلا والله» كلا ردع وزجر وتنبه على الخطأ ، ومنه قوله تعالى : ﴿كَلَّا﴾ بعد قوله : ﴿إِذَا مَا آتَيْنَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ﴾^(١) ونحيي بمعنى «حقاً» ومنه قوله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾^(٢) .

ويستفاد منه أحكام :

الأول : استدل به من ذهب إلى أن التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين جميعاً .

والجواب : أن المراد هاهنا صورة الضرب للتعليم ، وليس المراد بيان جميع ما يحصل به التيمم ، وقد أوجب الله غسل اليدين إلى المرفقين في الوضوء ، ثم قال في التيمم ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾^(٣) والظاهر أن اليد المطلقة هاهنا هي المقيدة في الوضوء في أول الآية ، فلا يترك هذا الصريح إلا بدلالة [صريحة]^(٤) .

الثاني : استدل به أبو حنيفة على جواز التيمم من الصخرة التي لا غبار عليها ؛ لأنه لو كان معتبراً لم ينفخ في يديه .

الثالث : فيه حجة لما كان يذهب إليه عُمر وعبد الله بن مسعود من أن الجنب [١/١٨٥-أ] لا يطهره إلا الماء ، ولكن الأصح أنها رجعا عن ذلك فإن قيل : إن عمر لم يقنع بقول عمار ، حيث قال : «اتق الله يا عمار» فكيف يكون ذلك ؟

(١) سورة الفجر ، آية : [١٦] .

(٢) سورة العلق ، آية : [٦] .

(٣) سورة النساء ، آية : [٤٣] .

(٤) في «الأصل ، ك» : صريح .

قلت : لما أخبره عمار عن النبي ﷺ أن التيمم يكفيه ، سكت عنه ولم ينهه ، فلما لم ينهه علمنا أنه وقع في قلبه تصديق عمار ؛ لأن عمارا قال له : «إن شئت لم أذكره» ولو وقع بقلبه تكذيب عمار لنهاه ؛ لما كان الله ﷻ قد جعل في قلبه من تعظيم حرمان الله ، ولا شيء أعظم من الصلاة ، وغير متوهم على عمر أن يسكت على صلاة تصلى عنده من غير طهارة ، وهو الخليفة المسئول عن الأمور ، وكان أتقى الناس لربه وأنصحهم له في دينه في ذلك الوقت .

الرابع : فيه جواز الاجتهاد في زمن النبي ﷺ فإن عمارا رحمته الله اجتهد في صفة التيمم ، وقد اختلف أهل الأصول فيه ، وقد ذكرناه مستوفي .

الخامس : في قوله : «إلى نصف الذراع» ، في رواية أبي داود ، حجة لمالك ، حيث يقول : إن التيمم إلى الكوعين . والجواب عنه ما ذكرناه في الوجه الأول .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : أنا أبو داود ، قال : نازلة وشعبة ، عن حصين عن أبي مالك ، عن عمار ، أنه قال : «إلى المفضل» ولم يرفعه .

ش : هذا طريق آخر ، وهو موقوف ، عن أبي بكرة بكّار القاضي ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن زائدة بن قدامة ، وعن شعبة بن الحجاج ، كلاهما عن حصين - بضم الحاء - بن عبد الرحمن السلمي الكوفي ، عن أبي مالك ، حبيب بن صهبان ، عن عمار بن ياسر رحمته الله أنه قال : «إلى المفضل» ، يعني في قوله : «بالوجه والكفين» .

قوله : «ولم يرفعه» أي : الحديث إلى النبي ﷺ .

وقال الدارقطني : لم يروه عن حصين مرفوعا غير إبراهيم بن طهمان ، وأوقفه شعبة وزائدة وغيرهما .

وأخرجه البيهقي^(١) : من حديث حصين ، عن أبي مالك ، قال : «سمعت عمارا يخطب ، فذكر التيمم ، فضرب بكفيه الأرض ، فمسح بهما وجهه وكفيه» ورواه إبراهيم بن طهمان ، عن حصين فرفعه .

(١) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٢٠٩ رقم ٩٥٠) .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : وقال : نا ابن إدريس ، عن حصين ، عن أبي مالك ، عن عمار : «أنه تيمم فمسح بيديه التراب ، ثم نفخهما ، ثم مسح بهما وجهه ويديه ، ولم يمسح ذراعيه» .
وفيه حجة لمالك إلى الكوعين .

ص : حدثنا محمد بن الحجاج ، قال : أنا علي بن معبد ، قال : نا عيسى بن يونس ، عن الأعمش ، عن سلمة بن كهيل ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن عمار ، أن رسول الله ﷺ قال له : «إنما كان يكفيك أن تقول هكذا ، وضرب الأعمش بيديه الأرض ثم نفخهما ومسح بهما وجهه وكفيه» .

ش : هذا طريق آخر من حديث عبد الرحمن بن أبزى ، عن محمد بن الحجاج الحضرمي ، عن علي بن معبد بن شداد العبدي البصري نزيل مصر ، عن عيسى ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي ، عن سليمان الأعمش ، عن سلمة بن كهيل بن حصين الحضرمي الكوفي ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن عمار .
وهذا إسناد صحيح .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا وكيع ، عن الأعمش ، عن سلمة بن كهيل ، عن ابن أبزى ، عن أبيه : «قال عمار لعمر : أما تذكر [يوم]^(٣) كنا في كذا وكذا ، فأجنبنا ، فلم نجد الماء ، فتمعنا في التراب ، فلما قدمنا على النبي ﷺ ذكرنا له ذلك ، فقال : إنما كان [يكفيكما]^(٤) هذا ؛ ثم ضرب الأعمش بيديه ضربة ، ثم نفخهما ، ثم مسح بهما وجهه وكفيه» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٤٧ رقم ١٦٨٥) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (٧/٣٠٢ رقم ٣٦٩٢) .

(٣) في «الأصل ، ك» : يومًا ، والمثبت من «المصنف» .

(٤) في «الأصل ، ك» : يكفيك ، والمثبت من «المصنف» .

وأخرجه أبو داود^(١) : ثنا محمد بن العلاء ، قال : نا حفص ، قال : نا الأعمش ، عن سلمة بن كهيل ، عن ابن أبزى ، عن عمار بن ياسر . . بهذا الحديث فقال : «يا عمار إنما كان يكفيك هكذا ، ثم ضرب بيديه الأرض ، ثم ضرب إحداهما على الأخرى ، ثم مسح وجهه والذراعين إلى نصف الساعد ، ولم يبلغ المرفقين ، ضربة واحدة» .

قوله : «أن تقول هكذا» معناه : أن تضرب بيدك هكذا ، وقد مرَّ أن القول يستعمل في جميع معاني الأفعال .

وفيه : حجة لأبي حنيفة في عدم اشتراط الاستيعاب ، ولمالك في رؤيته إلى الكوعين ، ولمن رأى أن التيمم ضربة واحدة .

ص : حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا شعبة ، قال : أخبرني الحكم ، عن زر ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن عمار ، أن رسول الله ﷺ قال له : «إنما كان يكفيك هكذا ، وضرب شعبة بكفيه إلى الأرض وأدناهما من فيه ، فنفخ فيهما ، ثم مسح وجهه وكفيه» .

قال أبو جعفر رحمه الله : هكذا قال محمد بن خزيمة في إسناد هذا الحديث : عن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه . وإنما [١/١٨٥ق-ب] هو عن زر ، عن ابن عبد الرحمن ، عن أبيه .

ش : هذا الطريق أخرجه النسائي^(٢) : ولكن في روايته : عن زر عن ابن عبد الرحمن ابن أبزى ، عن أبيه ، عن عمار ، وكما أشار إليه الطحاوي بقوله : وإنما هو عن زر ، عن ابن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، وابن عبد الرحمن هو سعيد وقد مرَّ في الروايات المتقدمة .

(١) «سنن أبي داود» (١/٨٨ رقم ٣٢٣) .

(٢) «المجتبى» (١/١٦٥ رقم ٣١٢) .

وأما رواية محمد بن خزيمة شيخ الطحاوي التي فيها عن ذر ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، بدون ذكر «ابن» فَبَيَّنَتْنِي عَلَى صحة قول مَنْ يقول : إن أبزى والد عبد الرحمن صحابي ، وهو قول ابن مندة ، فإنه جعله من الصحابة ، وروى بإسناده عن هشام بن عبيد الله الرازي ، عن بكير بن معروف ، عن مقاتل بن حيان ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن رسول الله ﷺ «أنه خطب الناس قائما ، ثم قال : ما بال أقوام لا يَعْلَمُونَ جيرانهم ، ولا يفقهونهم ، ولا يعظونهم ، ولا يأمرونهم ولا ينهونهم» . . . الحديث .

ورواه إسحاق بن راهويه في «المسند» : عن محمد بن أبي سهل ، عن بكير ابن معروف ، عن مقاتل ، عن علقمة بن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي ﷺ بهذا وقد رده أبو نعيم عليه وقال : ذكر ابن مندة أن البخاري ذكره في كتاب «الوحدان» . وأخرج له حديث أبي سلمة - عن ابن أبزى - عن النبي ﷺ ولم يقل فيه : عن أبيه .

وقال ابن الأثير : أبزى والد عبد الرحمن بن أبزى الخزاعي ، ذكره البخاري في «الوحدان» ، ولا تصح له صحبة ولا رؤية ، ولا بنه عبد الرحمن صحبة ورؤية . قلت : وكذا أبو عمر لم يذكر أبزى ، وإنما ذكر عبد الرحمن ؛ لأنه لم تصح عنده صحبة أبزى ، والله أعلم .

ومع هذا ، ومع الاختلاف في صحبة عبد الرحمن أيضا ، ذكره ابن حبان في التابعين ، وقال أبو بكر بن أبي داود : لم يحدث ابن أبي ليلى عن التابعين إلا عن ابن أبزى ، وقال البخاري : له صحبة . وذكره غير واحد في الصحابة ، وقال أبو حاتم : أدرك النبي ﷺ وصلى خلفه ، روى عنه ابنه عبد الله وسعيد .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : أنا شعبة ، عن سلمة ، قال : سمعت ذرا يحدث ، عن ابن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، نحوه .

قال سلمة : لا أدري بلغ الذراعين أم لا ؟ .

ش: أشار بهذا إلى بيان قوله : «وإنما هو عن ذر عن ابن عبد الرحمن ، عن أبيه» .
وأخرجه عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ،
عن شعبة ، عن سلمة بن كهيل . . إلى آخره .

وأخرجه أبو داود^(١) : نا محمد بن بشار ، قال : نا محمد بن جعفر ، قال : نا
شعبة ، عن سلمة ، عن ذر ، عن ابن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبيه ، عن عمار بهذه
القصة ، فقال : «إنما كان يكفيك ، وضرب النبي ﷺ [بيده]^(٢) ثم نفخ فيهما
ومسح بها وجهه وكفيه» شك سلمة فقال : لا أدري فيه : «إلى المرفقين» ، أو «إلى
الكفين» .

ص: حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : نا محمد بن كثير ، قال : أنا سفيان ، عن
سلمة بن كهيل ، عن أبي مالك ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، مثله وزاد : «فمسح بهما
يديه إلى أنصاف الذراع» .

ش: هذا طريق آخر عن إبراهيم بن مرزوق بن دينار البصري ، عن محمد بن كثير
العبدى البصري ، أحد مشايخ البخاري في الصحيح ، عن سفيان الثوري ، عن
سلمة بن كهيل ، عن أبي مالك حبيب بن صُهبان ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، مثله .
وأخرجه أبو داود^(٣) : عن محمد بن كثير العبدى ، عن سفيان . . إلى آخره ، بآتم
منه . وقد ذكرناه عن قريب .

ص: حدثنا أبو بكرة ، قال : أنا مؤمل بن إسماعيل ، قال : أنا سفيان . . فذكره
بإسناده مثله .

ش: هذا طريق آخر عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن مؤمل بن إسماعيل القرشي
العدوي البصري ، عن سفيان الثوري . . إلى آخره .

(١) «سنن أبي داود» (١/ ٨٨ رقم ٣٢٤) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» . واستدركتها من «سنن أبي داود» .

(٣) «سنن أبي داود» (١/ ٨٨ رقم ٣٢٢) .

ص: قال أبو جعفر عليه السلام: فقد اضطرب علينا حديث عمار هذا، غير أنهم جميعاً قد نَقَوْا أن يكون بلغ المنكيين والإبطيين، فثبت بذلك انتفاء ما روي عنه في حديث عبيد الله، عن أبيه، أو ابن عباس، وثبت أحد القولين الآخرين، فنظرنا في ذلك فإننا أبو جُهمٍ قد روى [١/١٨٦ق-أ] عن رسول الله عليه السلام أنه يَمِّم وجهه وكفيه، فذلك حجة لمن ذهب إلى أن التيمم إلى الكفين.

روى نافع، عن ابن عباس، عن النبي عليه السلام: «أنه تيمم إلى مرفقيه» وقد ذكرتُ هذين الحديثين جميعاً في باب: «قراءة الجُنب والحائض».

وقد حدثنا محمد بن الحجاج، قال: أنا علي بن معبد، قال: أنا أبو يوسف، عن الربيع بن بدر، قال: حدثني أبي، عن جدي، عن أسلع التميمي، قال: «كنت مع النبي عليه السلام في سفر، فقال لي: يا أسلع، قم فأرحل لنا، قلت: يا رسول الله أصابتنِي جنابة بعدك، قال: فسكت عني حتى أتاه جبريل عليه السلام بآية التيمم، فقال لي: يا أسلع، قم فتيمم صعيداً طيباً، ضربتين: ضربة لوجهك، وضربة لذراعيك، ظاهرهما وباطنهما، فلما انتهينا إلى الماء، قال لي: يا أسلعُ قم فاغتسل».

فلما اختلفوا في التيمم كيف هو، واختلفت هذه الروايات فيه، رجعنا إلى النظر في ذلك؛ لنستخرج به من هذه الأقاويل قولاً صحيحاً، فاعتبرنا ذلك فوجدنا الوضوء على الأعضاء التي قد ذكرناها في كتابه، وكان التيمم قد أسقط عن بعضها؛ فأسقط عن الرأس والرجلين، فكان التيمم هو على بعض ما عليه الوضوء، فبطل بذلك قول مَنْ قال: إنه إلى المناكب؛ لأنه لما بطل عن الرأس والرجلين، وهما مما يُوضَّآن، كان آخرى أن لا يجب على ما لا يُوضَّأ.

ثم اختلف في الذراعين، هل يؤمَّان أم لا؟ فرأينا الوجه الذي يؤمُّ بالصعيد كما يغسل بالماء، ورأينا الرأس والرجلين لا يؤمُّ منهما شيء، فكان ما سقط التيمم عن بعضه سقط عن كله، وكان ما وجب فيه التيمم، كان كالوضوء سواء؛ لأنه جعل بدلاً منه.

فلما ثبت أن بعض ما يغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدمه ؛
ثبت بذلك أن التيمم في اليدين إلى المرفقين ، قياسا ونظرا على ما بيّنّا من ذلك .
وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد - رحمهم الله - .

ش : ملخص هذا الكلام ، أن حديث عمار لا يصلح حجة في كون التيمم إلى
المرفقين أو الكوعين أو الكفين ، كما ذهبت إلى كل واحد طائفة من أهل العلم ،
وذلك لاضطرابه كما قد رأيت ، ولذلك قال الترمذي : وقد ضعف بعض أهل
العلم حديث عمار رضي الله عنه في التيمم للوجه والكفين ، لما رُوِيَ عنه حديثُ المناكب
والآباط .

ولكنه يندفع به ما روي عنه في حديث عبيد الله ، عن أبيه ، عن عبد الله بن عتبة
ابن مسعود ، عن عمار .

وفي حديث عبيد الله أيضا ، عن ابن عباس ، عن عمار ، المذكورين في أول الباب ،
للذين فيها : «فمسحنا وجوهنا وأيدينا إلى المناكب» .

وذلك لأنه قد روى عن النبي ﷺ أنه أمر بالتيمم للوجه والكفين ، فلا يجوز
ذلك إلا بعد أن ثبت انتساخ حكم الأول ، كما قد ذكرنا ، أو ثبت بعد ذلك أحد
القولين الآخرين - بفتح الخاء - وهما قول مَنْ يرى التيمم إلى الكفين ، وقول مَنْ
يراه إلى المرفقين ، ولكن من غير ترجيح أحدهما على الآخر ، فلا يتمُّ به الاستدلال
أيضا لواحد من الفريقين .

فوجدنا حديث أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري يُرجّح قول مَنْ يقول
التيمم إلى الكفين ؛ لأنه ذكر في حديثه أنه ﷺ مسح بوجهه وبيديه ، ووجدنا حديث
نافع عن ابن عباس رضي الله عنه يُرجّح قول مَنْ يقول التيمم إلى المرفقين ؛ لأنه ذكر في
حديثه أنه تيمم لوجهه ، ثم ضرب ضربة أخرى فتيّم لذراعيه ، وقد ذكرهما
الطحاوي في باب : قراءة الجنب والحائض . وتكلمنا فيهما بما فيه الكفاية هناك .

وحديث الأسلع أيضا يرجح قول مَنْ يقول إلى المرفقين ؛ لأنه ذكر : فيه «ضربة لوجهك وضربة لذراعيك ظاهرهما وباطنهما» .

فلما وقع هذا الاختلاف باختلاف الروايات ، وأخذت كل طائفة برواية ، (نحتاج)^(١) في ذلك إلى النظر لِيُستخرج من هذه الأقاويل قولٌ صحيح يوافق القياس والنظر ، كما هو الأصل والقاعدة .

وفي ذلك قال أبو عمر : لما اختلفت الآثار في كيفية التيمم وتعارضت ، كان الواجب في ذلك الرجوع إلى ظاهر الكتاب ، وهو يدل على ضربتين ، ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرفقين ، قياسا على الوضوء ، واتباعا [١/١٨٦ق-ب] لفعل ابن عمر رضي الله عنهما .

وأشار إلى وجه النظر بقوله : فاعتبرنا ذلك ، فوجدنا الوضوء .. إلى آخره .

تحريره : أن الوضوء يكون على الأعضاء الأربعة غسلا ومسحا ، ثم إن الشارع جعل التيمم بدلا منه عند عدم الماء ، وأسقط منه بعض الأعضاء ، (الذي أمر به في الأصل ، وهو)^(٢) الرأس الرجلان ، تيسيرا على عباده ، ولثلا يتساوى البدل والمبدل منه ، فيكون التيمم على بعض ما عليه الوضوء وهو الوجه واليدان ، فيجب أن يكون البدل هاهنا مثل الأصل ؛ لثلا يلزم مزية الفرع على الأصل ، فبطل حينئذ قول من قال : إن التيمم إلى الأباط والمناكب ، وذلك لأنه لما بطل التيمم عن الرأس والرجلين ، والحال أنهما مما يجب غسلهما ومسحهما ، كان بطريق الأولى أن لا يجب التيمم على ما لا يؤصُّ ، وهو ما وراء المرفقين .

ثم بقي الكلام في الذراعين اللذين وقع فيهما الخلاف ؛ هل يدخلان تحت التيمم أم لا؟ فرأينا الرأس والرجلين لا يقع عليهما التيمم ، فكان ما سقط التيمم عن بعضه

(١) كذا في «الأصل ، ك» ، وهي غير منقوطة ، كما يفعل كثيرا ولعل الصواب : احتجنا .. ، وقد مر في كلام الطحاوي - المشروح - رجعنا ، وهو يرجح ما استظهرنا .

(٢) كذا العبارة في «الأصل ، ك» ، بضمير المفرد المذكر ، والمناسب : التي أمر بها ... وهي .

سقط عن كله ، وكان ما وجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء ؛ لأنه جُعِلَ بدلا منه .
ولما ثبت أن بعض ما يغسل من اليدين ، في حال وجود الماء ، يقع عليه التيمم في حال عدم الماء ، ثبت بذلك أن التيمم في اليدين إلى المرفقين ؛ قياسا ونظرا على الأصل .

قوله : «الأقاول» جمع : أقوال ، جمع : قول ، ويجوز أن يكون جمع أقواله؟
كأغاليط جمع أغلوطة . قوله : «مما يُوضَّآن» على صيغة المجهول ، أي : مما يدخلان في الوضوء ، تحت الغسل والمسح .

قوله : «هل يؤممان» على صيغة المجهول أيضا ، أي : مما يدخلان في التيمم ، وهو من يَمِّم يُمِّم - بيائين - ويجوز يؤمم بإبدال الثانية همزة ، يقال : أم وتأمم ويُمِّم وتيمم ، كلها بمعنى واحد .

قوله : «سواء» بالنصب لأنه حال ، معناه : متساويا ، أو متساوية ، بحسب ما يقتضيه المقام .

ثم إنه أخرج حديث الأسلع بن شريك الأعرجي التميمي ، خادم النبي ﷺ وصاحب راحلته .

عن محمد بن الحجاج الحضرمي .

عن علي بن معبد بن شداد الرقي ، أحد أصحاب محمد بن الحسن ، وثقه أبو حاتم .

عن أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم ، الإمام المشهور القاضي ، أكبر أصحاب أبي حنيفة .

عن الربيع بن بدر التميمي السعدي الأعرج ، المعروف بعُثَيْلَة ، قال أبو حاتم : ضعيف ذاهب الحديث ، وأبوه بَدْر بن عمرو التميمي السعدي قال في «الميزان» : لا يدرى حاله وفيه جهالة ، وجده هو عمرو بن جراد التميمي ، لم أعرف حاله .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا محمد بن عبد الله الحضرمي والحسين بن إسحاق التستري قالا : ثنا يحيى الحماني ، نا الربيع بن بدر ، عن أبيه ، عن جده ، عن الأسلع - رجل من بني الأعرج بن كعب - قال : «كنت أخدم النبي ﷺ فقال لي : يا أسلع ، قم أرني كذا وكذا ، قلت : يا رسول الله أصابتنى جنابة ، فسكت عني ساعة حتى جاءه جبريل ﷺ بالصعيد التيمم ، قال : قم يا أسلع فتيّم ، قال : ثم [أراني]^(٢) الأسلع كيف علمه رسول الله ﷺ التيمم ، قال : ضرب رسول الله ﷺ بكفيه الأرض ثم نفضهما ، ثم مسح بهما وجهه حتى أمرّ على لحيته ، ثم أعادهما إلى الأرض ، فمسح بكفيه فذلك إحداهما بالأخرى ثم نفضهما ، ثم مسح ذراعيه [ظاهرهما وباطنهما]^(٣) .

وأخرجه الدارقطني^(٤) ، وليس فيه ذكر جبريل ولا نزول آية التيمم .

وكذلك البيهقي في «سننه»^(٥) : وأبو بكر الرقي في «معركة الصحابة» والجاحظ في كتاب «البرهان» .

وابن الأثير في كتاب «الصحابة»^(٦) ، وابن حزم في «المحلّ»^(٧) ، ثم قال : روينا من طريق يحيى بن عبد الحميد الحماني ، عن عُلَيْلة وهو الربيع بن بدر ، عن أبيه ، عن جده ، عن الأسلع [وكل]^(٨) من ذكرنا فليسوا بشيء ، انتهى .

وما قيل : إن بين هذا وبين حديث العُقْد تناقضا ، فقد مرّ جوابه .

(١) «المعجم الكبير» (١/٢٩٨ رقم ٨٧٦) .

(٢) في «الأصل ، ك» : رأي ، وهو تحريف ، والمثبت من «المعجم الكبير» .

(٣) في «الأصل ، ك» : ظهرهما وبطنهما ، والمثبت من «المعجم الكبير» .

(٤) «سنن الدارقطني» (١/١٧٩ رقم ١٤) .

(٥) «سنن البيهقي الكبرى» (١/٢٠٨ رقم ٩٤٤) .

(٦) «أسد الغابة» (١/٩١) .

(٧) «المحلّ» (٢/١٤٩) .

(٨) في «الأصل ، ك» : فكل ، والمثبت من «المحلّ» (٢/١٥٠) .

فإن قلت : هذا الحديث ضعفه في «النهاية» ، فما بال الطحاوي [١/ق١٨٧-أ] احتج به؟

قلت : الطحاوي إمام ، فيمكن أن يكون قد ثبت عنده ، ووثق مَنْ ضَعَفَهُ غيره .
ولئن سلمنا ذلك فليس الاحتجاج بانفراده هو ، وإنما أخرجه في معرض شاهد وتابع لغيره طلبا للتأكيد ، فافهم .

قوله : «فأرحل لنا» من قولهم : رحلتُ البعيرَ أرخله رَحَلًا إذا شددت على ظهره الرخل من باب : نصح ينصح .

قوله : «صعيدا طيبا» أي أرضا طاهرة . قال الأصمعي : الصعيد وجه الأرض .
ف قيل : بمعنى مفعول ، أي مصعود عليه ، وحكاه ابن الأعرابي ، وكذا قاله الخليل وثعلب .

وفي «الجمهرة» : وهو التراب الذي لا يخالطه رمل ولا سبخ ، هذا قول أبي عبيدة .
وقيل : هو الظاهر من وجه الأرض .

وقال الزجاج في «المعاني» : الصعيد وجه الأرض ولا يبالى ، أكان في الموضع تراب أم لم يكن ؛ لأن الصعيد ليس إسما للتراب ، إنما هو وجه الأرض ، ترابا كان أو صخرًا لا تراب عليه ، أو غيره ، قال تعالى : ﴿ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ﴾ ^(١) فأعلمك أن الصعيد يكون زلقا .

وعن قتادة : الصعيد الأرض التي لا نبات فيها ولا شجر .

وقال أبو إسحاق : الطيب : النظيف ، وأكثر العلماء على أنه الطاهر ، وقيل : الحلال ، وقيل : الطيب : ما تستطيبه النفس .

(١) سورة الكهف ، آية : [٤٠] .

قوله : «يا أسلع ، قم فاغتسل» وقع في بعض النسخ بالتصغير .

ويستفاد منه أحكام :

الأول : أن التيمم كما يجوز عند الحدث الأصغر ، فكذلك يجوز عند الحدث الأكبر .

الثاني : عدم جوازه بغير ما كان من جنس الأرض ، ويجوز بكل ما كان من جنس الأرض حتى بالغبار .

وقال أبو عمر^(١) : أجمع العلماء على أن التيمم بالتراب ذي الغبار جائز .

وعند مالك يجوز بالتراب ، والرمل ، وبالحشيش ، والشجر ، والثلج^(٢) ، والمطبوخ كالخصّ والأجر .

وقال الثوري والأوزاعي : يجوز بكل ما كان على الأرض حتى الشجر والثلج والجلد . ونقل النقاش عن ابن عُلَيَّة وابن كيسان جوازه بالمسك والزعفران .

وعن إسحاق : منعه بالسباخ . ويجوز عند أبي حنيفة بكل ما كان من جنس الأرض كالتراب والرمل والحجر الأملس المغسول ، والخصّ والثورة والزرنيخ والكحل والكبريت والتوتيا ، والطين الأحمر والأسود والأبيض ، والحائط المطين والمجصص ، والياقوت والزبرجد والزمرد والفيروزج والمرجان والأرض النديّة والطين الرطب .

وفي «البدائع» : يجوز بالملح الجلي . وفي «قاضي خان» : لا يجوز على الأصح ، ولا يجوز بالزجاج ، ويجوز بالأجر في ظاهر الرواية .

وشرط الكرخي أن يكون مدقوقاً . وفي «المحيط» : لا يجوز بمسبوك الذهب والفضة ، ويجوز بالمختلط بالتراب ، إذا كان التراب غالباً ، وبالحزف ، إذا كان من

(١) «التمهيد» (١٩/ ٢٩٠) .

(٢) قال ابن عبد البر في «التمهيد» (١٩/ ٢٨٩) : واختلفت الرواية عنه - أي مالك - في التيمم على الثلج ، فأجازه مرة ، ومنع منه أخرى .

طين خالص . وفي المرغيناني : يجوز بالذهب والفضة والحديد والنحاس وشبهها ما دام على الأرض .

وذكر الشاشي في «الحلية» : لا يجوز التيمم بتراب خالطه دقيق ، أو (جص)^(١) وحكى وجه آخر أنه يجوز إذا كان التراب غالباً .

ولا يصح التيمم بتراب استعمل في التيمم ، وعند أبي حنيفة يجوز ، وهو وجه لبعض أصحابنا . ومذهب الشافعي وأحمد : لا يجوز إلا بالتراب الذي له غبار .

في «المغني» لابن قدامة^(٢) : قال الأوزاعي : الرمل من الصعيد ، وقال حماد بن أبي سليمان : لا بأس أن يتيمم بالرخام . وعن أحمد في رواية في السَّبْحَةِ والرمل : أنه يجوز التيمم به . فإن دق الخزف والطين المحترق لم يجز التيمم به ، فإن ضرب بيده على ليد أو ثوب أو الجوالق أو البرذعة ، أو في الشعر ، فغلق بيديه غبار فتيمم به جاز . نص أحمد على ذلك كله .

وإذا خالط التراب ما لا يجوز التيمم به كالثورة والزرنيخ والجص ، قال القاضي : حكمه حكم الماء إذا خالطته الطاهرات ، إن كانت الغلبة للتراب جاز ، وإن كانت الغلبة للمخالط لم يُجْزَ^(٣) .

وقال ابن عقيل : يُمنع وإن كان قليلاً . وهو مذهب الشافعي .

وإذا كان في طين لا يجز تراباً ، فحكى^(٤) عن [١/ق ١٨٧-ب] ابن عباس أنه قال : يأخذ الطين فيطلي به جسده ، فإذا جف تيمم به . وإن خاف فوات الوقت قبل جفافه فهو كالعادم . وإن لطخ وجهه بطين لم يجز^(٥) ؛ لأنه لا يقع عليه اسم الصعيد .

الثالث : أن التيمم ضربتان ، ضربة للوجه وضربة للذراعين .

(١) في «الأصل ، ك» : جص .

(٢) «المغني» (١/٣٢٦) .

(٣) في «الأصل ، ك» : لم يجزه ، والمثبت من «المغني» (١/٣٢٧) ، وهو المناسب لقوله أولاً : «جاز» .

(٤) في «الأصل ، ك» : يحكى ، والمثبت من «المغني» .

(٥) لم يجز : كذا في الأصل ، وفي «المغني» : لم يُجْزَ .

الرابع : دخول المرفقين فيه ، من قوله : «ظاهرهما وباطنهما» ؛ لأن المرفق داخل في حكم الذراع .

الخامس : أن الجنب إذا تيمم وصلى ، ثم وجد الماء يغتسل ، فإن ذلك يرفع تيممه .

ص : وقد روي في ذلك عن ابن عمر وجابر رضي الله عنهما .

حدثنا يونس ، قال : أنا علي بن معبد ، عن عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الكريم الجزري ، عن نافع ، قال : «سألت ابن عمر عن التيمم ، فضرب بيديه إلى الأرض ومسح بهما يديه ووجهه وضرب ضربة أخرى فمسح بهما ذراعيه» .

حدثنا علي بن شيبه ، قال : أنا محمد بن عبد الله الكُنَاسِي ، قال : نا عبد العزيز ابن أبي رَوَاد ، عن نافع ، عن ابن عمر مثله .

حدثنا رُوح بن الفرَج ، قال : نا سعيد بن كثير بن عُفَيْر ، قال : حدثني يحيى بن أيوب ، عن هشام بن عروة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، مثله .

حدثنا يونس قال : نا ابن وهب ، أن مالكا حدثه ، عن نافع : «أن عبد الله بن عمر أقبل من الجرف ، حتى إذا كان بالمزبد تيمم صعيدا طيبا ، فمسح بوجهه ويديه إلى المرفقين ، ثم صلى» .

ش : أي قد روي في أن التيمم في اليدين إلى المرفقين عن عبد الله ابن عمر وجابر رضي الله عنهما ، فأخرج عن ابن عمر من أربع طرق صحاح كلها موقوفة .

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى المصري ، عن علي بن معبد بن شداد ، عن عبيد الله بن عمرو الرقي ، عن عبد الكريم بن مالك الجزري ، عن نافع .

وأخرج البيهقي^(١) من حديث عبيد الله وغيره ، عن نافع ، عن ابن عمر : «أنه كان يقول : التيمم ضربتان ، ضربة للوجه ، وضربة للكفين إلى المرفقين» .

(١) «السنن الكبرى» (١/٢٠٧ رقم ٩٤١) .

الثاني: عن علي بن شيبه بن الصلت، عن محمد بن عبد الله بن عبد الأعلى الأسدي الكوفي الكُنَاسِي، بضم الكاف وفتح النون - نسبة إلى كُنَاسة - وهو لقب أبيه عبد الله، ويقال لابنه: أبي كناسة أيضًا، عن عبد العزيز بن أبي رواد ميمون بن بدر المكي، عن نافع.

الثالث: عن روح بن الفرّج القطان، عن سعيد بن كثير بن عُقَيْر بن مسلم بن عمار المصري، عن يحيى بن أيوب الغافقي المصري، عن هشام بن عروة، عن نافع.

الرابع: عن يونس بن عبد الأعلى، عن عبد الله بن وهب، عن مالك، عن نافع.

وأخرجه مالك في «موطئه»^(١) عن نافع: أنه أقبل هو وعبد الله بن عمر من الجرف، حتى إذا كانا بالمزبد، نزل عبد الله فتيّم صعيدًا طيًّا، فمسح بوجهه ويديه إلى المرفقين.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢): عن ابن عُليّة، عن أيوب، عن نافع: «أن ابن عمر تيمم في مبرد الغنم، فقال بيديه على الأرض فمسح بهما [وجهه]»^(٣)، ثم ضرب بهما على الأرض ضربة أخرى، ثم مسح بهما يديه إلى المرفقين.

ورواه الدارقطني^(٤) مرفوعًا أيضًا، وقال: نا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الفارسي، نا عبد الله بن الحسين بن جابر، ثنا عبد الرحيم بن مطرف، ثنا علي بن ظبيان، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «التيمم ضربتان، ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين».

كذا رواه علي بن ظبيان مرفوعًا، ووقفه يحيى بن القطان وهشيم وغيرهما، وهو الصواب.

(١) «موطأ مالك» (١/ ٥٦ رقم ١٢١)

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٤٦ رقم ١٦٧٣).

(٣) في «الأصل، ك»: وجه، والمثبت من «المصنف».

(٤) «سنن الدارقطني» (١/ ١٨٠ رقم ١٦)

قوله: «من الجُرْف» بضم الجيم والراء، وهو اسم موضع قريب من المدينة، وأصله ما تجرفه السيول من الأودية و«الجُرْف» بفتح الجيم وسكون الراء: أخذك الشيء عن وجه الأرض بالمجرفة.

وزعم الزبير أن الجُرْف على ميل من المدينة، وقال ابن إسحاق على فرسخ، وهناك كان المسلمون يعسكرون إذا أرادوا الغزو.

وزعم ابن قرقول أنه على ثلاثة أميال إلى جهة الشام، به مال عمر وأموال أهل المدينة، وتعرف ببئر جُشم وبئر الجمل^(١).

قوله: «بالمزبد» بكسر الميم وفتح الباء، من ربد بالمكان إذا أقام فيه، وربده إذا حبسه، وأراد به الموضع الذي تحبس فيه الإبل والغنم، وبه سمى مَزبد البصرة والمدينة.

والمربد أيضًا الموضع الذي يجعل فيه التمر لينشف، كالبَيْدَر لِلْحِنطة. وزعم ابن قرقول: أن المربد على ميلين من المدينة، وقال السفاقسي: [١/ق ١٨٨-أ] رويناه بفتح الميم، وهي في اللغة بكسرها.

وفي «المحكم»: المربد: مَحْبَس الإبل، وقيل: هي خشبة أو عصا تعترض صدور الإبل فتمنعها من الخروج. ومربد البصرة من ذلك؛ لأنهم يحبسون فيه الإبل.

والمربد: فضاء وراء البيوت [يُرْتَقَى]^(٢) به، والمربد كالحجرة في الدار، ومربد التمر: جريئة الذي يوضع فيه بعد الحذاذ لِيَبَس، قال سيويوه: هو اسم المطبخ، وإنما مثل به لأن الطبخ [يُبَس]^(٣)، وقال السهيلي: المربد والجَرِين والمُسْطَح والبَيْدَر والأَنْدَر والجرجاذ لغات بمعنى واحد.

(١) انظر معجم البلدان (٢/١٢٨).

(٢) في «الأصل، ك»: برهق، والمثبت من «اللسان»، وفي «العمدة» (٢/١٤): ترتفق، وطبعته - تصوير بيروت عن المنيرية - كثيرة التحريف، لا يوثق بها.

(٣) في «الأصل، ك»: يَبَسُّ، غير مستقيمة اللفظ، وفي «اللسان»: «.. لأن الطبخ يَبَسُّ»، والكلام في «عمدة القاري» - أيضًا - لكنه محرف تحريفًا فاحشًا!!

وقال محمد بن سلمة : إنما تيمم ابن عمر بالمريد ؛ لأنه خاف فوت الوقت .
لعله يريد فوات الوقت المستحب ، وهو أن تصفّر الشمس .

فإن قيل : قال البخاري في «جامعه» وأقبل ابن عمر من أرضه بالجرف ،
فحضرت العصر بمزبد الغنم ، فصلّى ، ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم يُعِدْ .
قلت : قوله : «والشمس مرتفعة» يحتمل أن تكون مرتفعة عن الأفق ، والصفرة
دخلتها . ويحتمل أن يكون ظنّ أنه لا يدخل المدينة حتى يخرج الوقت ، فتيمم على
ذلك الاجتهاد .

وعن ابن القاسم : «من رجا إدراك الماء في آخر الوقت ، فتيمم في أوله وصلّى
أجزأه ، ويُعيد في الوقت استحباباً» . فيحتمل أن يكون ابن عمر كان يرى هذا .
وقال سحنون في شرح «الموطأ» : كان ابن عمر على وضوء ؛ لأنه كان يتوضأ لكل
صلاة ، فجعل التيمم عند عدم الماء عوضاً من الوضوء . وقيل : كان ابن عمر يرى
أن الوقت إذا دخل حل التيمم ، وليس عليه أن يؤخر لقوله تعالى : ﴿ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً
فَتَيَمَّمُوا ﴾ ^(١) .

وقال عبد العزيز ابن بَرَزَة : الحاضر الصحيح يَعْدِم الماء ، هل يتيمم أم لا؟ قالت
طائفة : يتيمم ، وهو مذهب ابن عمر وعطاء والحسن ، وجمهور العلماء . وقال قوم من
العلماء : لا يتيمم . وعن أبي حنيفة : يُستحب لعادم الماء ، وهو يرجوه ، أن يؤخر
الصلاة إلى آخر الوقت ، ليقع الأداء بأكمل الطهارتين . وعن محمد : إن خاف فوت
الوقت يتيمم . وفي شرح الأقطع : التأخير ، عن أبي حنيفة ويعقوب حثّم . كأنه يُشير
إلى ما رواه الدارقطني ^(٢) من حديث أبي إسحاق ، عن الحارث ، عن علي : «إذا أجنب
الرجل في السفر تَلَوَّما بينه وبين آخر الوقت ، فإن لم يجد الماء ، تيمم وصلّى» .

(١) سورة النساء ، آية : [٤٣] ، وسورة المائدة ، آية : [٦] .

(٢) «سنن الدارقطني» (١/ ١٨٦ رقم ٥) .

ولفظ البيهقي^(١) : «اطلب الماء حتى يكون آخر الوقت ، فإن لم تجد الماء تيمّم ، ثم صلّ» .

قال ابن حزم^(٢) : وبه قال سفيان بن سعيد وأحمد بن حنبل وعطاء . وقال مالك : لا يعجل ولا يؤخر ، ولكن في وسط الوقت . وقال مرة : إن أيقن بوجود الماء قبل خروج الوقت آخّره إلى وسط الوقت ، وإن كان موقناً أنه لا يجد الماء حتى يخرج الوقت فليتيمم في أول الوقت ويصلي ، وعن الأوزاعي : كل ذلك سواء .
وعند مالك إذا وجد الحاضر الماء في الوقت هل يعيد أم لا؟ فيه قولان في «المدونة» ، وقيل : إنه يعيد أبداً .

قلت : من صلى بالتيمم ، ثم وجد الماء قبل خروج الوقت ، لا إعادة عليه ؛ لما روى أبو داود في «سننه»^(٣) : نا محمد بن إسحاق المصّبي ، قال : نا عبد الله بن نافع ، عن الليث بن سعد ، عن بكر بن سودة ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : «خرج رجلان في سفر ، فحضرت الصلاة ، وليس معهما ماء . فتيما صعيداً طيباً ، فصليا . ثم وجدا الماء في الوقت ، فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ، ولم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله ﷺ [فذكرا]^(٤) ذلك له فقال للذي لم يعد : أصبت السنة ، وأجزأتك صلاتك ، وقال للذي توضأ وأعاد : لك الأجر مرتين» .

وإليه ذهب أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وسفيان وإسحاق والشعبي ، وقال عطاء وطاوس وابن سيرين ومكحول والزهري : يعيد الصلاة . واستحبه الأوزاعي ولم يوجبه . [١/ق ١٨٨-ب]

فإن قيل : قال أبو داود : ذكر أبو سعيد الخدري في هذا الحديث ليس بمحفوظ ، هو مرسل .

(١) «السنن الكبرى» (١/٢٣٣ رقم ١٠٤١) .

(٢) «المحلى» (٢/١٢٠) .

(٣) «سنن أبي داود» (١/٩٣ رقم ٣٣٨) .

(٤) في «الأصل ، ك» : «فذكروا» ، والمثبت من «السنن» .

قلت : أسنده أبو الوليد الطيالسي ، عن الليث ، عن عمرو بن الحارث وعميرة بن أبي ناجية ، عن بكر بن سودة ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري . وقال أبو علي بن السكن : تفرد به أبو الوليد ولم يُسند عميرة غير هذا الحديث .

وأخرجه الحاكم ^(١) مسندًا وقال : صحيح على شرطهما ، فإن ابن نافع ثقة ، وقد وصل هذا الإسناد عن الليث ، وقد أرسله غيره .

وقال الطبراني في «الأوسط» ^(٢) : لم يروه متصلًا إلا ابن نافع ، تفرد به المسيبي .

وقال الدارقطني ^(٣) : تفرد به ابن نافع عن الليث بهذا الإسناد متصلًا ، وخالفه ابن المبارك وغيره ، فلم يذكروا أبا سعيد .

فإن قيل : قال ابن القطان : عميرة مجهول الحال .

قلت : ليس كذلك ؛ لأن النسائي لما ذكره في التمييز ، قال : ثقة ، وقال ابن يونس : كانت له عبادة وفضل ، وقال ابن بكير : هو ثقة . وسئل أحمد بن صالح عنه وعن ابن شريح ، فقال : هما متقاربان في الفضل ، وذكره ابن حبان في الثقات .

ص : حدثنا فهد بن سليمان ، قال : نا أبو نعيم ، قال : نا عَزْرَةَ بن ثابت ، عن أبي الزبير ، عن جابر قال : «أتاه رجل فقال أصابتي جنابة ، وإنني تمعكت في التراب ، فقال : أصرتَ حمازًا؟! فضرب بيديه إلى الأرض فمسح وجهه ، ثم ضرب بيده إلى الأرض فمسح بيديه إلى المرفقين ، وقال : هكذا التيمم» .

ش : إسناده صحيح ، وأبو نعيم الفضل بن دكين ، وعَزْرَةُ - بفتح العين المهملة ، وسكون الزاي المعجمة وفتح الراء - وأبو الزبير محمد بن مسلم بن تَدْرُس المكي .

وأخرجه الدارقطني ^(٤) : عن محمد بن مخلد وإسماعيل بن علي وعبد الباقي بن

(١) «مستدرك الحاكم» (١/٢٨٦ رقم ٦٣٢) .

(٢) «المعجم الأوسط» (٢/٢٣٥ رقم ١٨٤٢) .

(٣) «سنن الدارقطني» (١/١٨٨ رقم ١) .

(٤) «سنن الدارقطني» (١/١٨٢ رقم ٢٣) .

قانع ، كلهم عن إبراهيم الحربي ، عن أبي نعيم ، عن عزرة ... إلى آخره نحوه ، وليس في روايته : «أصرت حماراً» .

وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : عن وكيع ، عن عزرة ... إلى آخره .
ورواه الدارقطني^(٢) مرفوعاً أيضاً : نا محمد بن مخلد وإسماعيل بن علي وعبد الباقي ابن قانع ، قالوا : نا إبراهيم بن إسحاق الحربي ، ثنا عثمان بن محمد الأنماطي ، نا حرمي بن عمارة ، عن عزرة بن ثابت ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، عن النبي ﷺ ، قال : «التيمة ضربة للوجه ، وضربة للذراعين إلى المرفقين» .
وأخرجه البيهقي^(٣) مرفوعاً أيضاً .

وأخرجه الحاكم^(٤) : من حديث [إبراهيم بن]^(٥) إسحاق الحربي نحوه ، وقال هذا إسناد صحيح ، وقال الذهبي أيضاً : إسناده صحيح ، ولا يلتفت إلى قول من يمنع صحته .

قوله : «تمعكت» أي تمرغت .

ص : وقد روي مثل ذلك عن الحسن :

حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج ، قال : نا حماد ، عن قتادة ، عن الحسن ، أنه قال : «ضربة للوجه والكفين ، وضربة للذراعين إلى المرفقين» .

حدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا حجاج بن المنهال ، قال : أنا أبو الأشهب ، عن الحسن ، مثله ، ولم يقل : «إلى المرفقين» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٤٧ رقم ١٦٨٨) .

(٢) «سنن الدارقطني» (١/١٨١ رقم ٢١) .

(٣) «السنن الكبرى» (١/٢٠٧ رقم ٩٤٣) .

(٤) «مستدرک الحاكم» (١/٢٨٨ رقم ٦٣٨) .

(٥) سقط من «الأصل» ، والمثبت من «المستدرک» .

ش: أي: قد روي عن الحسن البصري مثل ما روي عن ابن عمر وجابر .
وأخرجه بطريقين صحيحين :

أولهما : عن محمد بن خزيمة بن راشد ، عن حجاج بن المنهال ، عن حماد بن سلمة ، عن قتادة .

الثاني : عن محمد ، عن حجاج ، عن أبي الأشهب جعفر بن حيّان الأسدي السعدي العطاردي البصري الخزّاز الأعمى ، عن الحسن .

وروى الدارقطني^(١) : ثنا القاضيان الحسين بن إسماعيل وأبو عمر محمد بن يوسف ، قالوا : نا إبراهيم بن هانئ ، نا موسى بن إسماعيل ، نا أبان ، قال : «سئل قتادة عن التيمم في السفر ، فقال : كان ابن عمر يقول : إلى المرفقين ، وكان الحسن وإبراهيم النخعي يقولان : إلى المرفقين» .

وروى عبد الرزاق في «مصنفه»^(٢) : عن الثوري ، عن يونس ، عن الحسن ، وقاله : عن معمر عن الحسن أيضًا ، قال : «مرة للوجه ، ومرة لليدين إلى المرفقين» انتهى .

قلت : وروي عن إبراهيم وطاوس وسالم والشعبي وسعيد ابن المسيب نحوه .

فروى محمد عن أبي حنيفة ، قال : نا حماد ، عن إبراهيم ، في التيمم قال : «تضع راحتيك في الصعيد فتمسح وجهك ، ثم تضعهما الثانية فتمسح يديك وذراعيك إلى المرفقين» قال محمد وبه نأخذ .

وقال ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٣) : نا ابن مهدي ، عن زمعة ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، قال : «التيمم ضربتان : ضربة للوجه ، وضربة للذراعين إلى المرفقين» [١/١٨٩ق-أ] .

(١) «سنن الدارقطني» (١/١٨٢ رقم ٢٤) .

(٢) مصنف عبد الرزاق (١/٢١٢ رقم ٨٢٠) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٤٦ رقم ١٦٨١) .

نا ابن عُلَيَّة^(١) عن أيوب ، قال : «سألت سالمًا عن التيمم ، قال : فضرب بيديه على الأرض^(٢) ضربة أخرى فمسح بهما يديه إلى المرفقين» .

نا ابن عُلَيَّة ، عن داود ، عن الشعبي ، قال : «التيمم ضربة للوجه ولليدين إلى المرفقين» .

نا أبو داود الطيالسي^(٣) ، عن حماد ، عن قَتَادَةَ ، عن ابن سيرين وصالح أبي الخليل أنهما قالا : «التيمم الوجه والكفان» .

وقال سعيد بن المسيب وابن عمر : «الوجه والذراعان» .
وروي عن أبي أمامة وعائشة مرفوعًا .

أما حديث أبي أمامة : فأخرجه الطبراني^(٤) بإسناده إليه ، عن النبي ﷺ ، قال : «التيمم ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرفقين» . وفي إسناده جعفر بن الزبير ، قال شعبة : وضع أربع مائة حديث .

وأما حديث عائشة فأخرجه البزار^(٥) بإسناده عنها ، عن النبي ﷺ ، قال في التيمم : «ضربتني : ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرفقين» ، وفي إسناده الحريش بن حُرَيْث ، ضعفه أبو حاتم وأبو زرعة والبخاري .



(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٤٦ رقم ١٦٧٤) .

(٢) كذا في «الأصل ، ك» و«المصنف» ، ولعله قد وقع ها هنا سقط ولعل موضعه : «ضربة فمسح بهما وجهه ثم ضرب» .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/١٤٧ رقم ١٦٨٢) .

(٤) «المعجم الكبير» (٨/٢٤٥ رقم ٧٩٥٩) .

(٥) عزاه له الهيثمي في «المجمع» (١/٢٦٣) ، وانظر «نصب الراية» (١/١٥١) .

ص : باب : غسل يوم الجمعة

ش : أي : هذا باب في بيان حكم الغسل يوم الجمعة .
 والمناسبة بين البابين أن ما قبله طهارة صغرى وهذا طهارة كبرى .
 و«الجمعة» بضم الجيم والميم ، وسكون الميم أيضاً ، مشتقة من اجتماع الناس للصلاة ، قاله ابن دُرَيْد . وقال غيره : بل لاجتماع الخليقة فيه وكمالها .
 وفي «المطالع» : وروي عن النبي ﷺ أنها إنما سميت بذلك لاجتماع آدم فيه مع حواء ، يعني في الأرض .

ص : حدثنا محمد بن علي بن محرز ، قال : نا يعقوب بن إبراهيم ، قال : نا أبي ، عن ابن إسحاق ، عن الزهري ، عن طاوس ، قال : قلت لابن عباس : «ذكروا أن النبي ﷺ قال : اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤوسكم ، وإن لم تكونوا جنباً ، وأصيبوا من الطيب . فقال ابن عباس رحمتهما : أما الغسل فنعم ، وأما الطيب فلا أعلمه» .

حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا أبو اليمان ، قال : أنا شعيب بن أبي حمزة ، عن الزهري ، قال : قال طاوس ، قلت لابن عباس . . . ثم ذكر مثله .

حدثنا أبو بكرة قال : ثنا أبو عاصم النبيل ، قال : أنا ابن جريج ، عن إبراهيم بن ميسرة ، عن طاوس ، عن ابن عباس . . . مثله .

ش : هذه ثلاث طرق صحاح :

الأول : عن محمد بن علي بن محرز البغدادي ، وثقه ابن يونس وابن الجوزي .

عن يعقوب بن إبراهيم المدني .

عن أبيه إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف .

عن محمد بن إسحاق المدني .

عن محمد بن مسلم الزهري .

عن طاوس بن كيسان اليماني .

وأخرجه البزار في «مسنده» : عن الفضل بن سهل ، عن يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثني أبي ، عن ابن إسحاق . . . إلى آخره نحوه .

الثاني : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن أبي اليمان الحكم بن نافع البهرازي ، عن شعيب بن أبي حمزة دينار القرشي الحمصي ، عن الزهري عن طاوس . . . إلى آخره .
وأخرجه البخاري^(١) : عن أبي اليمان . . . إلى آخره ، نحو رواية الطحاوي .

الثالث : عن أبي بكرة بكار ، عن أبي عاصم النبيل ، بفتح النون وكسر الباء الموحدة ، من النبالة ، وهي الفضل ، من : نَبُل - بضم عين الفعل - فهو نَبِيل ، واسمه : الضحاك بن مَخْلَد .

عن عبد الملك ابن جريج ، عن إبراهيم بن ميسرة ، عن طاوس .
وأخرجه مسلم^(٢) : عن محمد بن رافع ، عن عبد الرزاق ، قال : أنا ابن جريج ، قال : أخبرني إبراهيم بن ميسرة ، عن طاوس ، عن ابن عباس : «أنه ذكر قول النبي ﷺ في الغسل يوم الجمعة ، قال طاوس : فقلت لابن عباس : ويمسّ طيباً أو دهناً إن كان عند أهله؟ قال : لا أعلمه» .

قوله : «جُنُبًا» منصوب على أنه خبر «إن لم تكونوا» وقد ذكرنا أن الجنب يطلق على الواحد والمثنى والجمع ، والمذكر والمؤنث .

قوله : «وأصيبوا» أي : من : أصاب يُصِيب .

[١/ق ١٨٩-ب] [إصابة]^(٣) وكلمة «مِنْ» في : «مِنْ الطيب» للتبويض ، والطيب

(١) «صحيح البخاري» (١/٣٠٢ رقم ٨٤٤) .

(٢) «صحيح مسلم» (٢/٥٨٢ رقم ٨٤٨) .

(٣) تكررت في «الأصل» .

اسم لما يَتَطَيَّبُ به حتى الماء فإنه يطلق عليه الطيب كما ورد في الحديث : «إِنَّ الماء طيب»^(١) ، وسيجيء ذكره إن شاء الله تعالى .

وذلك لأن الطَّيِّب في اللغة خلاف الخبيث ، يُقال : طاب الشيء يطيب طيبه وتطيبًا . وفي العُباب : وطيبًا أيضًا .

ص : حدثنا ابن مرزوق ، قال : أنا عفان بن مسلم ، قال : نا شعبة ، عن أبي إسحاق ، عن يحيى بن وثاب ، قال : «سمعت رجلاً سأل ابن عمر عن الغسل يوم الجمعة ، فقال : أمرنا به رسول الله ﷺ» .

حدثنا فهد ، قال : نا أبو نعيم ، قال : نا إسرائيل بن يونس ، عن أبي إسحاق ، عن نافع وعن يحيى بن وثاب ، قالا : سمعنا ابن عمر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك .

حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا أبو داود ، قال : نا شعبة ، عن الحكم أنه سمع نافعًا يحدث ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ بذلك .

حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : أنا أبو عاصم ، عن ابن جريج ، عن الزهري عن حديث سالم بن عبد الله ، عن عبد الله ، عن حديث رسول الله ﷺ بذلك .

حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنا ابن وهب ، أن مالكًا حدثه ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ ، بذلك .

حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا سليمان بن حرب ، قال : أنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ بذلك .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا إبراهيم بن أبي الوزير ، قال نا سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ بذلك .

(١) أخرجه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (١/١١٦) ، والرويانى في «مسنده» (١/٢٤١ رقم ٣٥٠) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٣/٢٢١ رقم ١٦٥٩) كلهم من حديث البراء بن عازب ، وسيأتى في هذا الكتاب قريبًا .

حدثنا عبد الرحمن بن الجارود أبو بشر البغدادي ، قال : نا ابن أبي مريم ، قال : نا الليث بن سعد ، قال : حدثني ابن شهاب ، عن عبد الله بن عبد الله بن عمر ، عن عبد الله بن عمر ، عن النبي ﷺ بذلك .

ش : أخرج حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من ثمان طرق صحاح : الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن عفان بن مسلم الصفار ، عن شعبة ، عن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي ، عن يحيى بن وثاب الأسدي . . . إلى آخره . وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : ثنا حجاج ، أنا شعبة ، عن أبي إسحاق ، سمعت يحيى بن وثاب : «سألت ابن عمر عن الغسل يوم الجمعة ، قال : أمرنا به رسول الله ﷺ» .

الثاني : عن فهد بن سليمان ، عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن إسرائيل بن يونس ، عن أبي إسحاق عمرو السبيعي ، عن نافع ، وعن يحيى بن وثاب ، كلاهما عن ابن عمر رضي الله عنه .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا شريك وأبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن يحيى بن وثاب ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ أتى الجمعة فليغتسل» .

نا^(٣) ابن عياش ، عن أبي إسحاق ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ ، بمثله .

الثالث : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن شعبة ، عن الحكم بن عتيبة ، عن نافع .

(١) «مسند أحمد» (٤٧/٢) رقم (٥٠٧٨) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (٤٣٣/١) رقم (٤٩٩١) .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (٤٣٣/١) رقم (٤٩٩٢) .

وأخرجه البزار في «مسنده»: نا عمرو بن علي ، نا ابن أبي عدي ، عن شعبة ، عن الحكم ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من أتى الجمعة فليغتسل» .

الرابع : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن أبي عاصم الضحاك بن مخلد ، عن عبد الملك بن جريج ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن سالم بن عبد الله ، عن عبد الله .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا عبد الرزاق ، أنا معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول : «من جاء منكم الجمعة فليغتسل» .

الخامس : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر .

وأخرجه مالك في «موطأه»^(٢) : عن نافع ، عن عبد الله ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ قال : «إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل» .

السادس : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن سليمان بن حرب ، عن حماد بن زيد ، عن أيوب السخيتاني ، عن نافع ، عن ابن عمر . [١/ق ١٩٠-أ] .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٣) : نا محمد بن جعفر ، عن شعبة ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ : «إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل» .

السابع : عن أبي بكرة بكار ، عن إبراهيم بن أبي الوزير ، هو إبراهيم بن عمر بن مطرف الهاشمي المكي ، المعروف بابن أبي الوزير ، عن سفيان الثوري ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن سالم ، عن أبيه عبد الله .

(١) «مسند أحمد» (٢/٣٥ رقم ٤٩٢٠) .

(٢) «الموطأ» (١/١٠٢ رقم ٢٣١) .

(٣) «مسند أحمد» (٢/٧٨ رقم ٥٤٨٨) .

وأخرجه أبو عبد الله العدني في «مسنده»: نا سفيان عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، أنه سمع النبي ﷺ، وهو على المنبر يقول: «من جاء منكم الجمعة فليغتسل».

الثامن: عن عبد الرحمن بن الجارود أبي بشر البغدادي، عن سعيد ابن الحكم بن سالم، المعروف بابن أبي مريم الجمحي المصري، شيخ البخاري، عن الليث بن سعد، عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، عن عبد الله بن عبد الله بن عمر، عن عبد الله بن عمر.

وأخرجه مسلم^(١): نا قتيبة بن سعيد، ثنا ليث.

ونا ابن رمح، نا ليث، عن ابن شهاب، عن عبد الله بن عبد الله بن عمر، عن عبد الله بن عمر، عن رسول الله ﷺ أنه قال وهو قائم على المنبر: «مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ الجمعة فليغتسل».

ص: حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون، قال: أنا الوليد بن مسلم، قال: أنا الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، قال حدثني أبو سلمة، عن أبي هريرة، قال: سمعت عمر رضي الله عنه على المنبر يقول: «ألم تسمعوا النبي ﷺ يقول: إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل؟».

ش: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف.

وأخرجه البخاري^(٢): نا أبو نعيم، نا شيان، عن يحيى، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة: «أن عمر رضي الله عنه بينما يخطب يوم الجمعة إذ دخل رجل، فقال عمر: لم تحتبسون عن الصلاة؟ فقال الرجل: ما هو إلا سمعت النداء فتوضأت، فقال: ألم تسمعوا النبي ﷺ قال: إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل؟».

(١) «صحيح مسلم» (٢/ ٥٧٩ رقم ٨٤٤).

(٢) «صحيح البخاري» (١/ ٣٠١ رقم ٨٤٢).

وأخرجه مسلم^(١): أنا إسحاق بن إبراهيم، أنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي، قال حدثني يحيى بن أبي كثير، قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن، قال: حدثني أبو هريرة قال: «بينما عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب الناس يوم الجمعة إذ دخل عثمان بن عفان رضي الله عنه، فعرض به عمر، فقال: ما بال رجال يتأخرون بعد النداء، فقال عثمان: يا أمير المؤمنين ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت. فقال عمر: والوضوء أيضًا؟! ألم تسمعوا رسول الله ﷺ، يقول: إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل».

وأخرجه أبو داود^(٢): عن أبي توبة الربيع بن نافع، عن معاوية، عن يحيى، عن أبي سلمة... إلى آخره، نحو رواية البخاري، وفيه: «والوضوء أيضًا» بدل قوله: «أو لم تسمعوا».

وأخرجه الترمذي من طريق الزهري، عن سالم، عن أبيه: «بينما عمر... الحديث».

ص: حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرعيني، قال: حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير، قال: ثنا المفضل بن فضالة، عن عياش بن عباس، عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن نافع مولى عبد الله بن عمر، عن عبد الله بن عمر، عن حفصة زوج النبي ﷺ، عن النبي ﷺ أنه قال: «على كل محتلم الرّواح إلى الجمعة، وعلى من راح إلى الجمعة الغسل».

ش: إسناده صحيح على شرط مسلم.

وعياش - بالياء آخر الحروف المشددة وبالشين المعجمة - بن عباس - بالباء الموحدة والسين المهملة - القُتُبانيّ.

(١) «صحيح مسلم» (٢/ ٥٨٠ رقم ٨٤٥).

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٩٤ رقم ٣٤٠).

وأخرجه أبو داود^(١) : ثنا [يزيد]^(٢) بن خالد الرملي ، ثنا المفضل - يعني : ابن فضالة - عن عياش . . . إلى آخره ، نحوه سواء .

قوله : «الروح» أصل الروح أن يكون بعد الزوال ، ولكن المراد منه هاهنا الذهاب مطلقاً ، يقال : راح القوم وتروّحوا ، إذا ساروا أي وقت كان .
وقال الأزهري : لغة العرب أن الروح الذهاب ، سواء كان أول النهار أو آخره ، أو في الليل .

والمراد من «المحتلم» البالغ المدرك ، [١/ق ١٩٠-ب] وأصله من الحُلم بضم الحاء وهو العقل ، وأراد به من بلغ العقل ، وجري عليه حكم الرجال ، سواء احتلم أو لم يحتلم .

ص : حدثنا روح بن الفرّج القطان ، قال : أنا يحيى بن عبد الله ويزيد بن مؤهب وعبد الله بن عباد البصري ، قالوا : نا المفضل فذكر بإسناده مثله .

ش : هذا طريق آخر ، عن روح بن الفرّج القطان أبي الزنباع المصري ، عن يحيى بن عبد الله بن بكير المصري ، وعن يزيد بن مؤهب الشامي ، وثقه ابن حبان .
وعن عبد الله بن عباد البصري ، قال في الميزان : ضعيف ، ثلاثتهم قالوا : حدثنا المفضل بن فضالة فذكر روح الحديث بإسناده مثل المذكور .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(٣) ، وقال : ثنا أبو الزنباع روح بن الفرّج ، ثنا يحيى بن بكير ، حدثني مفضل بن فضالة ، عن عياش بن عباس القتيبي ، عن بكير بن عبد الله بن الأشج ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، قالت : قال رسول الله ﷺ : «الروح يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، والغسل كاغتساله من الجنابة» .

(١) «سنن أبي داود» (١/٩٤ رقم ٣٤٢) .

(٢) في «الأصل ، ك» : زيد ، وهو تحريف ، والمثبت من «سنن أبي داود» ومصادر ترجمته .

(٣) «المعجم الكبير» (٢٣/١٩٥ رقم ٣٣٤) .

ص: حدثنا علي بن شيبه، قال: نا أبو غسان، قال: أنا محمد بن بشر، قال: نا زكريا بن أبي زائدة، عن مصعب بن شيبه، عن طلق بن حبيب، عن عبد الله بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله ﷺ كان يأمرنا بالغسل يوم الجمعة».

ش: إسناده صحيح، وأبو غسان مالك بن إسماعيل الكوفي شيخ البخاري في «الصحيح»، وطلق بن حبيب العنزي البصري روى له الجماعة؛ البخاري في الأدب.

وأخرجه أبو داود^(١): نا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، قال: نا محمد بن بشر، قال: نا زكريا بن أبي زائدة، ثنا مصعب بن شيبه، عن طلق بن حبيب العنزي، عن عبد الله بن الزبير، عن عائشة أنها حدثته: «أن النبي ﷺ كان يغتسل من أربع: من الجنابة، ويوم الجمعة، ومن الحجامة، ومن غسل الميت».

ثم أخرجه في باب «الجنائز»، وقال: هذا منسوخ.

قوله: «كان يأمرنا» أرادت به أمر استحباب، لأجل التنظيف، لأن يوم الجمعة يوم ازدحام، فأمرهم بالغسل لئلا يتأذى بعضهم برائحة البعض، وليس المراد منه أمر الوجوب؛ لأن الأحاديث التي وردت بخلافه تدل على ذلك، على ما يجيء.

ص: حدثنا فهد، قال: نا أبو نعيم، قال: أنا سفيان، عن سعد بن إبراهيم، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ من الأنصار قال: قال رسول الله ﷺ: «حق على كل مسلم أن يغتسل يوم الجمعة ويتطيب من طيب، إن كان عنده».

ش: إسناده صحيح، وأبو نعيم الفضل بن دكين، وسفيان هو الثوري.

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢): نا وكيع، عن سفيان، عن سعد بن إبراهيم، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، عن شيخ من الأنصار، قال: قال رسول الله ﷺ: «حق على كل مسلم الغسل والطيب والسواك يوم الجمعة».

(١) «سنن أبي داود» (١/٩٦ رقم ٣٤٨).

(٢) «مسند أحمد» (٥/٣٦٣ رقم ٢٣١٢٦).

وتعلقت الظاهرية به ، فقالوا : هذه الثلاثة فرض يوم الجمعة .
والجواب عنه أنه منسوخ كما يأتي .

ص : حدثنا أحمد بن داود ، قال : نا مُسَدَد ، قال : نا خالد بن عبد الله ، عن داود بن أبي هند ، ح .

وحدثنا فهد قال : نا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال : نا أبو خالد ، عن داود بن أبي هند ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، عن النبي ﷺ ، قال : « الغسل واجب على كل مسلم ، في كل أسبوع يومًا ، وهو يوم الجمعة » .

ش : هذان طريقان صحيحان :

الأول : عن أحمد بن داود المكي ، عن مُسَدَد بن مُسَرَّهَد ، عن خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي ، عن داود بن أبي هند البصري ، عن أبي الزبير محمد بن مسلم بن تَدْرُس المكي ، عن جابر .

والثاني : عن فهد بن سليمان ، عن أبي بكر بن أبي شيبة ، عن أبي خالد سليمان ابن حيان - بالياء آخر الحروف - الكوفي [١/١٩١قأ] المعروف بأبي خالد الأحمر . . . إلى آخره .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : عن أبي خالد ، إلى آخره نحوه ، غير أن لفظه : فيه : «في كل سبع» .

قوله : «أسبوع» بضم الهمزة ، ويقال : سُبُوع بلا ألف ، وهي لغة قليلة ، وهو اسم للأيام السبعة .

ص : حدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن صفوان بن سُليم ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري ، يبلغ به النبي ﷺ : « الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٤٣٣ رقم ٤٩٩٣) .

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، أن مالكا حَدَّثه ، عن صفوان ... فذكر بإسناده ، مثله .

ش : هذان طريقان صحيحان :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفيان بن عُيينة ، عن صفوان بن سليم المدني ، عن عطاء بن يسار الهلالي المدني ، عن أبي سعيد الخدري ، واسمه سعد بن مالك .

وأخرجه البزار في «مسنده» : نا أحمد بن إياس القرشي ، نا عبد العزيز بن محمد وعبد الله بن محمد بن أبي فروة ، أبو علقمة الفروي ، قالا : نا صفوان بن سليم ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله ﷺ : «الغسل واجب على كل محتلم يوم الجمعة» ، وهذا الحديث قد رواه مالك وابن عيينة .

الثاني : عن يونس أيضًا ، عن عبد الله بن وهب ، عن مالك ، عن صفوان ... إلى آخره .

وأخرجه البخاري^(١) : عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك .

ومسلم^(٢) : عن يحيى بن يحيى ، عن مالك .

وأبو داود^(٣) : عن عبد الله بن مسلمة ، عن مالك .

والنسائي^(٤) : عن قتيبة ، عن مالك .

ص : حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث ، قال : نا سعيد بن منصور ، قال : نا هشيم ، قال : نا يزيد بن أبي زياد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن البراء بن عازب ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إن من الحق على المسلم أن يغتسل

(١) «صحيح البخاري» (١/ ٣٠٠ رقم ٨٣٩) .

(٢) «صحيح مسلم» (٢/ ٥٨٠ رقم ٨٤٦) .

(٣) «سنن أبي داود» (١/ ٩٤ رقم ٣٤١) .

(٤) «المجتبى» (٢/ ٩٣ رقم ١٣٧٧) .

يوم الجمعة ، وأن يمس من طيب ، إن كان عند أهله ، فإن لم يكن عندهم طيب ، فإن الماء طيب» .

ش : إسناده حسن ، ورجاله ثقات .

وأخرجه الترمذي^(١) : نا علي بن الحسن الكوفي ، قال : نا أبو يحيى إسماعيل بن إبراهيم التيمي ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن البراء بن عازب ، قال : قال رسول الله ﷺ : «حق على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة ، وليمس أحدهم من طيب أهله ، فإن لم يجد فالماء له طيب» .

وقال : حديث البراء حديث حسن .

قوله : «إن من الحق» أي : من بغضه ، وكلمة «من» للتبعض .

قوله : «أن يغتسل» في محل النصب بتأويل المصدر على أنه اسم «إن» ، والتقدير : أن غسل يوم الجمعة من الحق .

قوله : «وأن يمس» بالمصدر عطفا على «أن يغتسل» ، من : مَسَّ الشَّيْءُ أَمْسَهُ مَسًّا : إِذَا لَمَسْتَهُ بِيَدِكَ .

قوله : «إن كان عند أهله» : أي : زوجته ، ومنه يقال للمتزوج : الأهل ، وشرط فيه التمكن من وجوده ، والتأكيد أيضًا ، فإن طيب المرأة مكروه للرجل ، وهو ما ظهر لونه وخفي ريحه فأباحه هاهنا للرجل للضرورة لعدم غيره حتى لو كان عنده من طيب الرجال ، وهو ما ظهر ريحه وخفي لونه لا يعدل عنه إلى طيب النساء .

قوله : «فإن الماء طيب» معناه : أنه مُطهر مُزِيل للروائح الكريهة ، وأي طيب يكون أشد إزالة للروائح الكريهة منه ، والقصد منه أنه إن لم يظفر بطيب ، لا يترك الاغتسال بالماء ، ليكون ذلك أقوى في النظافة والطهارة .

(١) «جامع الترمذي» (٢/٤٠٧ رقم ٥٢٨) .

وهذا كما رأيت ، أخرج الطحاوي هذه الأحاديث عن تسعة من الصحابة ، وهم : ابن عباس ، وابن عمر ، وعمر بن الخطاب ، وحفصة ، وعائشة ، ورجل من الأنصار ، وجابر بن عبد الله ، وأبو سعيد الخدري ، والبراء بن عازب .

ولما أخرج الترمذي حديث ابن عمر في باب «ما جاء في الاغتسال يوم الجمعة» قال : وفي الباب عن عمر ، وأبي سعيد ، وجابر ، [١/ق ١٩١-ب] والبراء ، وعائشة ، وأبي الدرداء .

قلت : وفي الباب عن أنس ، وبريدة بن الحُصَيْب ، وثوبان ، وسهل بن حبيب ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي أمامة رضي الله عنه .

فحديث أبي الدرداء عند الطبراني في «الكبير»^(١) ، وأحمد في «مسنده»^(٢) : من رواية حرب بن قيس ، عن أبي الدرداء ، قال : قال رسول الله ﷺ : «من اغتسل يوم الجمعة ثم لبس ثيابه ومسَّ طيباً إن كان عنده ، ثم مشى إلى الجمعة وعليه السكينة ، ولم يتخط أحداً ، ولم يؤذ ، وركع ما قضى له ، ثم انتظر حتى ينصرف الإمام ، غفر له ما بين الجمعتين» .

وحرب بن قيس عن أبي الدرداء : مرسل ، قاله أبو حاتم .

وحديث أنس عند ابن عدي في «الكامل» في ترجمة الفضل بن المختار^(٣) ، عن أبان ، عن أنس ، وفي ترجمة أبان أيضاً^(٤) ، وفي ترجمة الفضل أيضاً عن تمام بن حسان ، عن الحسن ، عن أنس بلفظ : «من جاء منكم إلى الجمعة فليغتسل» .
وأبان بن أبي عياش متروك ، والفضل بن المختار لا يتابع على حديثه .

(١) عزاه له الهيثمي في «المجمع» (٢/ ١٧١) ، وقال : رواه أحمد والطبراني في «الكبير» عن حرب بن قيس عن أبي الدرداء ، وحرب لم يسمع من أبي الدرداء .

(٢) «مسند أحمد» (٥/ ١٩٨ رقم ٢١٧٧٧) .

(٣) «الكامل» لابن عدي (٦/ ١٥) .

(٤) «الكامل» لابن عدي (١/ ٣٨٥) .

وحديث بُريدة عند البزار^(١) : من رواية أبي هلال ، عن عبد الله بن بُريدة ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ ، قال : « مَنْ أتى الجمعة فليغتسل » .

وحديث ثوبان عند البزار^(٢) أيضًا : من رواية يزيد بن ربيعة ، عن أبي الأشعث ، عن أبي عثمان ، عن ثوبان ، قال : قال رسول الله ﷺ : « حق على كل مسلم السواك ، وغسل الجمعة ، وأن يمس من طيب أهله إن كان » .

ويزيد بن ربيعة الرحبي : ضعيف ، وأبو الأشعث اسمه : شراحيل بن آدة ، وأبو عثمان اسمه : شراحيل بن مرثد .

وحديث سهل بن حنيف عند الطبراني في «الكبير»^(٣) : من رواية يزيد بن عياض ، عن أشعث بن مالك ، عن عثمان بن أبي أمامة ، عن سهل بن حنيف ، عن رسول الله ﷺ : « من حق الجمعة : السواك والغسل ، ومن وجد طيباً فليمس منه » .

ويزيد بن عياض بن جُعْدَبَة : ضعيف ، قاله ابن المديني وابن معين وغيرهما .

وحديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنه عند الطبراني أيضًا في «الكبير»^(٤) : من رواية إبراهيم بن يزيد ، عن عباد بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من أتى الجمعة فليغتسل » ، وإبراهيم بن يزيد -الظاهر أنه الخوزي- وهو ضعيف .

(١) عزاه له الهيثمي في «المجمع» (١٧٣/٢) ، وللطبراني في «الأوسط» بنحوه وقال : وفي إسنادهما زكريا بن يحيى قال العقيلي : لا يتابع على حديثه ، قال الذهبي : وروى له حديثًا جيدًا وذكره ابن حبان في «الثقات» وقال : يخطئ .

(٢) عزاه الهيثمي له في «المجمع» (١٧٢/٢) ، وقال : رواه البزار وفيه يزيد بن ربيعة ، ضعفه البخاري ، والنسائي ، وقال ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به .

(٣) «المعجم الكبير» (٦/٨٨ رقم ٥٥٩٦) .

(٤) عزاه الهيثمي له في «المجمع» (١٧٣/٢) ، وقال : رواه الطبراني في «الكبير» ، وفيه إبراهيم بن يزيد -وأظنه الخوزي- فإنه في طبقته ، روى عن التابعين ، وهو متروك .

وحديث عبد الله بن مسعود عند البزار^(١) من رواية وبرة، عن همام، عن عبد الله، قال: «من السنة الغسل يوم الجمعة».

وحديث أبي أمامة عند الطبراني في «الأوسط»^(٢): من رواية يحيى بن الحارث، عن القاسم، عن أبي أمامة: «أن رسول الله ﷺ قام في أصحابه، قال: «اغسلوا يوم الجمعة»، الحديث.

ص: قال أبو جعفر رحمه الله: فذهب قوم إلى إيجاب الغسل يوم الجمعة واحتجوا في ذلك بهذه الآثار.

ش: أراد بالقوم هؤلاء: الحسن البصري، وعطاء بن أبي رباح، والمسيب بن رافع، ومالكاً - في رواية - وجماعة الظاهرية، فإنهم قالوا بوجوب الغسل يوم الجمعة محتجين بالأحاديث المذكورة.

وقال ابن حزم في «المحلى»^(٣): وممن قال بوجوب الغسل يوم الجمعة: عمر بن الخطاب بحضرة الصحابة، لم يخالفه فيه أحد منهم، وأبو هريرة، وابن عباس وأبو سعيد الخدري، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن مسعود، وعمر بن سليم [وعطاء]^(٤)، وكعب، والمسيب بن رافع.

قال: ولا نعلم أنه يصح عن أحد من الصحابة إسقاط فرض الغسل يوم الجمعة.

وقال القاضي عياض: اختلف السلف والعلماء في غسل الجمعة؛ فروي عن بعض الصحابة وجوبه، وبه قال أهل الظاهر، وتأول ابن المنذر أنه مذهب مالك، وحكاها الخطابي عنه وعن الحسن.

(١) «مسند البزار» (٥/٣١٥ رقم ١٩٣٢).

(٢) «المعجم الأوسط» (٧/١٣٥ رقم ٧٠٨٧).

(٣) «المحلى» (٢/٩-١٠).

(٤) ليس في «الأصل»، كـ، والمثبت من «المحلى».

وعامة فقهاء الأمصار على أنه سنة ، وهو حقيقة مذهب مالك ، والمعروف من قوله ، ومعظم قول أصحابه وجاء عنه ما دل أنه مستحب ، وقال به طائفة من العلماء .

وقال بعضهم : الطيب يجزئ عنه . [١/ق ١٩٢-أ] .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، وقالوا : ليس الغسل يوم الجمعة بواجب ، ولكنه مما قد أمر به رسول الله ﷺ لمعان قد كانت فمناها : ما روي عن ابن عباس في ذلك :

حدثنا فهد بن سليمان ، قال : نا ابن أبي مريم ، قال : أنا الدراوردي ح .

وحدثنا محمد بن خزيمة ، قال : نا القعني ، قال : نا الدراوردي ، قال : حدثني عمرو بن أبي عمرو ، عن عكرمة ، قال : «سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن الغسل يوم الجمعة ؛ أواجب هو؟ قال : لا ، ولكنه ظهور وخير ، فمن اغتسل فحسن ، ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب . وسأخبركم (كيف) ^(١) بدء الغسل : كان الناس مجهودين ، يلبسون الصوف ويعملون على ظهورهم ، وكان مسجدهم ضيقاً مقارب السقف ، إنما هو عريش ، فخرج رسول الله ﷺ في يوم حرّ وقد عرق الناس في ذلك الصوف ، حتى ثارت رياح ، حتى أذى بعضهم بعضاً ، فوجد رسول الله ﷺ تلك الرياح ، فقال : أيها الناس إذا كان هذا اليوم فاغتسلوا ، وليمس أحدكم أمثلاً ما يجد من دهنه وطيئه ، قال ابن عباس : ثم جاء الله بالخير ، ولبسوا غير الصوف ، وكفوا العمل ووسّع مسجدهم .

فهذا ابن عباس يخبر أن ذلك الأمر الذي كان من رسول الله ﷺ بالغسل لم يكن للوجوب عليهم ، وإنما كان لعله ثم ذهب تلك العلة فذهب الغسل ، وهو أحد من روي عنه عن رسول الله ﷺ : «أنه كان يأمر بالغسل» .

(١) تكررت في «الأصل» .

ش: أي: خالف القوم المذكورين جماعةً آخرون، وأراد بهم جمهور العلماء من التابعين وغيرهم، والأئمة الأربعة وأصحابهم؛ فإنهم قالوا: الغسل يوم الجمعة ليس بواجب، وإنما كان النبي ﷺ أمر به لعله، وقد زالت، فزال وجوب الغسل معها. وقد بيّنها ابن عباس رضي الله عنه في حديثه المذكور، وقد علم أن الحكم ينتهي بانتهاء علته.

قوله: «المعان» أي لعل، واختار لفظ المعاني كراهة لذكر اصطلاح الفلاسفة.

قوله: «فمنها» أي فمن تلك المعاني، ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه، وأخرجه من طريقين صحيحين:

الأول: عن فهد بن سليمان النحاس، عن سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي مريم شيخ البخاري في «الصحيح»، عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي نسبته إلى ذراؤزد، بفتح الدال، قرية بخراسان، عن عمرو بن أبي عمرو ميسرة، ابن عمار المدني.

الثاني: عن محمد بن خزيمة، عن عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبي، عن الدراوردي... إلى آخره.

وأخرجه أبو داود^(١): عن عبد الله بن مسلمة، عن الدراوردي، عن عمرو - يعني ابن أبي عمرو - عن عكرمة: «أن ناساً من أهل العراق جائوا فقالوا: يا ابن عباس، أترى الغسل يوم الجمعة واجباً؟ قال: لا، ولكنه أطهر وخير لمن اغتسل، ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب، وسأخبركم»... إلى آخره نحوه.

قوله: «طهور» أي: مطهر للبدن، وخير لمن اغتسل في الثواب.

قوله: «كيف بدء الغسل» أي: كيف كان ابتداءه.

قوله: «مجهودين» من قولهم جُهِدَ الرجل فهو مجهودٌ، إذا وجد مشقةً.

(١) «سنن أبي داود» (١/٩٧ رقم ٣٥٣).

قوله : «إنما هو عريش» العريش : كُلُّ ما يُسْتَظَل به ، والمراد أن سقفه كان من الجريد ، والسَّعْف .

قوله : «حتى ثارت» أي هاجت ، من : ثار يثور ثَوْرًا ، وَثَوْرَانًا ، إذا سطع .

قوله : «أمثل ما يجده» أي : أفضل ما يجده .

قوله : «من دهنه» يتناول الزيت ، ودهن السمسم ، وغيرهما من الأدهان الطيبة ، وكذلك الطيب : يتناول سائر أنواع الطيب ، مثل المسك والعنبر ، والعالية ونحوها .

قوله : «ثم جاء الله بالخير» إشارة إلى أن الله تعالى فتح الشام ومصر وعراق على أيدي الصحابة رضي الله عنهم ، وكثرت أموالهم وخدمهم و[حشمهم]^(١) ، فغيروا اللَّيْنَ ، والبناء وغير ذلك [١/ق ١٩٢-ب] .

وقد خَبَطَ ابن حزم هنا تخييطًا عظيمًا لترويج مذهبه ، فقال^(٢) : وأما حديث ابن عباس فقد روي من طريقين :

أحدهما : من طريق محمد بن معاوية النيسابوري ، وهو معروف بوضع الأحاديث والكذب .

والثاني : من طريق عمرو بن أبي عمرو ، عن عكرمة ، وهو ضعيف لا يحتج به .

ثم لو صح من حديث عمرو بن أبي عمرو فليس فيه حجة لهم بل حجة لنا عليهم ، لأنه ليس فيه من كلام النبي ﷺ إلا الأمر بالغسل وإيجابه ، وكل ما تعلقوا به في إسقاط وجوب الغسل فليس من كلامه ﷺ ، وإنما هو من كلام ابن عباس وظنه ، ولا حجة في أحدٍ دونه ﷺ .

قلت : الطريق الذي أخرجه الطحاوي وأبو داود صحيح ، وعمرو بن أبي عمرو احتجت به الجماعة ، فلا التفات إلى تضعيف ابن حزم إياه .

(١) في «الأصل ، ك» : ومماشهم ، وهو تحريف ، والحشم : جماعة الإنسان اللاتذون به لخدمته ، انظر «النهاية» (١/٣٩١) .

(٢) «المحل» (٢/١٢) .

وقوله : «فليس فيه حجة لهم» كلام ساقط ؛ لأن ابن عباس لو لم يدر عدم وجوب الغسل يوم الجمعة لما قال : «لا» ، حين سئل عنه . وكيف وقد رَوَى عنه عليه السلام : أنه كان يأمر به ، ولو لم يثبت عنده أن هذا الأمر كان لعله ، وأنها قد زالت فزال الوجوب ، لما علل عدم الوجوب بما ذكره ، ولا يُظن في حق ابن عباس أنه عرف وجوب الغسل وحقيقته ، ثم ترك وذهب إلى عدم الوجوب . وكيف وهو أعلم الناس بمواقف النصوص ، وعللها ومواردها ، وما يتعلق بأحكامها؟! .

ص : وقد روي عن عائشة رضي الله عنها في ذلك شيء :

حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنا أنس بن عياض ، عن يحيى بن سعيد ج . وحدثنا محمد بن الحجاج ، قال : أنا علي بن معبد ، قال : أنا عبيد الله - يعني ابن عمرو الجزري - عن يحيى بن سعيد قال : «سألت عمرة عن غسل يوم الجمعة ، فذكرت أنها سمعت عائشة تقول كان الناس عمال أنفسهم ، فيروحون بهيتهم ، فقال : لو اغتسلتم» .

فهذه عائشة رضي الله عنها تخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان نديهم إلى الغسل لليلة التي أخبر بها ابن عباس رضي الله عنه ، وأنه لم يجعل ذلك عليهم حتمًا . وهي أحد من رويناه عن في الفصل الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل في ذلك اليوم .

ش : أي قد روي عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في المعنى الذي ذكره ابن عباس شيء ؛ حيث قالت : «كان الناس عمال أنفسهم . . .» إلى آخره ، أرادت : إنما أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل للمعنى الذي ذكره ابن عباس ، وذلك المعنى قد زال ، فزال الوجوب ؛ على أن عائشة رضي الله عنها هي أحد من روى عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل يوم الجمعة .

ثم إنه أخرج حديث عائشة من طريقين صحيحين :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن أنس بن عياض بن ضمرة المدني ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري ، قال : «سألت عمرة . . .» .

وأخرجه البخاري^(١) : نا عبدان قال : أنا عبد الله ، قال : أنا يحيى بن سعيد : «أنه سأل عمرة عن الغسل يوم الجمعة ، فقالت : قالت عائشة رضي الله عنها : كان الناس مهنة أنفسهم ، وكانوا إذا راحوا إلى الجمعة راحوا في هيتهم ، فقليل لهم : لو اغتسلتم» .

الثاني : عن محمد بن الحجاج الحضرمي ، عن علي بن معبد بن شداد العبدى ، عن عبيد الله بن عمرو أبي الوليد الجزري الرقي ، [عن يحيى بن سعيد الأنصاري]^(٢) ، عن عمرة بنت عبد الرحمن الأنصارية .

وأخرجه مسلم^(٣) : نا محمد بن رمح ، قال : أنا الليث ، عن يحيى بن سعيد ، عن عمرة ، عن عائشة ، أنها قالت : «كان الناس أهل عمل ولم يكن لهم كفاة ، فكانوا يكون لهم الثقل ، فقليل لهم : لو اغتسلتم» .

وأخرجه أبو داود^(٤) : نا مسدد ، قال : نا حماد بن زيد ، عن يحيى بن سعيد ، عن عمرة ، عن عائشة ، قالت : «كان [الناس]^(٥) متهان أنفسهم ، فيروحون إلى الجمعة بهيتهم ، فقليل لهم : لو اغتسلتم» .

قوله : «عَمَّال أنفسهم» بضم العين وتشديد الميم ، جمع عامل ، وأراد أنهم كانوا يخدمون أنفسهم [١٩٣-١] ويعملون أعمالهم بأنفسهم ، لم يكن لهم مَنْ يخدمهم . والإنسان إذا باشر العمل الشاق بنفسه حَمِيَ بدنه وعَرِقَ ، ولا سيما في البلاد الحارة ، فربما يكون منه الرائحة الكريهة ، فأمرُوا بالاغتسال تنظيماً للبدن ، وقطعاً للرائحة .

و«المهنة» بالفتحات - جمع ماهن ، وهو الخادم ، كالكتبة جمع كاتب ، وكذلك المُهَّان - بضم الميم وتشديد الهاء - جمع ماهن ، ككُتَّاب جمع كاتب ، وقال الحافظ

(١) «صحيح البخاري» (١/٣٠٧ رقم ٨٦١) .

(٢) ليس في «الأصل ، ك» ، وهو موجود في إسناد الطحاوي كما سبق .

(٣) «صحيح مسلم» (٢/٥٨١ رقم ٨٤٧) .

(٤) «سنن أبي داود» (١/٩٧ رقم ٣٥٢) .

(٥) ليست في «الأصل ، ك» والمثبت من «سنن أبي داود» .

أبو موسى : «مِهَان» بكسر الميم والتخفيف : جمع [ماهن]^(١) كصَيَام جمع صَائِم ،
وَقِيَام جمع قَائِم .

قوله : «راحوا في هَيْتَهُمْ» أي : في صفتهم التي كانوا عليها ، والعرق والغبار
والرائحة الكريهة .

قوله : «لو اغتسلتم» جوابه محذوف ، أي : لو اغتسلتم لكان زال منكم ما يُكره
ويؤذي جاره ، أو لكان أحب .

قوله : «ولم يكن لهم كُفَاة» بضم الكاف ، جمع كافي ، كقضاة جمع قاضي ، وأراد
بهم العبيد والخدم الذين يكفونهم الخدمة والعمل .

قوله : «فكانوا يكون لهم التَّغْل» بفتح التاء المثناة من فوق ، وفتح الفاء ، وأراد به :
الرائحة الكريهة .

قوله : «يكون لهم التفل» جملة في محل نصب على أنها خبر قوله : «فكانوا» .
ص : وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما يدل على أن ذلك لم يقع عنده
موقع الفرض .

حدثنا علي بن شيبه ، قال : نا يزيد بن هارون ، قال : أنا هشام بن حسان ،
عن محمد بن سيرين ، عن ابن عباس : «أن عمر ابن الخطاب بينما هو يخطب يوم
الجمعة إذ أقبل رجل فدخل المسجد فقال له عمر الآن توضأت ، قال : ما زدت
حين سمعت الأذان على أن توضأت ثم جئت . فلما دخل أمير المؤمنين ذكَّرتُه ،
فقلت : يا أمير المؤمنين أما سمعت ما قال؟ قال : وما قال؟ قلت : قال : ما زدت
على أن توضأت حين سمعت النداء ، ثم أقبلت . فقال : أما إنه قد علم أننا أمرنا
بغير ذلك . قلت : وما هو؟ قال : الغسل ، قلت : أنتم أيها المهاجرون الأولون أم
الناس جميعًا . قال : لا أدري» .

(١) في «الأصل ، ك» : مهان ، وهو تحريف أو سبق قلم من المؤلف وانظر «النهاية في غريب
الحديث» (٣٧٦/٤) و«لسان العرب» : (مهن) .

ش: أي قد روي عن عمر رضي الله عنه ما يدل على أن الأمر بالغسل يوم الجمعة لم يقع موقع الفرض عنده بل وقع موقع الاستحباب؛ وذلك لأن قوله: «لا أدري»، يدل على ذلك، حين قال له ابن عباس «أنتم أيها المهاجرون الأولون أم الناس جميعًا». ورجاله رجال «الصحيح» ما خلا علي بن شيبه.

وأخرجه ابن أبي شيبه في «مصنفه»^(١): نا يزيد بن هارون، عن هشام... إلى آخره نحوه.

ونا هشيم^(٢)، عن منصور، عن ابن سيرين، قال: «أقبل رجل من المهاجرين يوم الجمعة، فقال له عمر: هل اغتسلت؟ قال: لا، قال: لقد علمت أنا أمرنا بغير ذلك، قال الرجل بم أمرتم؟ قال: بالغسل، قال: أنتم معشر المهاجرين أم الناس؟ قال: لا أدري».

قوله: «بينما» ظرف زمان، يعني المفاجأة، وأصله «بين» زيدت فيه الألف والميم. قوله: «إذ أقبل»، جوابه: قوله «ذكرته»، بالتشديد، وفاعله ابن عباس، أي: ذكرت عمر ما قاله ذلك الرجل.

قوله: «أما سمعت ما قال»، أي: ما قال ذلك الرجل. قوله: «قال: قال: وما قال»، أي: قال ابن عباس: قال عمر: ما قال ذلك الرجل؟

ص: حدثنا يونس، قال: أنا ابن وهب، أن مالكًا حدثه، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، قال: «دخل رجل من أصحاب النبي ﷺ المسجد يوم الجمعة، وعمر بن الخطاب يخطب، فقال عمر: أيتها ساعة هذه؟ فقال: يا أمير المؤمنين، انقلبت من السوق فسمعت النداء فما زدت على أن توضأت. فقال عمر: الوضوء أيضًا، وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل؟».

(١) «مصنف ابن أبي شيبه» (١/٤٣٤ رقم ٥٠٠٠).

(٢) «مصنف ابن أبي شيبه» (١/٤٣٤ رقم ٤٩٩٩).

قال مالك : والرجل عثمان رضي الله عنه .

ش: هذا مرسل ، وأخرجه مالك في «موطأه»^(١) مرسلًا أيضًا ، هكذا رواه أكثر الرواة .

ووصله رُوح بن عباد ، وإبراهيم بن طهمان ، والقعنبي في رواية إسماعيل بن إسحاق عنه ، فجعلوه عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما .

قال الترمذي^(٢) : وسألت محمدًا عن هذا فقال : الصحيح حديث الزهري عن سالم عن أبيه ، أراد أن المسند هو الصحيح .

قوله : «أية ساعة هذه» على طريق التقرير والبيان والتعريف للداخل .
ويستفاد منه [١/ق ٢٩٣-ب] أحكام :

الأول : جواز أمر الإمام في خطبته بالمعروف ونهيه عن المنكر ، وسؤاله من يحتاج سؤاله في أمور الناس ، وجواب الآخر له ، وأنه ليس أحد منهم لا غيًا ، وإنما اللاغي من أعرض عن استماع الخطبة ، وشغل نفسه عنها بكلام أو غيره مما يمنعه من السماع .

الثاني : فيه جواز العمل يوم الجمعة قبل النداء ، والتجارة والمبايعات . وقد كان أصحاب النبي ﷺ يكرهون ترك العمل يوم الجمعة كي لا يُشَبَّه باليهود .

الثالث : فيه حجة لمن لا يرى الأوامر على الوجوب إلا بقريئة ، بدليل فعل عثمان ، وإقرار عمر ، وترك إنكار الصحابة ترك الغسل مع اعترافهم بالأمر به .

الرابع : فيه أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب أن يكونا بالتلطف ، وترك المواجهة بخشن القول وصريح الإنكار ، ألا ترى كيف قال عمر رضي الله عنه في الحديث الآخر : «ما بال رجال يتأخرون بعد النداء؟» وكثيرًا ما كان النبي ﷺ يفعل مثل هذا ، ولا سيما لأهل الفضل ولمن لا يظنُّ به إلا الخير ، ومن له عذر .

(١) «موطأ مالك» (١/١٠١ رقم ٢٢٩) .

(٢) جامع الترمذي (٢/٣٦٦ رقم ٤٩٥) .

الخامس : فيه دليل أن السعي إنما يجب بالنداء وبسماعه ؛ حيث قال عثمان : «سمعت النداء» ، وأن شهود الخطبة ليس بواجب .

قال القاضي : هذا على مقتضى قول أكثر أصحابنا ، ولا يشترط في صحة صلاة الجمعة ، على قول آخرين .

السادس : فيه دليل على جواز شهود الأخيار والفضلاء السوق ، ومعاناة التجر^(١) فيه ، وهكذا كان المهاجرون يعانئون المتاجر ، لأنهم لم تكن لهم حيطان ولا غلات يعتمرونها إلا بعد حين ، وكانت الأنصار ينظرون في أموالهم ويعتمرونها .

السابع : فيه دليل على طلب الرزق والتعرض له والتحرف .

الثامن : هو المقصود منه هاهنا : أن فيه دليلاً على أن أمره عليه السلام بالغسل ليوم الجمعة ليس بفرض ؛ لأن عمر رضي الله عنه في هذا الحديث لم يأمر عثمان بالانصراف للغسل ، ولا انصرف عثمان حين ذكره عمر بذلك ، ولو كان الغسل واجباً للجمعة ما أجزأت الجمعة إلا به ، ما لا تجزئ الصلاة إلا بالوضوء للحدث ، أو بالغسل للجنب .

وفي هذا ما يوضح (أن) قوله عليه السلام في حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة : «غسل الجمعة واجب على كل محتلم ، كغسل الجنابة» ، أنه وجوب سنة واستحباب وفضيلة ، وأن قوله : «كغسل الجنابة» ؛ أراد به الهيئة والحال ، والكيفية ، فمن هذا الوجه وقع التشبيه له بغسل الجنابة ، لا من جهة الوجوب .

وقد أجمع علماء المسلمين قديماً وحديثاً على أن غسل الجمعة ليس بفرض واجب ، وفي ذلك ما يكفي ويفي عن الإكثار ، ولا يجوز على الأمة بأسرها جهل معنى السنة ومعنى الكتاب^(٢) . والله أعلم بالصواب .

(١) التجر : التجارة ، مصدر : تجر ، يتجر ، تجراً ، من باب : قتل ، انظر «القاموس» ، و«المصباح» .

(٢) قارن - حول دعوى الإجماع هنا - : «المحلى» (٩/٢) ، «المغني» (٣/٢٢٥) ، «فتح الباري» (٢/٤٢٠) .

فائدة : قال أبو عمر : أول من دُعِيَ بأمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وإنما كان يقال لأبي بكر رضي الله عنه : خليفة رسول الله ﷺ ، وكان السبب في ذلك أنه كتب إلى عامل العراق : أن ابعث إلى برجلين «جَلِيدَيْنِ» ^(١) نبيلين نَسْأَلُهُمَا عن العراق وأهله ، فبعث إليه عاملُ العراق بليد بن ربيعة وعدي بن حاتم . فلما قدما المدينة أناخا راحلتيهما بفناء المسجد ، ثم دخلا المسجد ، فإذا هما بعمر بن العاص ، فقالا له : استأذن لنا يا عمرو على أمير المؤمنين . فقال عمرو : أنتما والله أصبتما اسمه ، نحن المؤمنون وهو الأمير . فوثب عمرو فدخل ، فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين . فقال عمر رضي الله عنه : ما بدا لك يا ابن العاص في هذا الاسم ؟ قال : إن لبيد بن ربيعة وعدي بن حاتم قدما ، فأناخا راحلتيهما بفناء المسجد ، ثم دخلا المسجد فقالا لي : استأذن لنا يا عمرو على أمير المؤمنين ، فهما والله أصابا اسمك ؛ أنت الأمير ونحن المؤمنون . قال : فجرئى الكتاب من يومئذ ^(٢) ، وقد روي أن عمر رضي الله عنه هو الذي [سمى] ^(٣) نفسه أمير المؤمنين . والله أعلم .

ص : حدثنا ابن أبي داود ، قال : أنا عبد الله بن محمد بن أسماء [١ق ١٩٤-أ] جويرية ، عن مالك ، عن الزهري عن سالم عن أبيه مثله ، غير أنه لم يذكر قول مالك : إنه عثمان .

ش : هذا طريق آخر وهو مسند صحيح .

وأخرجه البخاري ^(٤) : نا عبد الله بن محمد بن أسماء ، قال : أنا جويرية ، عن مالك ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : «أن

(١) جَلِيدَيْنِ : في «الاستيعاب» لابن عبد البر (٤٥٨/٢) بها مش الإصابة : جَلْدَيْنِ ، وهما بمعنى .

(٢) فجرئى الكتاب من يومئذ : يعني على ذلك ، والعبارة في «الاستيعاب» كما هنا ، وفي «أشد الغابة»

(٤/١٧٠) : فجرئى الكتاب «من عمر أمير المؤمنين» ، من ذلك اليوم ، اهدوهي أوضح .

(٣) في «الأصل» : سمه ، والمثبت من «ك» .

(٤) «صحيح البخاري» (١/٣٠٠ رقم ٣٨٣) .

عمر بن الخطاب رضي الله عنه بينما هو قائم في الخطبة يوم الجمعة ، إذ دخل رجل من المهاجرين الأولين ، من أصحاب رسول الله ﷺ ، فناداه عمر : أيّة ساعة هذه ؟ قال : إني شُغِلْتُ فلم أنْقلِبْ إلى أهلي حتى سمعت المنادي ، فلم أزد أن توضأت . فقال : والوضوء أيضًا وقد علمت أن رسول الله كان يأمر بالغسل ؟! » .

وأخرجه مسلم^(١) : عن حرملة بن يحيى ، عن ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني سالم بن عبد الله ، عن أبيه : « أن عمر بن الخطاب بينما هو يخطب الناس يوم الجمعة دخل رجل . . . الحديث » .

ص : حدثنا أبو بكرة ، قال : نا حُسين بن مهدي ، قال : نا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، مثله .

ش : هذا طريق آخر ، وهو أيضًا صحيح عن أبي بكرة بكار .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : ثنا عبد الرزاق ، نا معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه : « أن عمر بن الخطاب بينما هو قائم يخطب يوم الجمعة ، فدخل رجل من أصحاب النبي ﷺ ، فناداه عمر : أيّة ساعة هذه . . . » إلى آخره نحو رواية البخاري .

ص : حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون ، قال : نا الوليد ، عن الأوزاعي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ح .

وحدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : نا حرب بن شداد ، قال : حدثني يحيى - يعني ابن أبي كثير - قال : حدثني أبو سلمة ، قال : حدثني أبو هريرة ، قال : « بينما عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب الناس إذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر ، فقال : ما بال رجال يتأخرون بعد النداء . . . » ثم ذكر مثله .

ش : هذا وجه آخر من حديث أبي هريرة .

(١) «صحيح مسلم» (٢/ ٥٨٠ رقم ٨٤٥) .

(٢) «مسند أحمد» (١/ ٢٩ رقم ٢٠٢) .

وأخرجه من طريقين صحيحين :

الأول : عن محمد بن عبد الله بن ميمون ، عن الوليد بن مسلم الدمشقي ، عن عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف ، عن أبي هريرة .

وأخرجه مسلم^(١) : ثنا إسحاق بن إبراهيم ، قالك أنا الوليد بن مسلم ، عن الأوزاعي ، قال : حدثني يحيى بن أبي كثير ، قال : حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، قال : حدثني أبو هريرة ، قال : «بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة ، إذ دخل عثمان بن عفان ، فعرض به عمر ، فقال : ما بال رجال يتأخرون بعد النداء ، فقال عثمان : يا أمير المؤمنين ، ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت ، فقال عمر : والوضوء أيضًا؟! ألم تسمعوا رسول الله ﷺ يقول : إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل؟» .

الثاني : عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن حرب بن شداد . . . إلى آخره .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : نا عبد الصمد ، نا حرب بن شداد ، نا يحيى ، نا أبو سلمة ، نا أبو هريرة ، قال : «بينما عمر بن الخطاب (يخطب)^(٣) إذ جاء رجل فجلس ، فقال عمر : لم تحبسون عن (الصلاة)^(٤)؟ فقال الرجل يا أمير المؤمنين ، ما هو إلا أن سمعت النداء فتوضأت ثم أقبلت . فقال عمر : والوضوء أيضًا؟ ألم تسمعوا رسول الله ﷺ يقول : إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل؟» .

(١) «صحيح مسلم» (٢/ ٥٨٠ رقم ٨٤٥) .

(٢) «مسند أحمد» (١/ ٤٦ رقم ٣١٩) .

(٣) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «مسند أحمد» .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» : وفي «المسند» : الجمعة .

ص: حدثنا فهد، قال: نا أبو غسان، قال: نا جويرية، عن نافع، عن ابن عمر: «أن رجلاً من المهاجرين الأولين دخل المسجد وعمر رضي الله عنه يخطب، فناداه عمر كآية ساعة هذه؟ فقال: ما كان إلا الوضوء ثم الإقبال. فقال عمر: والوضوء أيضاً؟ لقد علمت أنا كنا نؤمر بالغسل».

ش: هذا وجه آخر صحيح من حديث ابن عمر، عن فهد بن سليمان، عن أبي غسان مالك بن إسماعيل النهدي الكوفي، عن جويرية بن [١٩٤-ب] أسماء، عن نافع، عن ابن عمر، إلى آخره.

قوله: «ثم الإقبال» أي: التوجه إلى الصلاة.

ص: ففي هذه الآثار غير معنى ينفي وجوب الغسل:

أما أحدها: فإن عثمان بن عفان رضي الله عنه لم يغتسل، واكتفى بالوضوء، ولم يأمره عمر أيضاً بالرجوع لأمر رسول الله صلّى الله عليه وآله إياه بالغسل، ففي ذلك دليل على أن الغسل الذي كان أمره به لم يكن عندهما على الوجوب، وإنما كان لعل ما قال ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما، أو لغير ذلك، ولولا ذلك لما تركه عثمان ولا سكت عمر عن أمره إياه بالرجوع حتى يغتسل، وذلك بحضرة أصحاب النبي صلّى الله عليه وآله - الذين قد سمعوا ذلك من النبي صلّى الله عليه وآله كما سمعه عمر، وعلموا معناه الذي أراده، فلم ينكروا من ذلك شيئاً، ولم يأمرُوا بخلافة، ففي هذا إجماع منهم على نفي وجوب الغسل.

ش: أي: الآثار المروية عن عمر رضي الله عنه.

قوله: «غير معنى» كلام إضافي، مبتدأ وخبره.

قوله: «ففي هذه الآثار» والمعنى: أن في هذه الآثار معانٍ كثيرة تدل على نفي وجوب الغسل يوم الجمعة.

«أما أحدها» أي: أما أحد المعاني التي تدل على نفي وجوب الغسل، «فإن عثمان...» إلى آخره، وهذا المعنى ظاهر.

فإن قيل : من أين لكم أن عثمان لم يغتسل في صدر يومه ذلك؟ ومن أين لكم أن عمر رضي الله عنه لم يأمر بالرجوع للغسل؟

قلت : من أين لكم أنه اغتسل في صدر يومه؟ ومن أين لكم أن عمر أمره بالرجوع؟ بل القرائن دلّت على ما ادّعينا، والأصل عدم الغسل من عثمان، وعدم الأمر بالرجوع له من عمر، فمن ادعى خلافة فعله البيان.

فإن قيل : قطع عمر الخطبة منكرًا على عثمان أن لم يوصل الغُسل بالرواح، دليل على أن ذلك واجب عنده، وموافقة الصحابة أيضًا عمر رضي الله عنه على قوله ذلك؛ حيث لم ينكروا عليه قطع خطبته، فهذا أيضًا يدل على أنه واجب عندهم.

قلت : قَطَعَ عمر خطبته إنما كان للتعريف لعثمان بما فاتته من فضل التهجير، وأنه وقت طَيِّ الصَّحَف، ولهذا قال : «أَيَّةُ سَاعَةٍ هَذِهِ؟» على طريق التوبيخ والتقريع؛ لسمع الحاضرون ذلك ويبكروا إلى الجمعة، ولم يكن ذلك لأجل الأمر بالغسل ولا بغيره.

فإن قيل : أليس هذا لغوًا، واللغو قد نهي عنه في الخطبة؟

قلت : ليس الأمر كذلك بل إنما هو أمر بالمعروف، وترغيب بالمبادرة إلى النداء، واللاغي مَنْ أَعْرَضَ عَنْ اسْتِمَاعِ الْخُطْبَةِ، وشغل نفسه عنها بكلام أو غيره مما يمنعه من السماع.

ومن المعاني التي تدل على نفي وجوب الغسل : ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما في قوله : «وسأخبركم كيف كان بدءُ الغسل : كان الناسَ مجهودين . . .» إلى آخره .

ومنها : ما قالت عائشة رضي الله عنها : «كان الناسَ عُثَالٍ أنفُسهم . . .» إلى آخره أشار إلى ذلك بقوله : «وإنما لعله ما قال ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما» .

ومنها : أن يكون ذلك لزيادة التنظيف والمبالغة في الطهارة .

ومنها : تعظيم يوم الجمعة بمباشرة الطهارة الكبرى .

ومنها : تفضيل صلاة الجمعة على غيرها من الصلوات حيث يُبأشرها بالغسل .
أشار إلى هذه المعاني بقوله : «أو لغير ذلك» .

ص : وقد روي عن رسول الله ﷺ ما يدل على أن ذلك كان من طريق الاختيار ،
ولإصابة الفضل .

حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : أنا يعقوب الحضرمي ، قال : أنا الربيع بن
صبيح ، عن الحسن ، وعن يزيد الرقاشي ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ
توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ، ومن اغتسل فحسن» .

ش : أي : ما يدل على أن أمره ﷺ بالغسل يوم الجمعة ، في الآثار المذكورة ، كان
أمر استحباب وفضيلة ؛ وهو حديث أنس رضي الله عنه فإنه صريح ، بأن الغسل يوم
الجمعة ليس بواجب ، وإنما هو فضيلة وحسن .

لا يقال : إنه حديث ضعيف ، وأحاديث الأمر بالغسل صحاح ؛ لأننا نقول فيما
يُخَرَّجُه أيضًا أحاديث صحاح ؛ كحديث سَمُرة ، على ما يأتي ، وغيره .

على أنا لا نسلم أن يكون حديث أنس ضعيفًا لأجل [١/ق ١٩٥-أ] يزيد بن أبان
الرقاشي ؛ فإن ابن عدي قال : أرجو أنه لا بأس به ؛ لرواية الثقات عنه . وقال ابن
حبان : كان من خيار عباد الله البكائين بالليل .

أو لأجل الربيع بن صبيح ، فإن أبا زرعة قال : شيخ صالح صدوق ، وقال ابن
عدي : له أحاديث مستقيمة سالحة ، ولم أر له حديثًا منكراً جدًّا ، وأرجو أنه لا بأس
به ، وصبيح بفتح الصاد .

وأما يعقوب بن إسحاق الحضرمي أبو محمد البصري المقرئ النحوي فإنه من
رجال صحيح مسلم .

والحديث أخرجه ابن ماجه^(١) : نا نصر بن علي الجهضمي ، نا يزيد بن هارون ،

(١) «سنن ابن ماجه» (١/٣٤٧ رقم ١٠٩١) .

أنا إسماعيل بن مسلم المكي ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ قال : « مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنَعِمَتْ ، يَجْزِي عَنْهُ الْفَرِيضَةُ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغَسْلُ أَفْضَلُ » .

قوله : « فَبِهَا » أي : فبهذه الفعل أو الخصلة أخذ . وقال الأصمعي : معناه فبالسنة أخذ .

و« نِعْمَتْ » أي : نعمت الخصلة ، والمخصوص بالمدح محذوف ؛ أي : هي .

قوله : « فَحَسَنٌ » أي : فهو حسنٌ ، والجملة جواب الشرط .

فإن قيل : إلام يرجع الضمير ؟

قلت : إلى الغسل الذي دل عليه .

قوله : « وَمَنْ اغْتَسَلَ » كما في قوله تعالى : ﴿ أَعِدُّوا لَهُ أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى ﴾ ^(١) .

أي : العدل أقرب للتقوى .

ص : حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال أنا عفان ، قال : أنا همام ح .

وحدثنا فهد ، قال : نا أبو الوليد ، حدثنا همام ، عن قَتَادَةَ ، عن الحسن ، عن سَمُرَةَ

عن النبي ﷺ مثله ، غير أنه قال : « وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغَسْلُ أَفْضَلُ » .

ش : إسناده صحيح على شرط الشيخين .

وأخرجه من طريقين .

الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن عفان بن مسلم البصري ، عن همام بن

يحيى البصري ، عن قَتَادَةَ بن دعامة ، عن الحسن البصري ، عن سَمُرَةَ ، عن

النبي ﷺ .

وأخرجه ابن أبي شيبة في « مصنفه » ^(٢) قال : نا عفان ، قال : ثنا همام ، عن قَتَادَةَ ،

(١) سورة المائدة ، آية (٨) .

(٢) « مصنف ابن أبي شيبة » (١/٤٣٦ رقم ٥٠٢٦) .

عن الحسن ، عن سَمُرَة ، أن النبي ﷺ ، قال : « من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ، ومن اغتسل فذلك أفضل » .

وأخرجه الدارمي في «سننه»^(١) عن عفان ... إلى آخره نحوه .

الثاني : عن فهد بن سليمان ، عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ، عن همام ... إلى آخره .

وأخرجه أبو داود^(٢) : نا أبو الوليد الطيالسي ... إلى آخره نحوه .

والترمذي^(٣) : عن ابن المثنى ، عن سعيد بن سفيان الجحدري ، عن شعبة ، عن قتادة ، عن الحسن ... إلى آخره نحوه ، وقال : حديث سَمُرَة حديث (حسن صحيح)^(٤) .

والنسائي^(٥) : عن ابن الأشعث ، عن يزيد بن زريع ، عن شعبة ، عن قتادة ... إلى آخره نحوه ، قال أبو عبد الرحمن : الحسن عن سَمُرَة (كتاب^(٦)) ولم يسمع الحسن من سَمُرَة إلا حديث العقيقة .

قلت : في سماع الحسن من سَمُرَة ثلاثة مذاهب :

الأول : أنه سمع منه مطلقاً ، وهو قول ابن المديني ، ذكره عنه البخاري في أول تاريخه «الوسط»^(٧) ، فقال : نا الحميدي ، ثنا سفيان ، عن إسرائيل قال : سمعت الحسن يقول : «وُلِدْتُ لستين بقيتاً من خلافة عمر رضي الله عنه» قال عليٌّ : سماع الحسن من سَمُرَة صحيح .

(١) «سنن الدارمي» (١/٤٣٤ رقم ١٥٤٠) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/٩٧ رقم ٣٥٤) .

(٣) «جامع الترمذي» (٢/٣٦٩ رقم ٤٩٧) .

(٤) كذا في «الأصل ، ك» ، والذي في نسختي من «الجامع» : حسن . فقط .

(٥) «المجتبى» (٣/٩٤ رقم ١٣٨٠) .

(٦) كذا في «الأصل ، ك» ، وفي «سنن النسائي» : كتاباً . بالنصب .

(٧) وكذا في «التاريخ الصغير» (١/٢٤٧ رقم ١١٩٩ - ١٢٠٠) .

ونقله الترمذي في «كتابه»، قال في باب : الصلاة الوسطى^(١) : قال محمد بن إسماعيل يعني البخاري ، قال عليّ - يعني ابن المديني - سماع الحسن من سَمُرة صحيح . وقال الترمذي : سماع الحسن من سَمُرة صحيح عندي .

واختار الحاكم هذا القول ، وأخرج في كتابه عدّة أحاديث من رواية الحسن عن سَمُرة ، وقال في بعضها : على شرط البخاري .

الثاني : أنه لم يسمع منه شيئاً ، واختاره ابن حبان في «صحيحه» ، فقال في النوع الرابع من القسم الخامس^(٢) ، بعد أن روى حديث الحسن عن سَمُرة : «إن النبي ﷺ كانت له سكتان» : والحسن لم يسمع من سَمُرة شيئاً ، وقال صاحب التنقيح : قال ابن معين : الحسن لم يلق سَمُرة . وقال شعبة : لم يسمع من سَمُرة . وقال البزديجي : أحاديث الحسن عن سَمُرة كتاب ، ولا يثبت عنه حديث قال فيه : سمعت سَمُرة .

الثالث : أنه سمع منه حديث العقيقة فقط ، قاله النسائي كما ذكرنا ، وإليه مال الدارقطني في «سننه» ، فقال في حديث السكتين : والحسن اختلف في سماعه من سَمُرة ، ولم يسمع منه إلا حديث العقيقة ، فيما قاله قريش بن أنس .

واختاره عبد الحق في أحكامه ، واختاره [١٦٩٥-ب] البزار في «مسنده» ، وكذا قال ابن حزم في «المحلى» : إنه ما سمع من سَمُرة إلا حديث العقيقة ، والله أعلم^(٣) .

ص : حدثنا أحمد بن خالد البغدادي ، قال : نا علي بن الجعد ، قال : أنا الربيع بن صبيح ، وسفيان الثوري ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ ، مثله .

ش : هذا طريق آخر في حديث أنس وكان الأنسب أن يذكر عقيقه ، فوق حديث سَمُرة ، ولعل ذلك من الشُّاخ .

(١) «جامع الترمذي» (١/٣٤٢ عقب الحديث رقم ١٨٠٧) .

(٢) «صحيح ابن حبان» (٥/١٣٢ عقب الحديث رقم ١٨٢) .

(٣) راجع «نصب الراية» (١/٨٩) .

وأخرجه عن أحمد بن خالد البغدادي المعروف بابن خَالَوَيْه ، عن علي بن الجعد ابن عبيد الجوهري ، أحد مشايخ البخاري وأبي داود ، وأحد أصحاب أبي حنيفة ، عن الربيع بن صبيح السعدي ، وعن سفيان الثوري ، كلاهما عن يزيد بن أبان الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ .

وأخرجه البزار ، وقال : هذا الحديث إنما يعرف من حديث يزيد الرقاشي عن أنس ، رواه غير واحد عنه .

ص : حدثنا أحمد بن خالد ، قال : نا عُبَيْد بن إِسْحَاق العطار ، قال : أنا قيس بن الربيع ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن جابر عن النبي ﷺ مثله .

ش : سنده ضعيف جداً ؟ لأن عبيد بن إسحاق ضعفه يحيى والدارقطني ، وقال الأزدي : متروك الحديث ، وأبو حاتم رضيه .

وقيس بن الربيع الأسدي ، أبو محمد الكوفي فيه مقال كثير وأكثرهم أسقطوه .

والأعمش هو سليمان ، وأبو سفيان هو طلحة بن نافع .

وأخرجه ابن عدي في «الكامل»^(١) في ترجمة عبيد بن إسحاق العطار من روايته ، عن قيس بن الربيع ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن جابر ، عن النبي ﷺ ، قال : «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ، ومن اغتسل فالغسل أفضل» ، وقال : لا أعلمه رواه عنه غير عبيد وهو ضعيف .

قلت : لم يتفرد به عنه بل تابعه عليه محمد بن الصلت وهي رواية البزار وقال : حدثني ابن الصلت ، قال : حدثني عمي محمد بن الصلت ، نا قيس ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن جابر رضي الله عنه ، قال : «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ، ومن اغتسل فالغسل أفضل» .

(١) «الكامل لابن عدي» (٥/٣٤٧) .

ص: حدثنا ابن أبي داود، قال: نا خالد بن خَلِيٍّ الحمصي، قال: نا محمد بن حَزْب، قال: حدثني الضحاك بن حُمزة الأملوكي، عن الحجاج بن أرطاة، عن إبراهيم بن المهاجر، عن الحسن بن أبي الحسن، عن أنس بن مالك، عن رسول الله ﷺ قال: «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت، وقد أدى الفريضة، ومن اغتسل فالغسل أفضل».

فبيّن رسول الله ﷺ في هذا الحديث أن الفرض هو الوضوء، وأن الغسل أفضل؛ لما ينال به من الفضل لا على أنه فرض.

ش: إسناده لا بأس به، وخالد بن خَلِيٍّ الكلاعي الحمصي القاضي، وثقه ابن حبان، وقال البخاري: صدوق.

ومحمد بن حرب الخولاني المعروف بالأبرش، روى له الجماعة.

والضحاك بن حُمزة - بضم الحاء المهملة، وسكون الميم، بعدها راء مهملة - الأملوكي، فيه اختلاف، ووثقه ابن حبان، والأملوكي - بضم الهمزة - نسبة إلى أملوك بطن من رَذْمان، وردمان قبيلة من رعين.

والحجاج بن أرطاة النخعي، روى له الأربعة ومسلم مقروناً بغيره.

وإبراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي أبو إسحاق الكوفي، روى له الجماعة إلا البخاري.

وذكر ابن حزم هذا في «المحلى»، وقال: هو من رواية الضحاك بن حُمزة، وهو هالك، عن الحجاج بن أرطاة، وهو ساقط، عن إبراهيم بن المهاجر، وهو ضعيف.

قلت: قد تعسّف ذلك لأجل مذهبه، ولقد بينت لك ما قالت الجماعة فيهم.

وهذا الباب كما قد رأيت قد أخرج فيه الطحاوي عن ثلاثة من الصحابة وهم: أنس، وسمرة، وجابر رضي الله عنهم.

وفي الباب عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة، وعبد الرحمن بن سَمُرة، وابن عباس.

فحديث الخدري عند البيهقي^(١) والبخاري: عن أسيد بن زيد الجمال، عن شريك، عن عوف، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت، ومن اغتسل فبالغسل أفضل».

قلت: أسيد بن زيد شيعي يبالغ ولكن احتمله الناس^(٢)، وأبو نضرة، بالنون والضاد المعجمة، اسمه: المنذر بن مالك.

وحديث أبي هريرة [١/ق ١٩٦-أ] عند البخاري^(٣) أيضاً عن أبي بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة مرفوعاً نحوه.

ورواه ابن عدي في «الكامل»^(٤) وأعله بأبي بكر الهذلي، واسمه سُلَيم بن عبد الله.

وحديث عبد الرحمن بن سُمرة عند الطبراني في «الأوسط»^(٥) من حديث حفص بن عمر الرازي ثنا أبو حرة عن الحسن عن عبد الرحمن بن سُمرة مرفوعاً، نحوه.

وحديث ابن عباس عند البيهقي^(٦): أنا أبو عبد الله الحافظ، نا أبو أحمد بن محمد بن إسحاق الصفار، ثنا أحمد بن نصر، نا عمرو بن طلحة [القتاد]^(٧)، نا أسباط بن نصر، عن السدي، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ... فذكر نحوه.

(١) «السنن الكبرى» (١/٢٩٦ رقم ١٣١٦).

(٢) الجمهور على تضعيفه وتوهمه، واتهمه ابن معين، انظر «تهذيب التهذيب».

(٣) انظر «نصب الراية» (١/٩٢).

(٤) «الكامل لابن عدي» (٣/٣٢٣).

(٥) «المعجم الأوسط» (٧/٣٧٤ رقم ٧٧٦٥).

(٦) «السنن الكبرى» (١/٢٩٥ رقم ١٣١٠).

(٧) في «الأصل، ك»: العباد، بالعين المهملة والباء الموحدة، وهو تحريف والمثبت من «سنن البيهقي»، ومصادر ترجمته.

ص: فإن احتج محتج في وجوب ذلك بما روي عن علي وسعد وأبي قتادة وأبي هريرة رضي الله عنهم :

حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا وهب ، قال : نا شعبة ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن عبد الله بن الحارث ، قال : «كنت قاعداً مع سَعْدٍ ، فذكر الغسل يوم الجمعة ، فقال ابنه : لم اغتسل ، فقال سعد : ما كنت أرى مسلماً يدع الغسل يوم الجمعة» .

حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا يعقوب بن إسحاق ، قال : نا شعبة ، قال : أخبرني عمرو بن مرة ، عن زاذان قال : «سألت علياً رضي الله عنه عن الغسل ، فقال : اغتسل إذا شئت ، قلت : إنما أسألك عن الغسل الذي هو الغسل ، قال : غسل يوم الجمعة ، ويوم عرفة ، ويوم الفطر ، ويوم النحر» .

حدثنا يونس ، قال : نا سفيان ، عن عمرو ، عن طاوس ، قال : سمعت أبا هريرة يقول : «حَقُّ الله واجب على كل مسلم في كل سبعة أيام يغتسل ، ويُغسَلُ منه كل شيء ، ويمس طيباً إن كان لأهله» .

حدثنا ربيع المؤذن ، قال : أنا شعيب بن الليث ، قال : نا الليث ، عن يزيد بن أبي حبيب ، أن مصعب بن ثابت حدثه ، أن ثابت ابن أبي قتادة حدثه ، أن أبا قتادة قال له : «اغتسل للجمعة فقال : لقد اغتسلت من جنابة ، قال اغتسل للجمعة فإنك إنما اغتسلت للجنابة» .

حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : أخبرنا سعيد بن منصور ، قال : نا سفيان عن عُبَيْدَةَ بن أَبِي لُبَابَةَ ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أَبِزَيٍّ : «أن أباه كان يُحَدِّثُ بعدما يغتسل يوم الجمعة فيتوضأ ولا يعيد» .

ش: أي : فإن استدل أحد ممن يدعي وجوب الاغتسال يوم الجمعة بما روي عن هؤلاء الصحابة الأربعة وهم : علي بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبو قتادة الحارث بن ربيعي الأنصاري ، وأبو هريرة عبد الرحمن — على اختلاف في اسمه على ما ينيف على عشرة أسماء — فهذا كأنه اعترض من جهة أهل المقالة الأولى أورده حتى يجيب عنه .

وقد أخرج عن كل واحد منهم خبرًا .

أما خبر سعد : فأخرجه عن إبراهيم بن مرزوق ، عن وهب بن جرير البصري ، عن شعبة بن الحجاج ، عن يزيد بن أبي زياد القرشي ، فيه اختلاف كثير ، روى له مسلم مقروناً بغيره ، والأربعة .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : نا هشيم ، قال : نا يزيد بن أبي زياد ، عن عبد الله بن الحارث ، قال : «كنت مع سعد ، فجاء ابن له ، فقال له : هل اغتسلت؟ قال : لا ، توضأت ثم جئت ، فقال له سعد : ما أحب أن أحدا يدع الغسل يوم الجمعة» .

واسم ابن سعد : إبراهيم .

فقوله : «ما كنت أرى مسلماً يدع الغسل يوم الجمعة» أي : يتركه ، يدل على أنه واجب ، إذ لو لم يكن واجباً لما شدد هذا التشديد على تاركه .

وأما خبر علي عليه السلام : فأخرجه عن إبراهيم بن مرزوق ، عن يعقوب بن إسحاق المقرئ النحوي ، عن شعبة ، عن عمرو بن مرة الجملي الأعمى ، أحد مشايخ أبي حنيفة ، عن زاذان الكوفي الضرير البزاز . وهذا إسناد صحيح .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا حفص ، عن حجاج ، عن عمرو بن مرة ، عن زاذان ، قال : «سألت علياً عن الغسل يوم الجمعة ، فقال : الغسل يوم الجمعة وفي العيدين ويوم عرفة» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٤٣٤ رقم ٤٩٩٨)

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٥٠٠ رقم ٥٧٧٢) من طريق وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن زاذان : «أن رجلاً سأل علياً عن الغسل ، فقال : الغسل يوم الأضحى ويوم الفطر» . هكذا جاء في المصنف ولم أجد الرواية المذكورة في نسختي ، والأثر أخرجه البيهقي في «سننه الكبرى» (٣/ ٣٧٨) من طريق شعبة عن عمرو بن مرة .

قوله : «إنما أسألك عن الغسل الذي هو الغسل» أي : الغسل الذي لا بد منه ولا ينبغي تركه [١ق ١٩٦-ب] قال : «غسل يوم الجمعة . . .» إلى آخره .

وأما خبر أبي هريرة : فأخرجه عن يونس بن عبد الأعلى ، عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار المكي ، عن طاوس ، وهذا صحيح على شرط مسلم ، ورواه ابن حزم في «المحلى»^(١) .

قوله : «حق» مرفوع بالابتداء ، وهو نكرة ، ولكنه تخصص بالصفة وهو قوله : «واجب» ، وخبره قوله : «يغتسل» والأصوب أن يكون «يغتسل» مبتدأ بتقدير «أن» ويكون قوله «حق» خبره .

أي أن يغتسل حق ، أي : غسله حق واجب لله تعالى . كما في قوله : تسمع بالمعيدي خير من أن تراه^(٢) .

قوله : «ويغسل منه» أي : من جسده كل شيء ، ووقع في رواية ذكرها ابن الأثير في «جامعه» : «ويغسل رأسه وجسده» ، وأراد به الغسل الكامل كغسل الجنابة .

قوله : «وليمس» بالرفع عطفاً على قوله : «يغتسل» وفي بعض النسخ : «وليمس» بلام الغائب ، والأول : أصح .

وأما خبر أبي قتادة : فأخرجه عن ربيع بن سليمان المؤذن ، عن شعيب بن الليث ، عن أبيه الليث بن سعد ، عن يزيد بن أبي حبيب سويد الأزدي المصري ، عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي المدني ، فيه مقال ووثقه ابن حبان ، عن ثابت بن أبي قتادة الحارث بن ربيعي . . . إلى آخره .

وأخرجه الطبراني في «الأوسط»^(٣) : من رواية يحيى بن أبي كثير ، عن عبد الله ابن أبي قتادة ، قال : «دخل عليّ أبي وأنا أغتسل يوم الجمعة ، فقال : غسلك هذا من

(١) «المحلى» (٢٠ / ٢) .

(٢) قال في «كشف الخفاء» (١ / ٥٥٩ رقم ١٥٠٩) : مثل وليس بحديث .

(٣) «المعجم الأوسط» (٨ / ١٣٠) .

جناية أو للجمعة؟ قلت : من جنابة ، قال : أعد غسلًا آخر ؛ إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : من اغتسل يوم الجمعة كان في طهارة إلى الجمعة الأخرى .

وأما خبر عبد الرحمن بن أبزى فإنه خلاف خبر أبي قتادة على ما ذكره عن قريب وكان ينبغي أن يذكره في الجواب عن أخبار هؤلاء ، على أنه قال : وقد روينا عن عبد الرحمن بن أبزى خلاف ذلك .

ويستفاد منه شيئان :

الأول : عدم وجوب الغسل يوم الجمعة ، لأنه لو كان واجبًا عنده لأعاده بعد الحدث ؛ لأجل الصلاة به .

والثاني : فيه حجة لمن يرى أن غسل يوم الجمعة لليوم لا للصلاة ؛ إذ لو كان للصلاة لكان عبد الرحمن بن أبزى يعيد غسله إذا أحدث ، وإليه ذهب الحسن بن زياد من أصحابنا ، وقال أبو يوسف : للصلاة ، وهو قول طاوس وإبراهيم التيمي ومحمد بن سيرين .

وقال ابن حزم في «المحلى» : وغسل يوم الجمعة إنما هو لليوم لا للصلاة ، فإن صلى الجمعة والعصر ولم يغتسل أجزأه ذلك ، وأول وقته إثر طلوع الفجر من يوم الجمعة إلى أن يبقى من قرص الشمس مقدار ما يتم غسله كله قبل غروب آخره ، وأفضله أن يكون متصلًا بالرواح إلى الجمعة .

وقال أبو حنيفة والليث وسفيان وعبد العزيز بن أبي سلمة والشافعي وأحمد وإسحاق بن راهويه وداود كقولنا ، وقال طاوس والزهري وقتادة ويحيى بن أبي كثير : من اغتسل للجمعة ثم أحدث ، يستحب أن يعيد غسله .

وقال مالك والأوزاعي : لا يجزئ غسله يوم الجمعة إلا متصلًا بالرواح ، إلا أن الأوزاعي ، قال : إن اغتسل قبل الفجر ونهض (إلى الجمعة) ^(١) أجزأه .

(١) ليست في «الأصل ، ك» ، والمثبت من «المحلى» (٢/ ٢٢) .

وقال مالك : إن بال أو أحدث بعد الغسل لم ينتقض غسله ويتوضأ فقط ، فإن أكل أو نام انتقض غسله .

وقال علي^(١) : ما نعلم مثل قول مالك عن أحد من الصحابة والتابعين ولا له حجة من قرآن أو سنة ، ولا قياس ولا قول صاحب .

ثم إسناده خبر عبد الرحمن بن أبزي صحيح ورجاله من رجال الصحيح ما خلا صالحاً .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : نا سفيان بن عيينة ، عن عبدة بن أبي لبابة ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي ، عن أبيه : «أنه كان يغتسل يوم الجمعة ، ثم يحدث بعد الغسل ثم لا يعيد غسلًا» .

ص : قيل له : أما ما روي عن علي عليه السلام فلا دلالة فيه على الفرض ؛ لأنه لما قال له زاذان إنما أسألك عن الغسل الذي هو الغسل ، أي : الذي في إصابته الفضل ، قال : يوم الجمعة ، ويوم الفطر ، ويوم النحر ، ويوم عرفة . فقرن بعض ذلك ببعض فكما كان ما ذكر مع غسل يوم الجمعة ليس على الفرض فكذلك غسل يوم الجمعة .

وأما ما روي عن سعد عليه السلام من قوله : «ما كنت أرى مسلماً [١/ق ١٩٧-أ] يدع الغسل يوم الجمعة» أي لما فيه من الفضل الكبير مع خفة مؤنته .

وأما ما روي عن أبي هريرة من قوله : «حق لله واجب على كل مسلم يغتسل في كل سبعة أيام» فقد قرن ذلك بقوله : «ويمس طيباً إن كان لأهله» فلم يكن ميسر الطيب على الفرض ، فكذلك الغسل .

وهو فقد سمع عمر يقول لعثمان ما ذكرنا ، ولم يأمره بالرجوع بحضرته ، فلم ينكر ذلك عليه ؛ فذلك أيضاً دليل على أنه عنده كذلك .

(١) أي ابن حزم .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٤٣٨ رقم ٥٠٤٨) .

وأما ما روي عن أبي قتادة ، مما ذكرنا عنه من ذلك ، فهو إرادة منه للقصد بالغسل إلى الجمعة لإصابة الفضل في ذلك . وقد روينا عن عبد الرحمن بن أبزي خلاف ذلك .

وجميع ما بيناه في هذا الباب قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى .

ش : هذا جواب عما احتج به ذاك المحتج بأخبار هؤلاء المذكورين ؛ أي : قيل للمحتج المذكور : أما ما روي عن علي . . . إلى آخره . وهو ظاهر .

فإن قيل : قد يجمع النظم قرائن الألفاظ والأسماء المختلفة الأحكام ، والمعاني تنزلها منازلها وترتيبها كما في قول عائشة : « إن النبي ﷺ كان يغتسل من أربع : من الجنابة ويوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل الميت » .

فأما الغسل من الجنابة فواجب بالاتفاق .

وأما الاغتسال من الحجامة إنما هو لإمطة الأذى ، لأنه لا يؤمن أن يكون قد أصاب المحتجم رشاش من الدم ، فالاغتسال منها استظهار بالطهارة ، استحباب للنظافة .

وأما الاغتسال من غسل الميت فقد اتفق الجمهور على أنه على غير الوجوب .

فيبقى الكلام في غسل يوم الجمعة ، فلم لا يجوز أن يكون كغسل الجنابة بقريئة الأوامر الواردة فيه ، وكذلك في قول علي عليه السلام ، يكون غسل يوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة مستحباً ؛ لأن المراد منه الاستظهار بالنظافة في تلك الأيام ، ويكون غسل يوم الجمعة فرضاً بقريئة الأوامر الدالة عليه في هذا الباب ؟

قلت : لا نسلم ذلك ؛ لأن الدليل قد قام أنه عليه السلام كان يفعله ويأمر به استحباباً ، فسقط الوجوب حينئذٍ ، فيكون كلام علي عليه السلام على نسق واحد في الدلالة على الاستحباب في الجميع .

فإن قيل : فلم لا يجوز أن يكون الكل على نسقٍ واحدٍ في الوجوب؟
قلت : لا ؛ لعدم قيام الدليل عليه ، لأنه لم ينقل عنه عليه السلام أنه أوجب غسل يوم عرفة ، أو يوم العيدين .

قوله : «لما فيه من الفضل الكبير» أي : في الاغتسال للجمعة لما روي عن أبي هريرة وأبي سعيد أن رسول الله عليه السلام ، قال : «من اغتسل يوم الجمعة واستاك ولبس أحسن ثيابه وتطيب بطيب - إن وجد - ثم جاء ولم يتخط الناس ، فصلّى ما شاء الله أن يصلي ، فإذا خرج الإمام سكت ، فذلك كفارة إلى الجمعة الأخرى» .

رواه البيهقي^(١) بإسناد صالح .

قوله : «مع خفة مؤنته» أي : مع [خفه]^(٢) مؤنة الغسل لعدم التكلف في تحصيل الماء ؛ لأنه مبذول عادة .

قوله : «فقد قرن ذلك بقوله ويمس طيباً» والقران في النظم يوجب القران في الحكم ، على اختلاف فيه ، فكما أن مس الطيب ليس بفرض ، فكذلك الغسل يوم الجمعة .

قوله : «وهو فقد سمع» : أي والحال أن أبا هريرة قد سمع عمر رضي الله عنه حين قال لعثمان ما ذكر فيما مضى ، ولم يأمره بالرجوع إلى الغسل ، ولم ينكر أبو هريرة ولا غيره ذلك عليه ، فدل ذلك أنه أيضاً لا يرى بوجوب الغسل .

قوله : «فهو إرادة منه للقصد بالغسل إلى الجمعة لإصابة الفضل» كما روي عن أبي هريرة أنه قال : «لأغتسلن يوم الجمعة ، ولو كأش بدينار» .

رواه ابن أبي شيبة^(٣) : عن وكيع ، عن ثور ، عن زياد النميري . . . عنه .

(١) «السنن الكبرى» (٣/ ١٩٢ رقم ٥٤٧٤) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» ، والسياق يقتضيها .

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٤٣٤ رقم ٥٠٠٤) .

قوله : «وقد روينا عن عبد الرحمن بن أبزى خلاف ذلك». أي : خلاف ما روي عن أبي قتادة ، فإن أبا قتادة أمر ابنه بإعادة الغسل لأجل الجمعة بعد أن اغتسل للجنازة [١ق ١٩٧-ب] وعبد الرحمن بن أبزى كان لا يعيده إذا أحدث ، وهو خلاف ذاك . وكأنه أشار بذلك إلى أن خبر أبي قتادة مُعارض بخبر عبد الرحمن بن أبزى ، والمعارض لا يصلح حجة .

ص: باب: الاستجمار

ش: أي هذا باب في بيان حكم الاستجمار؛ وهو التمسح بالجمار .
وهي الأحجار الصغار ، ومنه سميت جمار الحج ؛ للحصى التي يرمى بها ، وأما
موضع الجمار بمنى فسمي جمرة لأنها بالجمار .
وقيل : لأنها تجمع الحصى التي ترمى بها من الجمرة . وقيل سميت به من قولهم :
أجمر ، إذا أسرع . وإنما سمي الاستنجاء استجمارًا ، لأنه ينظف المحل ، كما يطيبه
الاستجمار بالبخور .

وقد قيل في قوله : «من استجمر فليوتر» : إنه البخور ، من التجمير الذي
يُوقد به .

والمناسبة بين البابين ظاهرة ؛ لأن الاستجمار لا بد منه للطهارة سواء كانت
صغرى أو كبرى .

ص: حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنا عبد الله بن وهب ، أن مالكًا حدثه ،
ح .

وحدثنا حسين بن نصر ، قال : نا عبد الرحمن بن زياد ، عن مالك ، عن
أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «من استجمر
فليوتر» .

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، أن مالكًا حدثه ، عن ابن شهاب ، عن
أبي إدريس الخولاني ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ . . . مثله .

حدثنا ابن أبي داود ، قال : نا الوهبي ، قال : أنا ابن إسحاق ، قال : حدثنا
الزهري ، عن عائذ الله ، قال سمعت أبا هريرة يقول . . . مثله .

حدثنا ابن مرزوق ، قال : نا بشر بن عمر ، قال : نا مالك بن أنس ، عن ابن
شهاب ، عن أبي إدريس ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ . . . مثله .

حدثنا إبراهيم بن أبي داود، قال : نا سعيد بن أبي مریم، قال : أنا أبو غسان، قال : حدثني ابن عجلان، عن القعقاع، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال : «كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا أتى أحدنا الغائط، بثلاثة أحجار» .

ش : هذه ستة طرق صحاح .

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى، عن عبد الله بن وهب، عن مالك، عن أبي الزناد - بالنون - عبد الله بن ذكوان، عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، عن أبي هريرة .

وأخرجه البخاري^(١) : نا عبد الله بن يوسف، قال : أنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال : «إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه الماء ثم لينثر، ومن استجمر فليوتر...» .

الثاني : عن حسين بن نصر، عن عبد الرحمن بن زياد الرصاصي، عن مالك... إلى آخره، وعبد الرحمن هذا وثقه أبو حاتم .

الثالث : عن يونس بن عبد الأعلى، عن عبد الله بن وهب، عن مالك، عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، عن أبي إدريس عائذ الله الخولاني، عن أبي هريرة .

وأخرجه مسلم^(٢) : نا يحيى بن يحيى، قال : قرأت على مالك، عن ابن شهاب، عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : «من توضأ فليستثر، ومن استجمر فليوتر» .

وأخرجه النسائي^(٣) : أنا قتيبة، عن مالك... إلى آخره نحوه .

(١) «صحيح البخاري» (١/٧٢ رقم ١٦٠) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢١٢ رقم ٢٣٧) .

(٣) «المجتبى» (١/٦٦ رقم ٨٨) .

الرابع : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن أحمد بن خالد الكندي الوهبي ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن عائذ الله الخولاني ، عن أبي هريرة .

وأخرجه ابن أبي شيبة^(١) : من حديث الزهري ، عن أبي إدريس الخولاني ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : «مَنْ تَوَضَّأَ فليستشتر ، ومن استجمر فليوتر» .

الخامس : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن بشر بن عمر بن الحكم الزهراني ، عن مالك بن أنس ، عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ، عن أبي إدريس عائذ الله الخولاني ، عن أبي هريرة .

وأخرجه ابن ماجه^(٢) : نا أبو بكر بن أبي شيبة ، نا زيد بن الحباب وداود بن عبد الله ، قالوا : ثنا مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن أبي إدريس الخولاني ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ تَوَضَّأَ فليستشتر ، ومن استجمر فليوتر» .

السادس : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن سعيد بن أبي مريم شيخ البخاري ، [١/ق ١٩٨-أ] عن أبي غسان مالك بن إسماعيل النهدي الكوفي ، عن محمد بن عجلان المدني ، عن القَعْقَاعِ بن حكيم الكناي ، عن أبي صالح ذكوان الزيات ، عن أبي هريرة .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصفه»^(٣) بآتم منه ، عن ابن عُثَيْنَةَ ، عن محمد بن عجلان ، عن القَعْقَاعِ بن حكيم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إنما أنا لكم مثل الوالد ، أعلمكم ، إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ، وأمر بثلاثة أحجار ، ونهى عن الروث والرَّمة - يعني العظام - ونهى أن يستطيب الرجل بيمينه» .

(١) «مصف ابن أبي شيبة» (١/٣٣ رقم ٢٧٩) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/١٤٣ رقم ٤٠٩) .

(٣) لم أجده في «مصف عبد الرزاق» النسخة المتداولة ، ولم يعزه له الزيلعي في «نصب الراية»

(١/١٤) وإنما عزاها للبيهقي في «سننه الكبرى» (١/٩١ رقم ٤٣٧) من نفس الطريق .

وأخرجه أبو داود^(١) والنسائي^(٢) وابن ماجه^(٣).

قوله : «فليوتر» أمر من الإيتار ، ومعناه : اجعل الأحجار التي تستنجي بها فردًا ، إما واحدة أو ثلاثًا أو خمسًا ، وأصله من الوتر وهو الفرد .

قوله : «إذا أتى أحدنا الغائط» أي : موضع قضاء الحاجة ، وفي الأصل هو اسم للمطمئن من الأرض .

ص : حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثني عبد الله بن صالح ، قال : حدثني الليث بن سعد ، قال : حدثني هشام بن سعد ، عن أبي حازم ، عن مسلم بن قزط ، سمع عروة يقول : حدثتني عائشة ، أن رسول الله ﷺ قال : «إذا خرج أحدكم إلى الغائط فليذهب بثلاثة أحجار ليستنظف بها ، فإنها ستكفيه» .

ش : إسناده حسن جيد ، وأبو حازم اسمه سلمة بن دينار المدني الأعرج .

وأخرجه أبو داود^(٤) : ناسعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد ، قالوا : نايعقوب بن عبد الرحمن ، عن أبي حازم . . . إلى آخره نحوه ، غير أن في لفظه : «فليذهب معه بثلاثة أحجار يستطيب بهن فإنها تجزئ عنه» .

وأخرجه النسائي^(٥) : عن قتيبة ، عن عبد العزيز بن أبي حازم ، عن أبيه ، عن مسلم بن قزط . . . إلى آخره نحوه .

وأخرجه الدارقطني^(٦) أيضًا .

قوله : «ليستنظف بها» أي : بالأحجار الثلاثة ، الاستنظاف من النظافة ، وأراد به الاستنجاء ؛ لأنه ينظفه ويطيبه .

(١) «سنن أبي داود (١/٣ رقم ٨)» .

(٢) «المجتبى» (١/٣٨ رقم ٤٠) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١١٤ رقم ٣١٣) .

(٤) «سنن أبي داود» (١/١٠ رقم ٤٠) .

(٥) «المجتبى» (١/٤١ رقم ٤٤) .

(٦) «سنن الدارقطني» (١/٥٤ رقم ٤) وقال الدارقطني : إسناده صحيح .

قوله : «فإنها» أي : فإن الأحجار الثلاثة ستكفيه في النظافة .

قوله : «فليذهب بثلاثة أحجار» وفي رواية أبي داود «فليذهب معه بثلاثة أحجار» أي مصاحبة معه ، وهي حال .

ص : حدثنا : ابن أبي داود ، قال : أنا سليمان بن حرب ، قال : نا شعبة ، عن منصور ، ح .

وحدثنا أبو بكرة ، قال : أنا أبو الوليد ، قال : نا شعبة ، قال : قرأت على منصور ، ح .

وحدثنا ابن مرزوق ، قال : نا وهب ، نا شعبة ، عن منصور ، عن هلال بن يساف ، عن سلمة بن قيس ، عن رسول الله ﷺ قال : «إذا استجمرت فأوتر» .
ش : أخرجه من ثلاث طرق صحاح :

الأول : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن سليمان بن حرب ، عن شعبة ، عن منصور ابن المعتمر ، عن هلال بن يساف ، عن سلمة بن قيس الأشجعي الغطفاني الصحابي ، عن رسول الله ﷺ .

وأخرجه الطبراني في «الكبير»^(١) : نا أبو مسلم الكشي ، ثنا سليمان بن حرب ... إلى آخره .

ولفظه : «إذا توضأت فانثر ، وإذا استجمرت فأوتر» .

الثاني : عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ، عن شعبة ، عن منصور ، عن هلال ... إلى آخره .

وأخرجه الطبراني^(٢) أيضًا : نا أبو مسلم الكشي ، ثنا أبو الوليد الطيالسي ... إلى آخره نحوه .

(١) «المعجم الكبير» (٧/ ٣٧ رقم ٦٣٠٨) .

(٢) «المعجم الكبير» (٧/ ٣٧ رقم ٦٣٠٩) .

الثالث : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن وهب بن جرير ، عن شعبة ، عن منصور ، عن هلال ... إلى آخره .

وأخرجه النسائي^(١) : عن جرير بن عبد الحميد ، عن منصور ، عن هلال بن يساف ، عن سلمة بن قيس ، عن رسول الله ﷺ قال : « إذا استجمرت فأوتر » .

ص : حدثنا : أبو بكرة ، قال : نا صفوان بن عيسى ، قال : نا محمد بن عجلان ، ح .

وحدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة الكوفي ، قال : نا عفان ، قال : نا وهيب ، عن ابن عجلان ، قال : أنا القعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : « كان رسول الله ﷺ يأمرنا بثلاثة أحجار ، يعني في الاستحجار » .
ش : هذان طريقان صحيحان .

الأول : عن أبي بكرة بكار ، عن صفوان بن عيسى [١٩٨ ب] القرشي الزهري البصري ، عن محمد بن عجلان ، عن القعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ذكوان الزيات ، عن أبي هريرة .

وأخرجه أبو داود^(٢) بأتم منه : نا عبد الله بن محمد الثَّقَلِي ، قال : ثنا ابن المبارك ، عن محمد بن عجلان ، عن القعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم ، فإذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ، ولا يتطيب يمينه ، وكان يأمر بثلاثة أحجار ، وينهى عن الروث والرِّمة » .

الثاني : عن علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة الكوفي ، عن عفان بن مسلم ، عن وهيب - بالتصغير - بن خالد البصري ، عن ابن عجلان ... إلى آخره .

(١) «المجتبى» (١/ ٤١ رقم ٤٣) .

(٢) سنن أبي داود (١/ ٣ رقم ٨) وقد تقدم .

وأخرجه النسائي^(١) : أنا يعقوب بن إبراهيم ، قال : نا يحيى - يعني ابن سعيد - عن محمد بن عجلان ، قال : أخبرني الققعاق ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : «أنا لكم مثل الوالد ، أعلمكم ؛ إذا ذهب أحدكم إلى الخلاء فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ، ولا يستنجي بيمينه . وكان يأمر بثلاثة أحجار ، ونهى عن الروث والرمة» .

وأخرجه ابن ماجه^(٢) والدارمي^(٣) أيضًا في «سنيهما» .

ص : حدثنا روح بن الفرج ، قال : ثنا يوسف بن عدي ، قال : نا عبد الرحيم ابن سليمان ، عن هشام بن عروة ، عن عمرو بن خزيمة ، عن عمارة بن خزيمة ، عن خزيمة بن ثابت ، قال : قال رسول الله ﷺ : «في الاستجمار ثلاثة أحجار ليس فيها رجيح» .

ش : إسناده حسن جيد ، وعمرو بن خزيمة المزني وثقه ابن حبان .
وعمارة بن خزيمة بن ثابت الأنصاري ، وثقه النسائي وغيره .
وخزيمة بن ثابت بن الفاكه الأنصاري ، ذو الشهادتين .

وأخرجه أبو داود^(٤) : نا عبد الله بن محمد الثفيلي ، قال : نا أبو معاوية ، عن هشام بن عروة ، عن عمرو بن خزيمة ، عن عمارة بن خزيمة ، عن خزيمة بن ثابت ، قال : «سئل رسول الله ﷺ عن الاستطابة ، فقال : بثلاثة أحجار ليس فيها رجيح» .

وأخرجه ابن ماجه^(٥) أيضًا : عن محمد بن الصباح ، عن سفيان بن عيينة .
وعن علي بن محمد ، عن وكيع ، جميعًا عن هشام بن عروة ... إلى آخره ، نحو رواية الطحاوي ، غير أن لفظه : «في الاستنجاء» .

(١) «المجتبى» (٣٨/١) رقم (٤٠) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١١٤/١) رقم (٣١٣) .

(٣) «سنن الدارمي» (١٨٢/١) رقم (٦٧٤) .

(٤) «سنن أبي داود» (١١/١) رقم (٤١) .

(٥) «سنن ابن ماجه» (١١٤/١) رقم (٣١٥) .

و«الرجيع» هو العذرة والروث ، سمي رجيعًا ؛ لأنه رجع عن حالته الأولى بعد أن كان طعامًا أو علفًا .

ص : حدثنا فهد ، قال : نا جندل بن وِلق ، قال : نا حفص ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن سلمان رضي الله عنه ، قال : «نُهينا أن نكتفي بأقل من ثلاثة أحجار» .

ش : إسناده حسن ، وجندل بن والِق التغلبي أبو علي الكوفي ، قال أبو حاتم : صدوق .

وحفص هو ابن غياث النخعي الكوفي ، أحد أصحاب أبي حنيفة ، روى له الجماعة .

والأعمش هو سليمان ، وإبراهيم هو النخعي .

وعبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي الكوفي ، أخو الأسود .

والحديث أخرجه الجماعة ^(١) غير البخاري .

ورواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» ^(٢) : نا وكيع ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن سلمان : «قال له بعض المشركين - وهم يستهزئون - : أرى صاحبكم وهو يعلمكم ، حتى الخراءة ! فقال سلمان : أجل ، أمرنا أن لا نستقبل القبلة ، ولا نستنجي بدون ثلاثة أحجار» .

ورواه مسلم ^(٣) : عن أبي بكر بن أبي شيبة .

(١) ذكر المصنف رواية مسلم عن ابن أبي شيبة بعد ذلك وسذكر الباقي هناك .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١٤٣ رقم ١٦٤) .

(٣) «صحيح مسلم» (١/ ٢٢٣ رقم ٢٦٢) .

ورواه أبو داود في «سننه» (١/ ٣ رقم ٧) ، والترمذي في «جامعه» (١/ ٢٤ رقم ١٦) والنسائي في «المجتبى» (١/ ٣٨ رقم ٤١) من طريق أبي معاوية عن الأعمش به ، ورواه ابن ماجه أيضًا (١/ ١١٥ رقم ٣١٦) من طريق وكيع وسفيان عن الأعمش به .

ص: قال أبو جعفر رحمته الله : فذهب قوم إلى أن الاستجمار لا يجزئ بأقل من ثلاثة أحجار ، واحتجوا في ذلك بهذا الآثار .

ش: أراد بالقوم هؤلاء : الشافعي وأحمد وإسحاق بن راهوية وأبا ثور ؛ فإنهم قالوا : لا بد من ثلاث مَسَحَات بثلاثة أحجار ؛ حتى لو مسح مرة أو مرتين فزالت النجاسة ، وجبت مسحة ثالثة ، واحتجوا في ذلك بالأحاديث المذكورة .

وقال ابن حزم في «المحلى»^(١) : وتطهير القبل والدبر من البول والغائط والدم ، من الرجل والمرأة ، لا يكون إلا بالماء حتى يزول الأثر ، وبثلاثة أحجار متغايرة ؛ فإن لم تُنقَى فعلى الوتر أبداً يزيد كذلك ، حتى تُنقَى ، لا أقل من ذلك ، أو بالتراب أو الرمل بلا عدد ، لكن ما أزال الأثر فقط على الوتر .

وفي «المغني»^(٢) : وإن أنقَى بدون الثلاثة لم يُجْزَهِ حتى يأتي بالعدد ، وإن لم يُنقَى بثلاثة زاد حتى يُنقَى . ويشترط الأمران جميعاً : الإنقاء [١٩٩ق] وإكمال الثلاثة ، أيهما وجد دون صاحبه لا يكفي ، وإذا زاد ذلك على الثلاثة استحَب أن لا يقطع إلا على وتر ؛ للحديث الوارد فيه .

ص: وخالفهم في ذلك آخرون ، فقالوا : ما استجمر به منها فأنقَى به الأذى ، ثلاثة كانت أو أكثر منها أو أقل ، وترا كانت أو غير وتر ، فإن ذلك قد طهره .

ش: أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون ، وأراد بهم : أبا حنيفة وأبا يوسف ومحمداً أو مالكا وداود والظاهرية ؛ فإنهم قالوا : الشرطُ الإنقاء ، دون العدد ؛ حتى لو حصل الإنقاء بحجر واحدٍ أجْزأه . وهو وجه للشافعية .

قوله : «ما استجمر به» «ما» موصولة مبتدأ ، واستجمر به صلتهما .

وقوله : «فأنقَى» عطف عليه ، «والأذى» مفعوله .

(١) «المحلى» (١/٩٥) .

(٢) «المغني» (١/١٠١) بتصرف واختصار .

قوله : «فإن ذلك قد طهره» جملة من المبتدأ والخبر مؤكدة بـ «إن» في محل الرفع على أنها خبر للمبتدأ؛ أعني قوله : «ما» في «ما استجمر» ، ودخلت فيه الفاء لِتُضَمِّن المبتدأ معنى الشرط .

قوله : «ثلاثة» نصب ، على أنها خبر كان ؛ أي : سواء كانت الأحجار ثلاثة أو أكثر أو أقل ، وكذا الكلام في انتصاب «وترًا» .

ص : وكان من الحجة لهم في ذلك : أن أمر النبي ﷺ في هذا بالوتر يحتمل أن يكون ذلك على الاستحباب منه للوتر ، لا على أن ما كان غير وتر لا يُطهر ، ويحتمل أن يكون أراد به التوقيت الذي لا يطهر ما هو أقل منه .

فنظرنا في ذلك هل نجد فيه شيئاً مما يدل على ذلك؟

فإذا يونس بن عبد الأعلى قد حدثنا ، قال : أنا يحيى بن حسان ، قال : نا عيسى بن يونس ، قال : ثنا ثور بن يزيد ، عن حصين الحُمُراني ، عن أبي سعيد الخير ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «من اكتحل فليوتر من فعل فقد أحسن ، ومن لا فلا حرج ، ومن استجمر فليوتر ، من فعل فقد أحسن ، ومن تخلل فليلفظ ، ومن لاك بلسانه فليتلع ، من فعل فقد أحسن ، ومن لا فلا حرج . ومن أتى الغائط فليستتر ، فإن لم يجد إلا كثيباً يجمعه فليستدبره ؛ فإن الشيطان [يتلاعب] ^(١) بمقاعد بني آدم» .

حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : أخبرنا أبو عاصم ، عن ثور بن يزيد ، قال : نا حصين الحميري ، قال : حدثني أبو سعيد الخير ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ ... مثله ، وزاد : «من استجمر فليوتر ، من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج» .

فدل ذلك أن رسول الله ﷺ إنما أمر بالوتر في الآثار الأول استحباباً منه للوتر لا أن ذلك من طريق الفرض الذي لا يجزئ إلا هو .

(١) في «الأصل» : يلعب ، والمثبت من شرح معاني الآثار ، ومصادر التخريج .

ش: أي: وكان من البرهان لأهل المقالة الثانية فيما ذهبوا إليه؛ تقريره: أن أمر النبي ﷺ بالوتر في الآثار المذكورة يحتمل أن يكون على وجه الاستحباب كما يقوله أهل المقالة الثانية ويحتمل أن يكون على وجه التنصيص عليه. بحيث إنه إذا أخل لا يجوز، كما يقوله أهل المقالة الأولى فالمحتمل لا يصلح حجة إلا بمرجح لأحد المعنيين، فرأينا حديث أبي هريرة قد دل على الاحتمال الأول، فسقط الوجه الثاني. ففي هذا أيضًا إعمال الحديثين، وفيما قالوه إهمال لأحدهما، والعمل بالحديثين أولى من إهمال أحدهما.

ثم إنه أخرج حديث أبي هريرة من طريقين:

الأول: عن يونس بن عبد الأعلى، عن يحيى بن حسان التتيسي، عن عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، عن ثور بن يزيد أبي خالد الشامي الحمصي، عن حُصَيْنِ الحمراني - بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين - والحمراني - بضم الحاء وسكون الميم - نسبة إلى حُمران بطن من حمير، وربما يقال له الحُبْراني بـ «الباء» موضع «الميم» ويقال له: الحميري أيضًا كما في الطريق الثاني، وهو يروي عن أبي سعيد الخير، وفي التهذيب: أبو سَعْد الخير، ويقال أبو سعيد الخير، ويقال: إنهما اثنان. يقال: اسمه زياد، ويقال: عامر بن سعد، ويقال: عمرو بن سعد. ذكره أبو عمر وأبو نعيم الأصبهاني وابن مندة وابن الأثير في «الصحابة» [١/ق ١٩٩-ب] فتكون رواية صحابي عن صحابي.

وأخرجه أبو داود في «سننه»^(١): نا إبراهيم بن موسى الرازي، قال: أنا عيسى بن يونس... إلى آخره نحوه، مع اختلاف يسير.

الثاني: عن إبراهيم بن مرزوق، عن أبي عاصم النبيل الضحاك بن مخلد، عن ثور بن يزيد... إلى آخره.

(١) «سنن أبي داود» (١/٩ رقم ٣٥).

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : ثنا سريج ، نا عيسى بن يونس ، عن ثور ، عن الحصين - كذا قال - : عن أبي سعيد الخير - وكان من أصحاب عمر - عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ . . . إلى آخره ، نحوه .

فإن قيل : ما حال هذا الحديث ؟

قلت : رجاله ثقات ، وهو صحيح .

فإن قلت : قد قال أبو عمر وابن حزم والبيهقي : ليس إسنادُه بالقائم ، فيه مجهولان ، ينعنون حصيئًا الحُمُراني وأبا سعيد الخير .

قلت : هذا كلام ساقط ؛ لأن أبا زرعة الدمشقي قال في حصين هذا : شيخ معروف . وقال يعقوب بن سفيان في «تاريخه» : لا أعلم إلا خيرًا ، وقال أبو حاتم الرازي : شيخ ، وذكره ابن حبان في «الثقات» .

وأما أبو سعيد الخير فإنه صحابي .

والحديث أخرجه أيضًا ابن حبان في «صحيحه»^(٢) وأحمد في «مسنده»^(٣) كما ذكرنا .

قوله : «من اكتحل فيوتر» أي : فليجعل الاكتحال فردًا ، إما واحدة أو ثلاثًا أو خمسًا ، وإنما أمرنا بالوتر لقوله ﷺ : «إن الله وتر يحب الوتر»^(٤) وهذا الأمر من الأمور النَّدبية ، كقوله تعالى : ﴿فَكَاتِبُهُمْ﴾^(٥) ، والأولى أن يكون للإرشاد ، والفرق بينهما أن الندب لثواب الآخرة ، والإرشاد لمنافع الدنيا ، غير مشتمل على ثواب الآخرة ، وقد علم في موضعه أن الأمر يستعمل في قريب من عشرين معنى .

(١) «مسند أحمد» (٢/ ٣٧١ رقم ٨٨٢٥) .

(٢) «صحيح ابن حبان» (٤/ ٢٥٧ رقم ١٤١٠) .

(٣) تقدم قريبًا .

(٤) «متفق عليه» ، أخرجه البخاري (٥/ ٢٣٥٤ رقم ٦٠٤٧) ، ومسلم (٤/ ٢٠٦٢ رقم ٢٦٧٧) .

(٥) سورة النور ، آية : (٣٣) .

قوله : «من فعل فقد أحسن» أي : من فعل الإيتار فقد أحسن في فعله ، أي أتى بالفعل الحسن .

ولتضمن «مَنْ» معنى الشرط دخل في جوابه «الفاء» .

قوله : «ومن لا فلا حرج» أي : ومن لم يفعل الإيتار فلا حرج عليه أي : لا إثم عليه . وقد دل نفي الحرج على أن الإيتار ليس بواجب ، وإنما هو مندوب كما ذكرناه .

قوله : «ومن استجمر» أي : ومن تمسح بالحجارة فليوتر ، أي : فليجعل الحجارة التي يستنجي بها فردًا ، إما واحدة أو ثلاثًا أو خمسًا . وهذا حجة قوية لأبي حنيفة ومن تبعه في هذه المسألة ؛ لأن الإيتار يقع على الواحد كما يقع على الثلاث .

وقد قيل في قوله : «من استجمر فليوتر» إنه البخور ، مأخوذ من الجمر الذي يؤقد به ، وقد كان الإمام مالك يقول ، ثم رجع عنه .

قوله : «ومن تخلل فليلفظ» أي : من تخلل بالخلل فيما بين أسنانه بعد الأكل ، فليلفظ الذي يخرج منه ، أي : فليرم ؛ لأن اللفظ في اللغة من الرمي ، يقال : أكلت التمرة ولفظت نواها ، أي : رميتها . وهذا أيضًا من الأمور الإرشادية .

قوله : «ومن لأك» من اللوك ، يقال : لكت الشيء في فمي ألوكه ، إذا علكته ، وقد لأك الفرس اللجام .

قوله : «فليتلع» أمر من الابتلاع ، البلع والابتلاع بمعنى .

وإنما أمر في التخلل بالرمي - يعني رمي الخلالة - لأنها تُثَن بين الأسنان فتصير مستقدرة .

وروي عن ابن عمر أن تركها يؤهن الأضراس .

وفي اللوك بالابتلاع^(١) ، لأن رمي اللقمة بعد لوكلها إسراف وبشاعة للحاضرين .

(١) «وفي اللوك بالابتلاع» يعني : وأمر في اللوك بالابتلاع ، وهو تنمة لقوله السابق : «وإنما أمر في التخلل . . . إلخ» .

قوله : «إلا كئيها» : الكئيب من الرمل المستطيل المكدوب .

قوله : «يجمعه» جملة وقعت صفة للكئيب .

قوله : «فليستدبره» أي : فليستدبر الكئيب ، أي : يجعله عند دبره .

قوله : «فإن الشيطان [يتلاعب]»^(١) بمقاعد بني آدم» أراد : أن الشياطين تحضر تلك الأمكنة وترصدها بالأذى والفساد ، لأنها [مواضع]^(٢) يهجر فيها ذكر الله تعالى ، وتكشف فيها العورات .

وهو معنى قوله : «إن هذه الحشوش محتضرة»^(٣) فأمره بالتستر مهما أمكن ، وألا يكون قعوده في براح من الأرض ، تقع عليه أبصار الناظرين ، أو تهب الريح عليه فيصيبه نشر البول ، فيلوث بدنه أو ثيابه ، وكل ذلك من لعب الشيطان به .

و«المقاعد» مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها ، ولعب الشيطان بمقاعد بني آدم كناية عن إيصاله الأذى [١/ق٢٠٠-أ] والفساد .

وقد استفيد منه أحكام كثيرة على ما لا يخفى :

منها : جواز الاكتحال للرجال والنساء جميعاً ، وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : «اكتحلوا بالإثمد فإنه يجلو البصر ، وينبت الشعر» ، وزعم «أن النبي ﷺ كانت له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ، ثلاثة في هذه ، وثلاثة في هذه» .
أخرجه الترمذي^(٤) .

ومنها : أن الاستنجاء ليس فيه عدد مسنون ؛ لأن الإيتار يقع على الواحد كما يقع على الثلاث .

(١) في «الأصل ، ك» : يلعب ، كما تقدم في متن الحديث ، والمثبت من «شرح معاني الآثار» ، ومصادر تخريج الحديث .

(٢) في «الأصل ، ك» : موضع ، وما أثبتته أليق بالسياق .

(٣) رواه أبو داود في «سننه» (١/٢ رقم ٦) ، والنسائي في «الكبرى» (٦/٢٣ رقم ٩٩٠٣) ، وابن ماجه في «سننه» (١/١٠٨ رقم ٢٩٦) وأحمد في «مسنده» (٤/٣٦٩) وغيرهم من حديث زيد بن الأرقم .

(٤) «جامع الترمذي» (٤/٢٣٤ رقم ١٧٥٧) .

ومنها : أن الاستنجاء ليس بفرض كما ذهب إليه الحنفية ؛ لأن قوله : «من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج» ، لا يقال مثل هذا في المفروض ، وإنما يقال في المندوب إليه ، إلا أنه إذا ترك الاستنجاء أصلاً وصلى يكره ؛ لأن قليل النجاسة جعل عفوًا في حق جواز الصلاة دون الكراهة ، وإذا استنجى زالت الكراهية .

وقد قيل : إن نفي الحرج في تركه^(١) ، ولو كان فرضاً لكان في تركه حرج ، فالحديث حجة على الشافعي ومن تبعه في قولهم بفرضية الاستنجاء .

قلت : فيه نظر ؛ لأن نفي الحرج في ترك الإيتار لا في ترك أصل الاستنجاء .

وقال الخطابي : معنى الحديث التخيير بين الماء الذي هو الأصل ، وبين الأحجار التي هي للتخييص . لكنه إذا استجمر بالحجارة فليجعل [وترًا ثلاثًا]^(٢) وإلا فلا حرج إن تركه إلى غيره . وليس معناه ترك التعبد أصلاً بدليل حديث سلمان «هنا أنا نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار» .

قلت : قال الأستاذ فخر الدين : في التمسك بالحديث نفي الحرج عن تارك الاستنجاء ، فدلّ أنه ليس بواجب ، وكذلك ترك الإيتار لا يضر ؛ لأن ترك أصله لما لم يكن مانعاً فما ظنك في ترك وصفه فدلّ الحديث على انتفاء المجموع .

قلت : فيه النظر المذكور بعينه .

وقال الخطابي : وفيه آخر ، وهو رفع الحرج في الزيادة على الثلاث ، وذلك أن مجاوزة الثلاث في الماء عدوان ، وترك للسنة ، والزيادة في الأحجار ليست بعدوان ، وإن صارت شفعاً .

قلت : هذا الوجه لا يفهم من هذا الكلام ، على ما لا يخفى على [الفطن] ومجاوزة الثلاث في الماء كيف يكون عدواناً إذا لم تحصل الطهارة بالثلاث؟! والزيادة في الأحجار وإن كانت شفعاً ، كيف لا يصيرُ عدواناً ، وقد نص على الإيتار؟!

(١) يعني الحرج الكائن في تركه ، لو كان واجباً .

(٢) في «الأصل» : وثرانلا . والتصويب من «معالم السنن» - بها مش المنذري (١/ ٣٥) .

ص: وقد روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ ما قد بين ذلك أيضاً:

حدثنا أحمد بن داود، قال: نا مُسَدَّد، قال: أنا يحيى بن سعيد، عن زهير، قال: أخبرني أبو إسحاق، عن عبد الرحمن بن الأسود، عن أبيه، عن عبد الله بن مسعود قال: «كنت مع النبي ﷺ فأتى الغائط فقال: اتنني بثلاثة أحجار فالتمست فلم أجد إلا حجرين وروثة، فأخذ الحجرين، وألقى الروثة، وقال: إنها ركس».

حدثنا ابن أبي داود، قال: أنا زهير بن عباد، قال: نا يزيد بن عطاء، عن أبي إسحاق، عن علقمة والأسود، قال: قال ابن مسعود... فذكر نحوه.

ففي هذا الحديث ما يدلُّ أنَّ النبي ﷺ قعد للغائط في مكان ليس فيه أحجار؛ لقوله لعبد الله ناولني ثلاثة أحجار، ولو كان بحضرته شيء من ذلك لما احتاج إلى أن يناوله من غير ذلك المكان، فلما أتاه عبد الله بحجرين وروثة، فألقى الروثة، وأخذ الحجرين، دلَّ ذلك على استعماله الحجرين، وعلى أنه قد رأى أن الاستحجار لهما يجزئ مما يجزئ منه الاستحجار بالثلاث؛ لأنه لو كان لا يجزئ للاستحجار بما دون الثلاث لما اكتفى بالحجرين، ولأمر عبد الله أن يَبْغِيه ثالثاً. ففي ذلك دليل على اكتفائه بالحجرين.

ش: أي قد روي عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ ما قد بيّن ما قلنا من أن الأمر بالإيتار في [١/ق ٢٠٠-ب] الآثار المذكورة أمر ندب لا أمر وجوب، وذلك ظاهر لا يخفى.

حاصلة أن العدّد لو كان شرطاً، لسأل النبي ﷺ ابن مسعود ثالثاً؛ فحين اكتفى بالاثنتين، ولم يسأل الثالث، علمنا أن المعتبر في هذا الباب الإنقاء دون العدد، ولا ينكر هذا إلا معاند.

ثم إنه أخرج حديث ابن مسعود من طريقين:

الأول: عن أحمد بن داود، عن مُسَدَّد، أحد مشايخ البخاري وغيره، عن يحيى بن سعيد القطان، عن زهير بن معاوية بن حُديج الكوفي، أحد أصحاب

أبي حنيفة، عن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي، عن عبد الرحمن بن الأسود بن [يزيد]^(١) بن قيس النخعي، عن أبيه الأسود بن يزيد، وكلهم رجال الصحيح ما خلا أحمد بن داود.

وأخرجه البخاري^(٢)، نا أبو نعيم، نا زهير، عن أبي إسحاق قال: ليس أبو عبيدة ذكره، ولكن عبد الرحمن بن الأسود، عن أبيه، سمع عبد الله يقول: «أتى رسول الله ﷺ الغائط فأمرني أن آتيه بثلاثة أحجار، فوجدت حجرتين، والتمست الثالث فلم أجده، فأخذت روثه فأتيته بها، فأخذ الحجرتين، وألقى الروث، وقال: هذا ركس».

وأخرجه النسائي^(٣)، نا أحمد بن سليمان، نا أبو نعيم، عن زهير، عن أبي إسحاق قال: ليس أبو عبيدة ذكره، ولكن عبد الرحمن بن الأسود... إلى آخره، نحو رواية البخاري، وفي آخره قال أبو عبد الرحمن: «الركس طعام الجن».

وأخرجه ابن ماجه^(٤)، نا أبو بكر بن خلاد الباهلي، نا يحيى بن سعيد القطان، عن زهير، عن أبي إسحاق، قال: ليس أبو عبيدة ذكره، ولكن عبد الرحمن بن الأسود... إلى آخره نحوه.

وأخرجه الترمذي^(٥) من حديث أبي عبيدة: نا هناد وقتيبة، قالا: نا وكيع، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن أبي عبيدة، عن عبد الله قال: «خرج النبي لحاجته، فقال: التمس لي ثلاثة أحجار، قال: فأتيته بحجرتين وروثه، فأخذ الحجرتين وألقى الروث، وقال: إنها ركس».

(١) في الأصل، ك: زيد، وهو تحريف، والمثبت من مصادر ترجمته.

(٢) «صحيح البخاري» (١/٧٠ رقم ١٥٥).

(٣) «المجتبى» (١/٣٩ رقم ٤٢).

(٤) «سنن ابن ماجه» (١/١١٤ رقم ٣١٤).

(٥) «جامع الترمذي» (١/٢٥ رقم ١٧).

الثاني : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن زهير بن عباد الرُّؤاسي ، ابن عم وكيع بن الجراح ، عن يزيد بن عطاء بن يزيد الكندي ، فيه مقال ، عن أبي إسحاق عَمرو السَّبيعي ، عن علقمة بن قيس النخعي ، وعن الأسود بن يزيد النخعي ، عن ابن مسعود .

وأخرجه الدارقطني^(١) : نا يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن بُهلول ، حدثني جدِّي ، ثنا أبي ، عن أبي شيبه ، عن أبي إسحاق ، عن علقمة ، عن عبد الله قال : «خرجت يوماً مع رسول الله ﷺ قال : فأمرني أن آتية بثلاثة أحجار ، قال : فأتيته بحجرين وروثة ، قال : فألقى الروثة وقال : إنها ركس فأتني بغيرها» .

وأخرجه ابن خزيمة في «صحيحه»^(٢) من حديث علقمة بإسناد صحيح ، قال : حدثنا أبو سعيد الأشج ، ثنا زياد بن الحسن بن فرات عن أبيه ، عن جده ، عن عبد الرحمن بن الأسود ، عن علقمة ، عن عبد الله ، قال : «أراد النبي ﷺ أن يتبرز ، فقال : اتني بثلاثة أحجار ، فوجدت له حجرتين وروثة حمار ، فأمسك الحجرتين ، وطرح الروثة ، وقال : هي رجس» .

فإن قلت : ما حال هذا الحديث؟

قلت : صحيح كما ترى .

فإن قلت : قال ابن الشاذكوني : هذا الحديث مردود ؛ لأنه مُدْلَس ؛ لأن السبيعي لم يصرح فيه بسماع ، ولم يأت بصيغة معتبرة ، وما سمعت بتدليس قط أعجب من هذا ، ولا أخفي قال : أبو عبيدة لم يحدثني ، ولكن عبد الرحمن ، عن فلان ، ولم يقل : حدثني ، فجاز الحديث وسار .

قلت : أبو إسحاق سمعه من جماعة ، ولكنه كان غالباً إنما يحدث به عن أبي عبيدة ، فلما نشط يوماً قال : ليس أبو عبيدة الذي هو في ذهنكم أني حدثكم

(١) «سنن الدارقطني» (١/ ٥٥ رقم ٥) .

(٢) «صحيح ابن خزيمة» (١/ ٣٩ رقم ٧٠) .

عنه حدثني وحده، ولكن عبد الرحمن بن الأسود، ولعل البخاري لم ير ذلك متعارضاً وجعلهما إسنادين، أو أسانيد.

وذكر الكرابيسي في كتاب «المدلسين»: أبو إسحاق يقول في هذا الحديث مرة: حدثني عبد الرحمن بن يزيد، عن عبد الله، ومرة حدثني علقمة، عن عبد الله، ومرة حدثني أبو عبيدة، عن عبد الله، ومرة يقول: ليس أبو عبيدة حدثني، حدثني عبد الرحمن بن الأسود، عن عبد الله، وهذا دليل واضح أنه رواه عن عبد الرحمن بن الأسود سماعاً فافهم.

وقال ابن أبي حاتم، عن أبي زرعة: اختلفوا في هذا الحديث، والصحيح عندي حديث أبي عبيدة بن عبد الله، عن أبيه.

وزعم الترمذي أن أصح الروايات عنده حديث قيس بن الربيع وإسرائيل عن أبي عبيدة، عن عبد الله، قال: لأن إسرائيل أثبت وأحفظ لحديث أبي إسحاق من هؤلاء، وتابعه على ذلك قيس، وزهير [في] ^(١) أبي إسحاق ليس بذلك، لأن سماعه منه [١/ق ٢٠١-أ] بأخرة، سمعت أحمد بن الحسن، سمعت أحمد بن حنبل يقول: إذا سمعت الحديث عن زائدة، وزهير فلا تبال أن لا تسمعه من غيرهما، إلا حديث أبي إسحاق.

ورواه زكرياء بن أبي زائدة، عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن يزيد، عن عبد الله، وهذا حديث فيه اضطراب، قال: وسألت الدارمي أي الروايات في هذا أصح عن أبي إسحاق؟ فلم يقض فيه بشيء، وسألت محمدًا عن هذا فلم يقض فيه بشيء، وكأنه رأى حديث زهير أشبه، ووضعه في جامعه، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه، ولا نعرف اسمه. انتهى كلامه ^(٢).

(١) في «الأصل، ك»: عن، والمثبت من «جامع الترمذي» (٢٨/١).

(٢) هذا النقل فيه تقديم وتأخير عن كلام الترمذي الذي في نسختي، يراجع له جامع الترمذي

قلت : في كلامه نظر من وجوه :

الأول : ترجيحه حديث إسرائيل على حديث زهير ، وهو معارض بما حكاه الإسماعيلي في صحيحه ؛ إذ رواه من حديث يحيى بن سعيد ، ويحيى بن سعيد لا يرضى أن يأخذ عن زهير ، عن أبي إسحاق ، ما ليس بسماع لأبي إسحاق .

وكذلك رواية أبي جعفر الطحاوي حيث رواه من حديث يحيى بن سعيد ، عن زهير ، عن أبي إسحاق .

وقال الأَجَرِّي : سألت أبا داود ، عن زهير وإسرائيل في أبي إسحاق ؟ فقال : زهير فوق إسرائيل بكثير .

وتابعه إبراهيم بن يوسف ، عن أبيه كما قال البخاري في آخر الحديث المذكور ، وقال إبراهيم بن يوسف ، عن أبيه ، عن أبي إسحاق حدثني عبد الرحمن ، وتابعه أبو حماد الحنفي ، وأبو مريم ، وشريك وزكرياء بن أبي زائدة ، كذا قاله الدارقطني .

الثاني : إسرائيل اختلف عليه ؛ فرواه كرواية زهير ، ورواه عباد القطواني ، وخالد العبدي ، عن أبي إسحاق ، عن علقمة ، عن عبد الله . وروى الحميدي ، عن ابن عينة عنه ، عن أبي إسحاق ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، ذكره الدارقطني والعدني في «مسنده» ، وزهير لم يختلف عليه .

الثالث : اعتماده على متابعة قيس بن الربيع ، وهي لا شيء لشدة ما رُمي به من نكارة الحديث والضعف ، وإضرابه عن متابعة يونس والثوري ، وهما هما .

الرابع : قوله : إن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه مردود ، وقال أبو بكر بن أبي داود : قلت لأبي : أبو عبيدة سمع من أبيه ، قال : يُقال : إنه لم يسمع منه قلت : فإن عبد الواحد بن زياد يروي عن أبي مالك الأشجعي ، عن عبد الله بن أبي هند ، عن أبي عبيد قال : «خرجت مع أبي لصلاة الصبح» فقال لي : ما أدري ما هذا ، وما أدري ابن أبي هند من هو .

وفي «المعجم الأوسط»^(١) للطبراني : من حديث زياد بن سعد ، عن أبي الزبير ، قال : حدثني يونس بن [خباب]^(٢) الكوفي ، سمعت أبا عبيدة بن عبد الله يذكر أنه سمع أباه يقول : «كنت مع النبي ﷺ في سفر . . .» الحديث .

وأخرج الحاكم في «مستدركه»^(٣) حديث أبي إسحاق ، عن أبي عبيدة ، عن أبيه في ذكر يوسف عليه الصلاة والسلام ، ثم صحّحه .

وكذلك الترمذي حَسَنَ عِدَّةَ أحاديث رواها أبو عبيدة ، عن أبيه عبد الله ، منها : «كان في الركعتين الأوليين كأنه على الرُضف»^(٤) ، ومن شرط الحديث أن يكون متصلًا عن المحدثين^(٥) .

الخامس : قوله : «وأبو عبيدة لم يُعرف اسمه» ، يَرِدُه ما ذكره مسلم في كتاب «الكنى» ، وابن حبان في كتاب «الثقات» ، وأبو أحمد في «الكنى» ، وغيرهم أن اسمه عامر .

السادس : أنه أضرب عن الحديث المتصل الصحيح إلى منقطع -على زعمه - وهو قول الدارقطني : ثنا عمر بن أحمد الدقاق ، نا محمد بن عيسى بن حبان ، ثنا الحسن بن قتيبة ، ثنا يونس بن أبي إسحاق ، عن أبي عبيدة ، وأبي الأحوص ، عن ابن مسعود فذكره .

(١) «المعجم الأوسط» (٩/ ٨١ رقم ٩١٨٩) .

(٢) في «الأصل ، ك» عتاب ، وهو تحريف ، والمثبت من «المعجم الأوسط» ومصادر ترجمة يونس ، وهو من رجال التهذيب .

(٣) «مستدرك الحاكم» (٣/ ٩٦ رقم ٤٥٠٩) .

(٤) «جامع الترمذي» (٢/ ٢٠٢ رقم ٣٦٦) .

(٥) قلت : قال الترمذي بعد الحديث المذكور : هذا حديث حسن إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه .

السابع : قوله : «ورواه زكرياء بن أبي زائدة، عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن ابن يزيد، عن عبد الله»، ولم يزد على ذلك شيئاً، وليس كذلك فإن زكرياء روي عنه هذا على وجوه^(١) : منها رواية عبد الرحيم، والأزرق، وإسماعيل بن أبان .

ومنها رواية سهل، عن يحيى، عنه، عن عبد الرحمن بن الأسود، عن أبيه، وقيل : عن منجاب، عن يحيى، عنه، عن أبيه، عن أبي إسحاق، عن الأسود، لم يذكر بين أبي إسحاق والأسود أحداً، فيما ذكره الدارقطني^(٢) .

قال : ورواه عمار بن رزيق، وورقاء، ومعتمر، وسليمان بن قزم، وإبراهيم الصائغ، وعبد الكبير بن دينار، وأبو شيبة، ومحمد بن جابر، وشعبة بن الحجاج، وصباح بن يحيى المزني، وروح بن مسافر، عن أبي إسحاق، عن علقمة، عن عبد الله، وكذلك قال إسحاق الأزرق، [١/ق ٢٠١ - ب] عن شريك، وروي عن علي بن صالح بن حي، ومالك بن مغول، ويوسف بن أبي إسحاق، وخديج بن معاوية، وشريك، عن أبي إسحاق، عن أبي الأسود، عن عبد الله، ورواه أبو سنان، عن أبي إسحاق، عن هُبيرة بن يريم، عن عبد الله وقفه شعبة، وسفيان، ورفع عنه الثوري، وغيره، قال الدارقطني : قد اختلف فيه على أبي إسحاق اختلافاً شديداً، والله أعلم^(٣) .

وتعلقت الظاهرية بنص هذا الحديث أن الأحجار متعينة في الاستنجاء، لا يجزئ غيرها. والإجماع على أن الحجر ليس بمتعين، بل يقوم الخزف، والخشب، والمدر، والتراب، ونحوها مقامه؛ لأن المعنى فيه كونه مَثْرِيلاً، وقد يحصل ذلك بغير الحجر، وإنما نص عليه السلام على الحجر لكونه الغالب المتيسر .

(١) راجع «علل الدارقطني» (٢٧/٥) .

(٢) «علل الدارقطني» (٢٧/٥) .

(٣) وانظر «العلل» (١٨/٥ - ٢٩) تحت الحديث رقم (٦٨٦) .

ويدلّ على عدم تعيّنه أيضًا نهيّه عليه السلام عن العظم ، والبعر ، والرجيع ؛ فلو كان معيّنًا لنهى عما سواه مطلقًا .

ص : فهذا وجه الباب من طريق تصحيح معاني الآثار ، وأما من طريق النظر فإننا رأينا الغائط والبول إذا غُسلَا بالماء مرةً ، فذهب بذلك أثرهما وريحهما حتى لم يبق شيء من ذلك ، أن مكانهما قد طهر بذلك ، ولو لم يذهب بذلك لونهما ولا ريحهما احتيج إلى غسله ثانيًا ، فإن غسلا ثانيًا فذهب لونهما وريحهما طهر بذلك كما يطهر بالواحدة ولو لم يذهب لونهما ولا ريحهما يغُسل مرتين احتيج إلى أن يغُسلَا بعد ذلك حتى يذهب لونهما وريحهما .

فكان ما يراه في غسلهما معلومًا لا يُجزئ ما هو أقل منه ، فالنظر على ذلك أن يكون كذلك الاستجمار بالحجارة ، لا يراد من الحجارة في ذلك مقدار معلوم لا يجزئ الاستجمار بأقل منه ، ولكن يُجزئ من ذلك ما أذهب النجاسة ، مما قل أو كثر فهذا هو النظر ، وهو قول أبي حنيفة ، وأبي يوسف ، ومحمد رحمهم الله .

ش : أشار بهذا إلى ما قاله ، من قوله : «ففي هذا الحديث ما يدلّ أن النبي عليه السلام قعد للغائط في مكان ليس فيه أحجار» ، إلى قوله : «ففي تركه ذلك دليل على اكتفائه بالحجرين» ، وإنما ذكر قوله للغائط في مكان إلى قوله من غير ذلك المكان تمهيدًا ، وبسطًا لجواب سؤال يأتي من قبل الخصم ، وهو أن يقول : يحتمل أن يكون اكتفاء النبي عليه السلام بالحجرين ، وعدم طلبه الثالث لكون الثالث موجودًا عنده ، فلذلك لم يطلب منه الثالث ، فقال : لا نُسلم ذلك ؛ لأن قعوده عليه السلام للغائط كان في مكان ليس فيه أحجار ، إذ لو كانت هناك أحجار لما قال له : ائتني بثلاثة أحجار ، لأنه لا فائدة لطلب أحجار وهي حاصلة عنده وهذا معلوم بالضرورة .

فإن قيل : لو لم يكن تعيين الثلاث مفيدًا ، لما قال : ائتني بثلاثة أحجار .

قلت : كان ذلك للاحتياط ؛ لأن التطهير بواحد أو اثنين لم يكن محققاً ،
فلذلك نصّ على الثلاث ، وبالثلاث يحصل التطهير غالباً .

ونحن أيضاً نقول : إذا تحقق شخص أنه لا يطهر إلا بالثلاث ، تَعَيَّنَ عليه
الثلاث ، والتعَيَّنَ ليس لأجل التوقيت فيه ، وإنما هو للإنقاء الحاصل منه ، حتى
إذا احتاج إلى رابع أو خامس وهلمَّ جرّاً ؛ يتعين عليه ذلك .

قوله : «وأما من طريق النظر» أي القياس الصحيح ، وهو ظاهر لا يحتاج إلى
بيان ، وبالله المستعان في كل شأن .



ص: باب: الاستنجاء بالعظام

ش: أي هذا باب في بيان أحكام الاستنجاء بالعظام ، وفي بعض النسخ : باب الاستجمار بالعظام ، وكلاهما بمعنى واحد .

وفي «المطالع» : الاستنجاء إزالة النجوة ، وهو الأذى الباقي في فم المخرج ، وأكثر ما يُستعمل في الماء ، وقد يستعمل في الأحجار . وأصله من النجوة ، وهو القشر والإزالة ، وقيل : من النجوة ، وهو : ما ارتفع من الأرض لاستئثارهم به ، وقيل : لارتفاعهم وتجنبهم عن الأرض عند ذلك ، وقال الأزهري عن شمر : الاستنجاء بالحجارة بالحجارة مأخوذ من نجوت الشجرة وأنجيتها ، واستنجيتها ، إذا قطعها ؛ كانه يقطع الأذى عنه [١/٢٠٢-أ] بالماء أو بحجر يتمسح به ، قال : ويقال استنجيت العقب إذا أخلصته من اللحم ونقيته منه ، وأنشد ابن الأعرابي :

فَبَارِثٌ فَبَارِثٌ لَهَا جِلْسَةُ الْأَعْسَرِ يَسْتَنْجِي الْوِثْرَ

قلت : ذكر الجوهري هذا الشعر ونسبه إلى عبد الرحمن بن حسان^(١) ، والظاهر أنه لغيره ؛ حكى في «العباب» : قال أبو عمر الزاهد : كان شاعرا يلزم باب معاوية عليه السلام وهو خليفة ، فأبطأت عليه الجائزة ، وكانت له جارية يقال لها : صولة يعني لهذا الشاعر ، قال : فدفع إليها الشاعر يوماً رقعة ، فقال : توصلينيها إليه . قال : فجاءت فدفعت إليه ، فأخذها فقرأها ، وهي قائمة ، ثم قال لها معاوية : إن كان مثله إلا كاذباً ، فقالت : حاشاه مثله لا يكذب ، فقال لها معاوية : إن كان مثله لا يكذب ، فقد هتك الله سترك ، قالت : وأيّ شيء فيها ، فأنشدها :

سَأَلُوا صَوْلَةَ هَلْ نَبَّهْتُهَا بَعْدَ مَا نَامَتْ بَعَزْدِي عَجْرَ

(١) وكذا هو في «اللسان» : مادة (بَنَخَ) ، (نجا) .

فَتَبَازَتْ فِتْبَازِخْتُ لَهَا جَلْسَةُ الْأَعْسَرِ يَسْتَنْجِي الْوَتَرَ^(١)

وقال الجوهري : استنجى مسح موضع النجو أو غسله ، واستنجى الوتر : أي مدّ القوس ، وقال الشاعر ... ، ثم أنشد هذا البيت ، ثم قال : وأصله الذي يتخذ الأوتار للقيسي ، لأنه يخرج ما في المصارين من النجو ، وهو ما يخرج من البطن .

قلت : العَرْدُ ، بفتح العين وسكون الراء المهملتين ، الذكر إذا انتشر وانتصب ، والعُجْر - بضم العين المهملة وفتح الجيم - : جمع عَجْرَة ، وهي العُقْدَة في الخشب ، وأراد به هاهنا الذكر الذي له طيات كالعقد .

قوله : «فتبازت» أي رفعت مؤخرتها لإتيان الرجل إليها ، وأصله من البزي ، بالزاي المعجمة ، وهو أن يستأخر العجز ويستقدم الصدر .

قوله : «فتبازخت» أي تطامنت ، وأصله من البزخ بالمعجمتين ، وهو خروج الصدر ودخول الظهر ، ومنه رجل أبزخ .

ص : حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني يونس بن يزيد ، عن ابن شهاب ، عن أبي عثمان بن سَنَّة الخزاعي ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ نهانا أن يستطيب أحدُ بعظم أوروث» .

ش : يونس هو ابن عبد الأعلى ، وابن وهب هو [عبد الله] ^(٢) ، وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ، وأبو عثمان بن سَنَّة الخزاعي لا يدري اسمه ، وذكره ابن أبي حاتم ، وسكت عنه ، وقال : سئل أبو زرعة عن اسمه ، فقال : لا أعرفه .

(١) البيتان في «اللسان» أيضًا (بزا) لعبد الرحمن ، مع بعض اختلاف في الرواية البيت الأول ، وسمي الجارية مية .

(٢) في «الأصل ، ك» : ابن عبد الله ، وكلمة «ابن» زائدة ، ولعله سبق قلم من المؤلف ، وعبد الله هو ابن وهب الفهري عالم مصر .

وأخرجه النسائي^(١) : أنا أحمد بن عمرو بن السرح ، قال : أنا ابن وهب ... إلى آخره نحوه ، غير أن في لفظه : «أحدكم» .

ص : حدثنا فهد ، قال : أنا جندل بن والقي ، قال : نا حفص ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن سلمان رضي الله عنه قال : «نُهينا أن نستنجي بعظم أو رجيع» .

ش : هذا الإسناد بعينه ، بهؤلاء الرواة ، قد مر في الباب الذي قبله . ولكن أخرج هناك عن سلمان : «نهينا أن نكتفي بأقل من ثلاثة أحجار» وأصل الحديث واحد ؛ وإِنَّمَا قَطَّعَهُ للتبويب .

وقد أخرجه مسلم^(٢) ، وأبو داود^(٣) ، والنسائي^(٤) بتمامه ، وقد ذكرنا بعضه هنالك .

ص : حدثنا يونس ، قال : أخبرني ابنُ وهب ، قال : أخبرني عمرو بن الحارث ، عن موسى بن أبي إسحاق الأنصاري ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ، عن النبي ﷺ «أنه نهى أن يَسْتُطِيبَ أحدُ بعظم أو روثه أو جلد» .

ش : موسى بن أبي إسحاق وثقه بن حبان ، وليس له رواية عند الجماعة^(٥) .

وعبد الله بن عبد الرحمن مجهول ، قاله الدارقطني ، وأخرج الحديث في «سننه»^(٦) : حدثني جعفر بن محمد بن نصير ، نا الحسن بن علي ، ثنا أبو طاهر وعمرو بن سَوَّاد ، قالوا : ثنا ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، عن موسى بن

(١) «المجتبى» (١/٣٧ رقم ٣٩) .

(٢) «صحيح مسلم» (١/٢٢٤ رقم ٢٦٢) .

(٣) «سنن أبي داود» (١/٣٧ رقم ٧) .

(٤) «المجتبى» (١/٣٧ رقم ٤١) .

(٥) ترجمه الذهبي في «الميزان» والحافظ في «اللسان» ونقلنا عن ابن القطان أنه قال : مجهول الحال .

(٦) «سنن الدارقطني» (١/٥٦ رقم ٨) .

أبي إسحاق الأنصاري ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ أخبره ، عن رسول الله ﷺ [١/ق ٢٠٢ - ب] أنه نهى أن يستطيب أحدٌ بعظم أو روث أو جلد ، وهذا إسناد غير ثابت .

ص : حدثنا حسين بن نصر ، قال : أنا يحيى بن حسان ، قال : نا سفيان بن عيينة ، عن محمد بن عجلان ، ح .

وحدثنا أبو بكر ، قال : نا صفوان ، قال : أنا ابن عجلان ، ح .

وحدثنا علي بن عبد الرحمن ، قال : نا عثمان ، قال : أنا وهيب بن خالد ، قال : أنا ابن عجلان ، عن الققعقاع ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ «نهى أن يستنحي بالروثة أو رمة ، والرمة العظم» .

ش : هذه ثلاث طرق ، قد مر منها الطريق الثاني ، والثالث بعينهما في الباب السابق فالكل حديثٌ واحد ، وإنما قطعة للتبويب ، وقد ذكرنا هناك أن النسائي^(١) أخرجه ، عن يعقوب بن إبراهيم ، عن يحيى بن سعيد ، عن ابن عجلان إلى آخره . وأخرجه ابن ماجه أيضًا .

وأما الطريق الأول ، فعن حسين بن نصر بن المearك ، عن يحيى بن حسان التميمي ، عن سفيان بن عيينة ، عن ابن عجلان ، عن الققعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ذكوان الزيات إلى آخره .

وأخرجه العدني في «مسنده» ، نا سفيان ، عن ابن عجلان ، عن الققعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إنما أنا لكم مثل الوالد للولد أعلمكم ؛ فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بغائط ولا بول ، وأمر أن نستنحي بثلاثة أحجار ، ونهى أن يستنحي الرجل بيمينه ، ونهى عن الروث ، والرمة» ، قال سفيان : الرمة العظام .

(١) سبق تخريجه قريباً .

ص: حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرُعيني، قال: نا أصبغ بن الفرّج، قال: نا ابن وهب، قال: أخبرني حيوة بن شريح، عن عياش بن عباس، أن شسيم بن بيتان أخبره، أنه سمع رُوَيْفَع بن ثابت الأنصاري، أن رسول الله ﷺ، قال له: «يا رُوَيْفَع بن ثابت لعل الحياة ستطول بك، فأخبر الناس أنه من استنجى برجيع دابة أو عظم، فإن محمدًا منه بريء».

ش: إسناده حسن جيّد، ورجاله ثقات، وحيوة بن شريح الثّجّبي، أبو زرة المصري الفقيه الزاهد العابد.

وعياش بتشديد الياء آخر الحروف، والشين المعجمة ابن عباس، بتشديد الباء الموحدة والسين المهملة، القُتّاني.

وشسيم بكسر الشين المعجمة، ويقال: بضمها، ويفتح الياء آخر الحروف، وياء أخرى مثلها ساكنة، ابن بيتان بفتح الباء الموحدة، وسكون الياء آخر الحروف، وفتح التاء المثناة من فوق القُتّاني المصري. ورويفع بن ثابت بن سكن الأنصاري.

وأخرجه النسائي في كتاب «الزينة»^(١): أنا محمد بن سلمة، نا ابن وهب، عن حيوة بن شريح - وذكر آخر قبله - عن عياش بن عباس القُتّاني، أن شسيم بن بيتان حدثه أنه سمع رُوَيْفَع بن ثابت يقول: إن رسول الله ﷺ قال: «يا رُوَيْفَع، لعل الحياة تطول بك بعدي؛ فأخبر الناس أنه من عَقَدَ لحيته، أو تقلد وترًا، أو استنجى برجيع دابة أو عظم، فإن محمدًا بريء منه».

وأخرجه أبو داود^(٢): نا يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الهمداني، قال: ثنا المفضل - يعني بن فضالة المصري - عن عياش بن عباس القُتّاني أن شسيم بن بيتان أخبره، عن شيان القُتّاني، «أن مسلمة بن مَخْلَد استعمل رُوَيْفَع بن ثابت على أسفل

(١) من «المجتبى» (٨/ ١٣٥ رقم ٥٠٦٧).

(٢) «سنن أبي داود» (١/ ٩ رقم ٣٦).

الأرض ، قال شيان : فسرنا معه من كوم شريك إلى علقما - أو من علقما إلى كوم شريك - يُريد علقام ، فقال رويفع : إن كان أحدنا في زمن رسول الله ﷺ ليأخذ نَضْو أخيه ، على أن له النصف مما يغنم و[لنا]^(١) النصف وإن كان أحدنا ليطيّر له النَّصْل والرَّيش ، وللآخر القِدْح . ثم قال لي رسول الله ﷺ : يا رويفع ، لعل الحياة . . . إلى آخره ، مثل ما ذكره النسائي .

قوله : «برجيع دابة» : قد ذكرنا أنه العذرة .

قوله : «أو عظم» : عطف عليه ، والتقدير : أو بعظم .

قوله : «فإن محمداً» : جواب قوله : مَنْ ، ودخلت فيه الفاء لتضمن «مَنْ» معنى الشرط .

فانظر إلى هذه التأكيدات : الجملة الاسمية التي تدلّ على الثبات [١/ق ٢٠٣-أ] والاستمرار ، ودخول «إن» التي للتأكيد ، وتقديم الشأن على الخبر .
فإن قلت : ما الحكمة في هذا الوعيد الشديد؟

قلت : الذي ظهر لي من الأسرار الربانية أن النبي ﷺ وعد الجنّ ليلة لُقِيَهُمْ إياه في بعض شعاب مكة ، حين سأله الزاد أن يكون العظم زاداً لهم ، والروث علقاً لدوابهم ، وقبلوا ذلك من النبي ﷺ ، ثم إن أحداً إذا استنجى بعظم أو روث ، يتأذى منه الجن ؛ فلذلك أكّد الوعيد فيه حتى يجانبوا ذلك ولا يفعلوه^(٢) .

ولتكلم في لغات رواية أبي داود تكثرًا للفائدة .

فقوله : «على أسفل الأرض» أراد به الوجه البحري من مصر .

قوله : «من كوم شريك» هي بلد في طريق إسكندرية ، وشريك هذا هو ابن سُمي المرادي الغطيفي ، وفد على رسول الله ﷺ ، وشهد فتح مصر .

(١) في «الأصل ، ك» : له ، والمثبت من «سنن أبي داود» .

(٢) انظر حول هذا المعنى : «سنن أبي داود» ، عقب حديث ابن مسعود المذكور بعد حديث رويفع بحديثين ، رقم (٣٩) .

قوله: «إلى علقما» بفتح العين المهملة، وسكون اللام، وفتح القاف، والميم المقصورة، وهي بلدة في طريق إسكندرية، وهي خراب اليوم، وعلقام مثله، إلا أنه بالألف قبل الميم، وهي أيضًا بلدة وهي خراب.

قوله: «إن كان أحدنا» أصله إنه كان، وتُسَمَّى هذه «إن» المخففة من المثقلة؛ فتدخل على الجملتين، والأكثر كون الفعل ماضيًا^(١) ناسخًا نحو: ﴿وإن كانت لكَبِيرَةً﴾^(٢) وأمثال ذلك كثيرة في القرآن.

قوله: «ليأخذ نضو أخيه» النضو بكسر النون، وسكون الضاد المعجمة البعير المهزول، يقال: بعير نضو، وناق نضو، ونضوة.

وقال ابن الأثير: النضو الدابة التي أهزلتها الأسفار، وأنهت لحمها.

وفي هذا حجة لمن أجاز أن يعطي الرجل فرسه أو بعيره على شطر ما يُصِيبه المستأجر من الغنيمة، وهو قول أحمد والأوزاعي، ولم يجوز ذلك أكثر العلماء، وأوجبوا في مثل هذا أجره المثل.

قوله: «وإن كان أحدنا» أي: وإنه كان.

«ليطير له» أي يُصِيبُه في القسمة، يقال: طار لفلان النصف ولفلان الثلث؛ إذا وقع في القسمة ذلك.

و«النصل»: نصل السهم والسيف والسكين والرمح، والجمع نُصول ونِصال.

و«الريش»: للطائر جمع ريشة^(٣).

و«القدح»: بكسر القاف وسكون الدال، خشبة السهم، ويقال للسهم أَوَّل ما يقطع: قطع بكسر القاف، ثم يُثَحَّت، ويُثَرَّى، فيُسَمَّى بَرِيًّا، ثم يُقَوَّم

(١) قوله: كون الفعل ماضيًا: كذا، ومراده: كون الفعل بعدها.

(٢) سورة البقرة: آية [١٤٣].

(٣) وزاد في «الصحاح»: وراش السهم ألزق عليه الريش، فهو مريش.

فيسمى قدحاً ، ثم يُراش ويركب نصله فيسمى سهماً^(١) .

قوله : «من عقد لحيته» : قيل : كانوا يفعلونه في الحرب ، وهو من زي الأعاجم .
وقيل : معالجة الشعر لينعقد ويتجدد ، وذلك من قبل التوضيع والتأنيث ، فلاجل ذلك نهاه عليه السلام .

قوله : «أو تقلد وترًا» قيل : هي التمايم التي يشدونها بالأوتار ، وكانوا يرونها تغصمهم من الآفات وتدفع عنهم المكاره ، فأبطل النبي عليه السلام ذلك ، وقيل : هي الأجراس التي يُعلقونها بها . والله أعلم .

ص : فذهب قوم إلى أنه لا يجوز الاستنجاء بالعظام ، وجعلوا المستنجى بها في حكم من لم يستنج ، واحتجوا في ذلك بهذه الآثار .

ش : أراد بالقوم هؤلاء : الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، والثوري ، والظاهرية ؛ فإنهم قالوا : لا يجوز الاستنجاء بالعظام ، واحتجوا في ذلك بهذه الأحاديث المذكورة .

وقال ابن قدامة في «المغني»^(٢) : والخشب والحرق وكل ما أُنقي به كالأحجار إلا الروث والعظام ، والطعام مقتاتاً أو غيره مقتات ، ولا يجوز الإستنجاء به ، ولا بالروث ، والعظام ، طاهرًا كان أو غير طاهر . وبه قال الثوري ، والشافعي ، وإسحاق .

وأباح أبو حنيفة الاستنجاء بالروث والعظام ؛ لأنه يجفف النجاسة ويُنقيها ، وأباح مالك الاستنجاء بالطاهر منهما^(٣) .

(١) راجع : «النهاية في غريب الحديث» (٤ / ٢٠) .

(٢) «المغني» (١ / ١٠٣) .

(٣) المصنف رحمته الله أدخل كلام الخرق في كلام ابن قدامة ، وتصرف - كعادته في نقله - كثيرًا في العبارة ، وقدم وأخر ، واختصر ، ولذا لم نقابل نصوصه التي وقفنا عليها بأصولها ، إلا حيث احتجنا إلى التصحيح .

وقال ابن حزم في «المحلّى»: [١/ق ٢٠٣-ب] وممن قال: لا يجزئ بالعظام، ولا باليمين. الشافعي، وأبو سليمان، وغيرهما.

وفي «البدائع»: فإن فعل ذلك، يعني الاستنجاء بالعظم أو الروث، يُعتدّ به عندنا، فيكون مقبلاً سنةً، ومرتبكاً كراهية. وعند الشافعي: لا يُعتدّ به حتى لا تحوّرُ صلاته إذا لم يستنج بعد ذلك بالأحجار.

ص: وخالفهم في ذلك آخرون؛ فقالوا: لم يثبته عن الاستنجاء بالعظم؛ لأن الاستنجاء به ليس كالاستنجاء بالحجر وغيره، ولكنه نُهي عن ذلك لأنه جُعِلَ زاداً للجن، فأمر بني آدم أن لا يُقدّروه عليهم.

ش: أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون؛ وأراد بهم: أبا حنيفة وأصحابه، ومالكاً، وابن جرير الطبري.

قال القاضي: واختلفت الرواية عن مالك في كراهية هذا، يعني الاستنجاء بالعظم، والمشهور عنه النهي عن الاستنجاء به، على ما جاء في الحديث، وعنه أيضاً: إجازة ذلك، وقال: ما سمعت في ذلك بنهي عام.

وذهب بعض البغداديين إلى جواز ذلك إذا وقع بما كان، وهو قول أبي حنيفة، وذهب بعضهم إلى أنه لا يجوز، وإليه نحا ابن القصار، وهو قول الشافعي. وقال بعضهم: لا يجوز بما كان نجس العين، وإليه نحا القاضي ابن نصر، وذكر في فروع الحنفية: قال أبو حنيفة: يجوز الاستنجاء بالمدر، والتراب، والعود، والخزف، والقطن، والجلد، وبكل طاهر غير مُتقوم. وكره بعض العلماء الاستنجاء بعشرة أشياء: العظم، والرجيع، والروث، والطعام، والفحم، والزجاج، والورق، والخزف، وورق الشجر، والسَّعْتَر، ولو استنجى بها أجزاء مع الكراهة؛ لما روي: «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان له عظم يستنجى به، ثم يتوضأ ويصلي». وقال عياض: وقد شدّ بعض الفقهاء، ولم ير الاستنجاء بالماء العذب، بناءً على أنه طعام عنده، والاستنجاء بالطعام ممنوع.

وفي بعض شروح البخاري : وشذَّ ابن جرير الطبري فأجاز الاستنجاء بكل طاهر ونجس^(١).

ويكره بالذهب والفضة عند أبي حنيفة ، وعن الشافعي في قول : لا يكره .

قوله : «أن لا يقذوره» أي لا يلوثوه بالقذر وهو النجاسة .

ص : وقد بين ذلك وكشفه ما حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا يوسف بن عدي ، قال : نا حفص بن غياث ، عن داود بن أبي هند ، عن الشعبي ، عن علقمة ، عن عبد الله ، قال رسول الله ﷺ : «لا تستنجوا بعظم ولا روث ، فإنه زاد إخوانكم من الجن» .

ش : أي وقد أظهر ما قلنا من أنه نهى عن ذلك لأنه لجعل زادًا للجن ، ما حدثنا .

وقوله : «ما حدثنا» في محل الرفع على أنه فاعل «بتين» ، وإسنادُ هذا الحديث صحيح على شرط مسلم ، والشعبي هو عامر بن شراحيل .

وأخرجه الترمذي^(٢) : نا هناد ، نا حفص بن غياث ... إلى آخره نحوه ولفظه : «لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام ...» .

ويستفاد منه : أن النهي عن ذلك إنما هو لكونه زادًا للجن لا لأنه لا يطهر ؛ لأنه علله بقوله : «فإنه زاد إخوانكم من الجن» ؛ فحيث إذا استنجى به جاز بالنظر إلى كونه مطهرًا صورة ، ولكنه يَأْثِم لارتكاب النهي .

ويستفاد أيضًا : وجود الجن ، خلافًا لمن أنكر ذلك ، وأن من الجن مسلمين ؛ بدليل قوله : إخوانكم ، لأن إخواننا لا يكونون^(٣) إلا مسلمين .

فإن قيل : ما حقيقة الجن؟

(١) وانظر «بداية المجتهد» لابن رشد (١/ ٧١) .

(٢) «جامع الترمذي» (١/ ٢٩ رقم ١٨) .

(٣) في «الأصل ، ك» : لا يكونوا ، وهو خلاف الجادة .

قلت : قال الجاحظ : الجن ، والملائكة واحد ؛ فمن طهر منهم فهو ملك ، ومن خبث منهم فهو شيطان ، ومن كان بين بين فهو جن .

وقال الشريف السمرقندي : قال المليون^(١) : الروحانيات السماوية والأرضية أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، وسُموا السماوية بالملائكة ، والأرضية بالجن إن كانت غير شريرة ، وبالشياطين إن كانت شريرة ، وأنكرت الفلاسفة وأوائل المعتزلة كونها كذلك ؛ أرادوا أنها ليست بأجسام ، ولهم مناقشات كثيرة ، وقال الرازي : قالت الفلاسفة : إنها جواهر قائمة بنفسها ليست بمتحيزة البتة ، فمنهم من هي مستغرقة في معرفة الله فهم الملائكة المقربون [١/ق ٢٠٤-أ] ، ومنهم مدبرات هذا العالم إن كانت خيِّرات فهم الملائكة الأرضية ، وإن كانت شريرة فهم الشياطين .

ص : حدثنا علي بن مَعْبُد ، قال : نا عبد الوهاب بن عطاء ، عن داود بن أبي هند ، عن الشعبي ، عن علقمة ، عن عبد الله بن مسعود أنه قال : «سألت الجنُّ رسول الله ﷺ في آخر ليلة لُقيهم في بعض شعاب مكة الزاد ، فقال : كل عظم يقع في أيديكم قد ذكر اسم الله عليه تجدونه أوفر ما يكون لحمًا ، والبعرُ علفًا لدوابكم ، فقالوا : إن بني آدم ينجسونه علينا فعند ذلك قال : لا تستنجوا بروث دابة ، ولا بعظم ، إنه زاد إخوانكم من الجن» .

ش : إسناده صحيحٌ على شرط مسلم ، والشَّعْبِيُّ هو عامرٌ .

وأخرجه مسلم^(٢) ، والترمذي^(١) بآتم منه ، وقد ذكرناه في باب الوضوء بنييد التمر .

قوله : «شعاب مكة» جمع شعب بكسر الشين ، وهو الطريق في الجبل ، وأما الشَّعب بالفتح فهو ما يشعب من قبائل العرب والعجم .

(١) المليون : جمع مِلِّي ، نسبة إلى الملة ، وهي الدين ، يعني : المنتسبين إلى الأديان .

(٢) سبق تخريجه .

قوله : «الزاد» منصوب ؛ لأنه مفعول «سألت الجن» .

قوله : «كل عظم» مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : زادكم كل عظم .

وقوله : «يقع في أيديكم» صفة للعظم .

وقوله : «قد ذكر اسم الله» جملة وقعت حالا ، وكذا قوله «يَجِدُونَهُ» حال أخرى ، ويجوز أن يكون كل عظم مبتدأ محذوف الخبر ، تقديره : لكم كل عظم يقع في أيديكم ، كما في رواية مسلم^(١) : «وسألوهُ الزادَ ، فقال : لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم» .

قوله : «والبعرُ» بالرفع عطفاً على «كل عظم» ؛ أي : ولكم البعرُ أيضاً حال كونه علّفاً لدوابكم ، بمعنى : طعاماً لها ، وفي رواية النسائي : وكلُّ بعر علف لدوابكم ، ويجوز : «والبعرُ» بالنصب ، على تقدير : وجعلتُ البعرُ علّفاً لدوابكم .

ويستفاد منه : أن كراهة الاستنجاء بالعظم لكونه زاد الجنّ ، لا لكونه لا يُطَهَّرُه ، وكراهة الاستنجاء به ، وأن العظم الذي هو زادهم ذلك العظم الذي سُمِّيَ عليه ، حتى إن العظم الذي لا يذكر عليه اسم الله لا يكون لهم زاداً ؛ لأن في المسمى عليه يجدون لحماً يكتبون به ، وذلك ببركة اسم الله تعالى وغير المسمى عليه ليس عليه شيء يتناولونه ، وأن البعر علف لدوابهم ، وأن لهم دواب يركبونها ، وأن في الجن مسلمين ؛ بدلالة قوله : «إخوانكم من الجن» ، وأن رسول الله ﷺ مرسل إلى الإنس والجن ، وأن لهم قدرة على الكلام والخطاب مع الإنس ، وأنهم يُرَوْن ويَرَوْنَ .

ص : حدثنا ربيع الجيزيُّ ، قال : نا أحمد بن محمد الأزرقى ، قال : نا عمرو بن يحيى بن سعيد ، عن جدّه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : «اتبعت النبي ﷺ وخرج في حاجة له ، وكان لا يلتفت ، فدنوتُ ، فاستأنستُ وتنحنحتُ ، فقال : مَنْ هذا ،

(١) «صحيح مسلم» (١/ ٣٣٢ رقم ٤٥٠) وتقدم .

فقلتُ : أبو هريرة ، فقال : يا أبا هريرة ، أبغني أحجاراً أسطّيب بهنّ ، ولا تأتني بعظم ولا روث ، قال : فأتيتُهُ بأحجارٍ أحملها في مُلاءتي ، فوضعتها إلى جنبه ، ثم أعرضت عنه ، فلما قضى حاجته ، اتبعته فسألته عن الأحجار ، والعظم ، والروثة ، فقال : إنه جاءني وفدٌ جن نصّيين - ونعم الجنّ هم - فسألوني الزاد ، فدعوت الله لهم أن لا يمزّوا بعظم ولا روثاً إلا وجدوا عليه طعاماً .

ش : إسناده صحيح على شرط البخاريّ ، وأحمد بن محمد بن محمد بن الوليد ، وأبو محمد المكي الأزرقى أحد مشايخ البخاريّ ، وعمر بن يحيى بن سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص^(١) بن أمّية القرشي الأموي المكي .

وأخرجه الإسماعيلي في «صحيحه» من حديث عمرو ، عن جده ، عن أبي هريرة . . . إلى آخره ، نحوه سواء .

وأخرجه البخاري^(٢) مختصراً : نا أحمد بن [محمد]^(٣) المكي ، نا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو المكي ، عن جده ، عن أبي هريرة قال : «اتبعت النبي ﷺ ، وخرج لحاجته ، فكان لا يلتفت ، فدنوت منه ، فقال : أبغني أحجاراً أستفضّ بها - أو نحوه - ولا تأتني بعظم ولا بروث فأتيته بأحجار بطرف ثيابي فوضعتها إلى جنبه ، وأعرضت عنه ، فلما قضى حاجته [١/ق ٢٠٤ - ب] أتبعه بهن» .

قوله : «اتبعت النبي ﷺ» قال ابن سيده : تبع الشيء تبعاً ، وتباعاً ، وأتبعه ، وأتبعه ، وتبعه : قفاه ، وقيل : اتبع الرجل سبقه فلحقه ، وتبعه تبعاً ، وأتبعه مرّ به فمضى معه ، وفي التنزيل : ﴿ثُمَّ أَتَبَعَ سَبَبًا﴾^(٤) ، ومعناه : تبع ، وقرأ أبو عمرو «ثم اتبع سبباً» أي لحق وأدرك ، واستتبعه طلب إليه أن يتبعه ، والجمع تُبّع ، وتُبّاع ،

(١) ابن سعيد بن العاص : وضع عليه في «الأصل» علامة «صح» لرفع توهم التكرار .

(٢) «صحيح البخاري» (١/٧٠ رقم ١٥٤) .

(٣) في «الأصل ، ك» : أحمد بن موسى ، والتصويب من «صحيح البخاري» .

(٤) سورة الكهف ، آية : [٨٩] .

وتَّبِعَهُ، وَتَّبِعَ، وفي «الأفعال» لأبن طريف: المشهور: تبعته: سرتُ في أثره، واتبعته لحقته، ولذلك فسّر في التنزيل ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾^(١) أي: لحقوهم. وفي «الصحاح» تبع القوم تبعًا، وتباعًا وتباعة - بالفتح - إذا مشيت، أو مروا بك فمضيت معهم، قال الأخفش: تبعته: تبعته، واتبعته بمعنى، مثل: ردّفه، وأزْدَفَه. قوله: «وخرج في حاجة له» جملة وقعت حالًا.

قوله: «أبغني أحجارًا» قال أبو علي الهجري في «أماليه»: بغيتُ الخير بغاءً، وقال أبو الحسن اللحياني في «نوادره»: يقال: بغى الرجل الحاجة والعلم والخير وكل شيء يُطلب، يبغى بغاءً، وبغيةً (بِغْيً) وبغيةً وبغى واستبغى القوم يبغوه، وبغوا له أي طلبوا له، وفي الحكم المعروف بغاءً - يعني بالضم - والاسم البغية، والبغية ما ابتغى، وأبغاه الشيء طلب له أو أعانه على طلبه، والجمع بغاة، وبغيان، وابتغى الشيء تيسر، وتسهّل، وبغى الشيء بغوا نظر إليه كيف هو، وفي «الجامع» للقرّاز: ابغني كذا أي أعني عليه، واطلبه معي، وقيل: بغيتك الشيء طلبته لك، وأبغيتك أعتك على بغيتك، وفي كتاب «الداعي» لعبد الحق الأشبيلي، والبغاء الطلب، وفي «الصحاح» كل طلبة بغاء بالضم، والمدّ، وبغاية أيضًا، وأبغيتك الشيء جعلتك طالبًا له، وأبتغيت الشيء، وتبغيتُه إذا طلبته، قال ساعدة بن جوية الهذلي: سباعٌ تبغى الناسَ مثني وموحد.

قوله: «استطيب بهن» صفة للأحجار أراد استنجي بهن، من الإستطابة، وهي طلب النظافة، والطهارة، وكذلك الإصابة.

قوله: «أحملها في ملاءني» جملة حالية والملاءة بضم الميم الإزار، وذكره الجوهري في باب المهموز، وقال الملاءة بالضم ممدود: الرِيْطَةُ، والجمع: ملاء.

(١) سورة الشعراء، آية: [٦٠].

(٢) في «الأصل، ك»: بغيًا، والمثبت من «لسان العرب» نقلًا عن اللحياني وقال بعدها: مقصورًا.

قوله: «وفد جن نصيين» الوفد القومُ يجتمعون ويرِدون البلاد، وواحدهم وافد، وكذلك الذين يقصدون الأمراء لزيارة أو استرفاد، وانتجاع وغير ذلك، تقول: وَفَدَ، يَفْدُ فهو وافد، وأوفدته يوفد، وأوفد على الشيء فهو مؤفد إذا أشرف. و«نصيين» بفتح النون، وكسر الصاد المهملة، وسكون الياء آخر الحروف، ثم باء موحدة مكسورة، وياء ثانية ساكنة، ونون، وهي قاعدة ديار ربيعة، مخصوصة بالورد الأبيض، ولا يوجد فيها وردة حمراء، وفي شمالها جبل كبير منه ينزل نهرها، ويمر على سورها، والبساتين عليه، وهي شمال سنجار، وجبل نصيين هو الجودي، وهو الذي استوت سفينة نوح عليه السلام عليه، ويقال يسمّى نهرها الهرماس، وبها عقارب قاتلة.

قوله: «إلا وجدوا عليه» أي: على كل واحد من العظم والروث، وظاهر الكلام يقتضي أن يكون طعامهم من العظم والروث، كما جاء في حديث آخر أخرجه أبو داود^(١)، عن حيوة بن شريح، عن ابن عياش، عن يحيى بن [أبي]^(٢) عمرو السَّيَّياني، عن عبد الله بن الديلمي، عن عبد الله بن مسعود، قال: «قدم وفد الجن على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: يا محمد، أئمة أمتك أن يستنجوا بعظم أو روثة أو حممة فإن الله تعالى جعل لنا فيها رزقاً، قال فنهى النبي صلى الله عليه وسلم [عن ذلك]^(٣)».

وظاهر هذا الحديث أيضاً أن رزقهم من هذه الأشياء؛ فلذلك منع النبي عن الاستنجاء بها، وكذلك حديث ابن مسعود الذي مرّ ذكره عن قريب: «لا تستنجوا بعظم ولا روث؛ [١/ق ٢٠٥-أ] فإنه زاد إخوانكم من الجن»، يقتضي ما ذكرنا، والدليل القاطع على ذلك ما جاء في رواية مسلم: «فلا تَسْتَنْجُوا بهما فإنهما طعام إخوانكم» والضمير يرجع إلى العظم، والبعرة.

(١) «سنن أبي داود» (١/١٠ رقم ٣٩).

(٢) من «الأصل»، والمثبت من «سنن أبي داود»، ومصادر ترجمته.

(٣) ليست في «الأصل»، والمثبت من «سنن أبي داود».

فإن قيل : كيف يكون التوفيق بين هذا ، وبين قوله في رواية الترمذي : «وكل بكرة أو روثة علف لدوابكم» ، وكذا في رواية الطحاوي ، و«البعر علفًا لدوابكم» ؟

قلت : التوفيق بين الكلامين : أن العظم زادهم خاصة ، وأن الروث ، والبعر مشتركان بينهم وبين دوابهم ، يدل على ذلك قرائن الكلام والحال ، فافهم .

قوله : «استنفض بها» في رواية البخاري أي : استنجلي بها ، وهو من نفض الثوب لأن المستنجلي ينفض عن نفسه الأذى بالحجر أي : يزيله ويدفعه ، وجاء في السنن العشر انتقاص الماء بالقاف والصاد المهملة يُريد انتقاص البول بالماء إذا غسل المذاكير به . وقيل : هو الانتضاح بالماء ، ويروى بالفاء والمعجمة^(١) .

ص : حدثنا أحمد بن داود ، قال : نا سويد بن سعيد ، قال : أنا عمرو بن يحيى ... ثم ذكر بإسناده مثله .

ش : هذا طريق آخر في الحديث المذكور ، عن أحمد بن داود المكي ، عن سويد بن سعيد بن سهل الأنباري أحد مشايخ مسلم في الصحيح ، عن عمرو بن يحيى بن سعيد ، عن جده ، عن أبي هريرة نحوه

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٢) : من حديث سويد بن سعيد ، نا عمرو بن يحيى بن سعيد ، عن جده سعيد بن عمرو قال : «كان أبو هريرة يتبع رسول الله ﷺ بإداوة لوضوئه وحاجته ، فأدركه يومًا ، فقال : مَنْ هذا؟ قال : أنا أبو هريرة ، قال : إبغي أحجارًا استنفض بها ، ولا تأتني بعظم ولا روث ، فأتيته بأحجار في ثوبي فوضعتها إلى جنبه ، حتى إذا فرغ وقام تبعته ، فقلت : يا رسول الله ، ما بال العظم ، والروث؟ فقال : أتاني وفد جن نصيبين فسألوني الزاد ، فدعوت الله لهم أن لا يمرؤا بروثة ولا عظم إلا وجدوا عليه طعامًا» .

(١) راجع «فتح الباري» (١/٢٥٦) .

(٢) «سنن البيهقي الكبرى» (١/١٠٧ رقم ٥٢٤) .

ص: فثبت بهذا الآثار أن رسول الله ﷺ إنما نهى عن الاستنجاء بالعظام؛ لمكان الجن لا لأنها لا تطهر كما يطهر الحجر، وجميع ما ذهبنا إليه من الاستجمار بالعظام أنه يطهر قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله.

ش: أي بالأحاديث المروية عن عبد الله بن مسعود وأبي هريرة، والباقي ظاهر.

وقد غمز البيهقي على الطحاوي هاهنا حيث يقول -بعد أن روى حديث سلمان، وجابر، وابن مسعود، وأبي هريرة عن النبي ﷺ «أنه نهى عن الاستنجاء بالعظم»، وحديث رويغ بن ثابت قال: «قال لي رسول الله ﷺ: أخبر الناس أن من استنجى برجيع دابة أو عظم فإن محمدًا منه بريء»-: وهذا كله يدل على أنه إذا استنجى بالعظم لم يقع موقعه، وكما جعل العلة في العظم أنه زاد الجن، جعل العلة في الرجيع أنه علف دواب الجن، وإن كان في الرجيع أنه نجس ففي العظم أنه لا ينظف لما فيه من الدسومة، وهذا جواب عما زعم الطحاوي في الفرق بينهما.

قلت: كلام البيهقي عيئه يُشعرُ بالفرق الذي ذكره الطحاوي، ولكنه غفل عنه ذريعة للغمز عليه بأن قوله: «كما جعل العلة في العظم أنه زاد الجن...» إلى آخره، يُشعر أن المنع عن الاستنجاء به هو كونه زادًا للجن لا لكونه لا يطهر الحجر فإذا كان كذلك يقع الاستنجاء به، ولكنه يَأثم لارتكابه النهي، وأما الروث فإنه نجس، والنجس لا يزيل النجس، ولا سيما إذا كان رطبًا، فلذلك لا يقع به الاستنجاء موقعه، وهذا الفرق واضح كعين الشمس، فكيف يرد البيهقي على الطحاوي؟! على أن ابن حزم قد روى في «المحل»^(١) أن عمر رضي الله عنه كان له عظم يستنجى به ثم

(١) «المحل» (٩٧/١)، ولم يروه ابن حزم إنما ذكره في أثناء سرد أدلة المخالفين له بدون إسناد فقال: وما نعلم لهم متعلقًا إلا أنهم ذكروا أثرًا فيه: «أن عمر رضي الله عنه كان له عظم أو حجر يستنجى به» ثم قال: وهذا لا حجة فيه؛ لأنه شك: إما حجر وإما عظم اهـ.

ورواه ابن المنذر في «الأوسط» (١/٣٤٦ رقم ٢٩٩) من طريق ابن أبي ليلى، قال: «كان لعمر مكان قد اعتاده يبول فيه، وكان له حجر أو عظم في حجر، فكان إذا بال مسح به ذكره ثلاثًا ولم يمسه ماء» فتأمل احتجاج المؤلف به واعتراضه على البيهقي.

يتوضأ، ويصلي» ولو لم يقع الاستنجاء بالعظم لما فعله عمر رضي الله عنه ، ورأي عمر رضي الله عنه أقوى من رأي البيهقي ، ومن رأي من هو أكبر منه ، ولقد صدق القائل :
 فعين الرضى عن كل عيب كليلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

[١/ق ٢٠٥ - ب]

حسدوا الفتى إذ لم ينالوا ثناؤه والقوم أعداء له وخصوم

ص : باب : الجنب يريد النوم أو الأكل أو الشرب أو الجماع

ش : أي هذا باب في بيان الجنب إذا أراد أن ينام أو يأكل أو يشرب كيف يكون حكمه .

قوله : « يريد النوم » : جملة وقعت حالاً لأن الجملة بعد المعرفة حال ، وبعد النكرة صفة على ما عُرِف في موضعه ، ووجه المناسبة بين الناس غير خفي .

ص : حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : أنا أبو عامر ، قال : نا سفيان ح .

وحدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو عاصم ، قال : نا سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ « أنه كان ينام وهو جنب لا يمس الماء » .

حدثنا ابن أبي داود ، قال : أنا مسدد ، قال : نا أبو الأحوص ، قال : نا أبو إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا رجع من المسجد صلى ما شاء الله ، ثم مال إلى فراشه ، وإلى أهله فإن كانت له حاجة قضائها ، ثم نام كهيئته ، ولا يمس طيباً » .

حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف ، قال : أنا علي بن مَعْبُد ، قال : نا أبو بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود بن يزيد ، عن عائشة قالت : « كان النبي ﷺ يجنب ثم ينام ، ولا يمس ماء حتى يقوم بعد ذلك فيغتسل » .

حدثنا صالح بن عبد الرحمن ، قال : نا الحجاج بن إبراهيم ، قال : نا أبو بكر بن عياش فذكر مثله بإسناده .

حدثنا صالح ، قال : نا سعيد بن منصور ، قال : أنا هُشَيْم ، قال : أنا إسماعيل بن أبي خالد ، عن أبي إسحاق فذكر مثله بإسناده .

حدثنا صالح ، قال : أنا علي بن مَعْبُد ، قال : نا عبيد الله بن عمرو ، عن الأعمش ، عن أبي إسحاق فذكر مثله بإسناده .

ش: هذه سبعة طرق رجالهم كلهم ثقات ، ولكن في الحديث مقال كثير نذكره عن قريب إن شاء الله .

الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن أبي عامر عبد الملك بن عمرو العقدي ، عن سفيان الثوري ، عن أبي إسحاق عمرو السَّيِّعي ، عن الأسود بن يزيد النخعي ، عن عائشة رضي الله عنها .

وأخرجه ابن ماجه^(١) : [ثنا علي بن محمد]^(٢) ، نا وكيع ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة : «أن رسول الله ﷺ كان يجنب ثم ينام كهيئته لا يمس ماء» .

الثاني : عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن أبي عاصم النبيل الضحاك بن مخلد ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق . . . إلى آخره .

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه»^(٣) : عن سفيان الثوري ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود بن يزيد ، عن عائشة قالت : «كان رسول الله ﷺ ينام جنباً ، ولا يمس ماء» .

الثالث : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن مُسَدَّد بن مسرهد ، عن أبي الأحوص سلام بن سليم الحنفي ، عن أبي إسحاق عمرو ، عن الأسود ، عن عائشة .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٤) : نا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : «إن رسول الله ﷺ إن كانت له إلى أهله حاجة قضاها ثم ينام كهيئته لا يمس ماء» .

(١) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٩٢ رقم ٥٨٣) .

(٢) سقط من «الأصل ، ك» ، والمثبت من «سنن ابن ماجه» .

(٣) «مصنف عبد الرزاق» (١/ ٢٨٠ رقم ١٠٨٢) .

(٤) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٦٤ رقم ٦٨٢) بنحوه .

وأخرجه ابن ماجه^(١)، عن أبي بكر بن أبي شيبة .

قوله : «إن كانت له حاجة» أرادت بها الجماع .

قوله : «كهيته» أي على حالته وهو جنب .

قوله : «ولا يمس طيباً» أرادت به الماء كما قد وقع في رواية ابن أبي شيبة ، وذلك أن الماء يطلق عليه الطيب ، كما ورد في الحديث «فإن الماء طيب»^(٢) لأنه يطيب ، ويظهر ، وأي طيب أقوى فعلاً في التطهير من الماء ؟ .

الرابع : عن مالك بن عبد الله بن سيف ، عن عبد الله بن شهاب التجيبي ، عن علي بن معبد بن شداد العبدي .

عن أبي بكر بن عياش -بالياء آخر الحروف ، والشين المعجمة- بن سالم الأسدي الكوفي الحنات - بالنون - المقرئ ، قيل : إسمه محمد ، وقيل : عبد الله ، وقيل : سالم ، وقيل : شعبة ، وقيل : زؤبة ، وقيل : مسلم ، وقيل : خدش ، وقيل : حماد ، وقيل : حبيب ، والصحيح أن اسمه كنيته .

عن الأعمش وهو سليمان ، عن أبي إسحاق عمرو ، عن الأسود بن يزيد ، عن عائشة .

وأخرجه ابن ماجه^(٣) : ثنا محمد بن الصباح ، ثنا أبو بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة ، قالت : «كان رسول الله ﷺ يجنب ثم ينام ، ولا يمس ماء حتى يقوم بعد ذلك فيغتسل» .

الخامس : عن صالح بن عبد الرحمن الحضرمي ، عن الحجاج بن إبراهيم الأزرق [١/ق ٢٠٦-أ] ، عن أبي بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة .

(١) «سنن ابن ماجه» (١/١٩٢ رقم ٥٨٢) .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١٩٢ رقم ٥٨١) .

وأخرجه الترمذي^(١) : ثنا هناد ، قال : ثنا أبو بكر بن عياش ، عن الأعمش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة ، قالت : «كان النبي ﷺ ينام وهو جنب ، ولا يمس ماء» .

السادس : عن صالح بن عبد الرحمن ، عن سعيد بن منصور المروزي ، عن هشيم بن بشير ، عن إسماعيل بن أبي خالد أبي عبد الله البجلي الكوفي ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة .

السابع : عن صالح بن عبد الرحمن ، عن علي بن معبد ، عن عبيد الله بن عمرو الأسدي الرقي ، عن سليمان الأعمش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة .
وأخرجه أحمد^(٢) أيضاً : من حديث الأعمش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : «كان رسول الله ﷺ يجنب ، ثم ينام ، ولا يمس ماء حتى يقوم بعد ذلك فيغتسل» .

ص : فذهب قوم إلى هذا ، وعن ذهب إليه أبو يوسف : ، فقالوا : لا نرى بأساً أن ينام الجنب من غير أن يتوضأ ؛ لأن التوضأ لا يخرج من حال الجنابة إلى حال الطهارة .

ش : أي إلى هذا الحديث المذكور ، وهو حديث عائشة ، وأراد بالقوم هؤلاء : الثوري ، والحسن بن حي ، وابن المسيب ، وأبا يوسف من أصحاب أبي حنيفة .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا : ينبغي له أن يتوضأ للصلاة قبل أن ينام .

ش : أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون في هذا الحكم ، وأراد بهم : الأوزاعي ، والليث ، وأبا حنيفة ، ومحمد ، والشافعي ، ومالك ، وأحمد ، وإسحاق ، وابن المبارك ، وآخرين .

(١) «جامع الترمذي» (١/٢٠٢ رقم ١١٨) .

(٢) «مسند أحمد» (٦/٤٣ رقم ٢٤٢٠٧) .

ولكنهم اختلفوا في صفة هذا الوضوء وحكمه ، فقال أحمد : يستحب للجنب إذا أراد أن ينام أو يطأ ثانياً أو يأكل أن يغسل فرجه ويتوضأ ، روي ذلك عن علي ، وعبد الله بن عمر .

وقال سعيد بن المسيب : إذا أراد أن يأكل يغسل كفيه ، ويتمضمض ، وحكي نحوه عن أحمد ، وإسحاق ، وابن الحنفية ، وقال مجاهد : يغسل كفيه ، وقال مالك : يغسل يديه إن كان أصابهما أذى .

وقال أبو عمر في «التمهيد» : وقد اختلف العلماء في إيجاب الوضوء عن النوم على الجنب فذهب أكثر الفقهاء إلى أن ذلك على الندب والاستحسان لا على الوجوب ، وذهبت طائفة إلى أن الوضوء المأمور به الجنب هو غسل الأذى منه ، وغسل ذكره ، ويديه ، وهو التنظيف ، وذلك عند العرب يسمى وضوءاً ، قالوا : وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما لا يتوضأ عند النوم الوضوء الكامل للصلاة ، وهو روى الحديث ، وعلم مخرجه .

وقال مالك : لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلاة ، قال : وله أن يعاود أهله ، ويأكل قبل أن يتوضأ ، إلا أن يكون في يديه قدر فيغسلهما ، قال : والحائض تنام قبل أن تتوضأ ، وقال الشافعي في هذا كله : نحو قول مالك . وقال أبو حنيفة ، والثوري : لا بأس أن ينام الجنب على غير وضوء ، وأحب إلينا أن يتوضأ ، قالوا : فإذا أراد أن يأكل مضمض ، وغسل يديه ، وهو قول الحسن بن حي ، وقال الأوزاعي : الحائض والجنب إذا أرادا أن يطعما غسلأ أيديهما ، وقال الليث بن سعد : لا ينام الجنب حتى يتوضأ رجلاً كان أو امرأة . انتهى .

وقال القاضي عياض : ظاهر مذهب مالك أنه ليس بواجب ، وإنما هو مَرغَب فيه ، وابن حبيب يرى وجوبه ، وهو مذهب داود .

وقال ابن حزم في «المحلل» : ويستحب الوضوء للجنب إذا أراد الأكل أو النوم ، ولزاد السلام ، ولذكر الله تعالى وليس ذلك بواجب .

قلت : قد خالف ابن حزم داود في هذا الحكم .

وفي «البدائع» : ولا بأس للجنب أن ينام ، ويعاود أهله قبل أن يتوضأ ، وإن أراد أن يأكل أو يشرب يتمضمض ويغسل يديه ، ثم يأكل ويشرب ؛ لأن الجنابة حلت الفم فلو شرب قبل أن يتمضمض صار الماء مستعملاً فيصير شارباً الماء المستعمل ، ويده لا تخلو عن نجاسة فينبغي أن يغسلها ثم يأكل .

قلت : فيه نظر من وجوه لا تحفى :

الأول : أن هذا ليس مذهب أبي حنيفة ، وإنما هو مذهب أبي يوسف على ما صرح به الطحاوي ، وكل من ذكر أبا حنيفة ومحمداً مع من لا يرى بأساً للجنب إذا أراد النوم ، [١/ق ٢٦٠ - ب] فقد ذكر ذلك عن غير علم بمذهب أبي حنيفة ، وإنما مذهبه أنه يرى باستحباب الوضوء للجنب إذا أراد النوم للأحاديث الصحيحة الواردة فيه ، ألا ترى كيف صرح الطحاوي بذكر أبي يوسف مع الطائفة الأولى وسكت عن ذكر أبي حنيفة ومحمد ، وهو أعلم الناس باختلاف العلماء من غير منازعة فيه :

إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام

والثاني : لا نسلم صيرورة الماء مستعملاً للشرب ، لعدم النية ، وإزالة الحدث بالكلية .

والثالث : يفهم من كلامه أن شرب الماء المستعمل ممنوع ، وليس كذلك ؛ لأنه ماء طاهر بالإجماع ، بل طهور أيضاً عند البعض حتى قالوا : إنه يجوز الطبخ والعجن بالماء المستعمل ، فإذا كان هذا جائزاً فالشرب كذلك .

ص : وقالوا : هذا الحديث غلط ؛ لأنه حديث مختصر ، اختصره أبو إسحاق من حديث طويل فأخطأ في اختصاره إياه ، وذلك أن فهذا حدثنا ، قال : أنا أبو غسان ، قال : أنا زهير ، قال : نا أبو إسحاق ، قال : أتيت الأسود بن يزيد ، وكان لي أخا وصديقاً ، فقلت له : يا أبا عمر ، حدثني ما حدثتك عائشة أم المؤمنين عن صلاة النبي ﷺ ، فقال : قالت : «كان النبي ﷺ ينام أول الليل ويحسب آخره ، ثم إن كانت له

حاجة قضى حاجته ، ثم ينام قبل أن يمس ماءً ، فإذا كان عند النداء الأول وثب - وما قالت : قام - فأفاض عليه الماء - وما قالت : اغتسل وأنا أعلم ما تريد - وإن نام جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة .

فهذا الأسود بن يزيد قد بان في حديثه لما ذكر - بطوله - أنه كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة ، وأما قولها : « فإن كانت له حاجة قضأها ، ثم نام قبل أن يمس ماءً » فيحتمل أن يكون ذلك على الماء الذي يغتسل به لا على الوضوء .

ش : أي قال الجماعة الآخرون - في جواب الحديث الذي احتج به أهل المقالة الأولى - : هذا الحديث غلط ؛ لأن أبا إسحاق عمرو بن عبد الله اختصر هذا الحديث من حديث طويل فأخطأ في اختصاره إياه ، وقال الترمذي ، وأبو علي الطوسي : روى غير واحد عن الأسود ، عن عائشة : « أنه كان يتوضأ قبل أن ينام » ، وهذا أصح من حديث أبي إسحاق ، قال : وكانوا يرون أن هذا غلط من أبي إسحاق .

وبين الطحاوي ذلك بقوله : « وذلك أن فهذا . . . » إلى آخره ، فإن هذا الحديث لما ذكر بطوله من غير اختصار ظهر أنه كان إذا أراد أن ينام وهو جنب يتوضأ وضوء الصلاة ، فيكون معنى قولها في الحديث المختصر : « ثم نام قبل أن يمس ماءً » أي الماء الذي يغتسل به لا الماء الذي يتوضأ به .

واعلم أن الأئمة اختلفوا في حديث أبي إسحاق عن الأسود ، فصححه قوم ، وضعفه آخرون ، فقال أبو داود : حدثنا الحسين الواسطي : سمعت يزيد بن هارون يقول : هذا الحديث وهم ، يعني حديث أبي إسحاق ، وفي رواية ابن العبد عنه : ليس بالصحيح ، وفي موضع آخر : وهم أبو إسحاق في هذا الحديث .

وفي كتاب « العلل » ^(١) لأبي حاتم : قال شعبة : سمعت حديث أبي إسحاق أن النبي ﷺ كان ينام جنباً ، ولكنني أتقيته .

(١) « علل ابن أبي حاتم » (١/٤٩ رقم ١١٥) .

وقال مُهَئِي : سألت أبا عبد الله عنه ، فقال : ليس صحيحًا . قلت : ثم قال لأن شعبة روى عن الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة : « أن النبي ﷺ كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة » . قلت : من قِيلَ مَنْ جاء هذا الاختلاف ؟ قال : من قِيلَ أبي إسحاق ، قال مُهَئِي : وسمعت يزيد بن هارون يقول : [جزمَر]^(١) أبو إسحاق في هذا الحديث .

قال : وسألت أحمد بن صالح عن هذا الحديث فقال : لا يحل أن يُروى .
قال أبو عبد الله : الحكم يرويه مثل قصة أبي إسحاق ليس عن الأسود « الجنب يأكل » .

وفي كتاب الأثرم : لو لم يخالف أبا إسحاق في هذا إلا إبراهيم وحده لكان يكفي وإبراهيم كان أثبت وأعلم بالأسود ، ثم وافق إبراهيم عبد الرحمن ، ووافقهما أبو سلمة ، وعروة عن عائشة ، ثم وافق ما صح من ذلك عن عائشة رواية عمر ، وما روي عن أبي سعيد ، وعمار فتبين أن حديث أبي إسحاق إنما هو وهم ، قيل : روى هشيم ، عن عبد الله ، عن عطاء ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ [١/ق ٢٠٧-أ] مثل ما رواه أبو إسحاق عن الأسود ، قال : ورواية عطاء عن عائشة مما لا يحتاج به إلا أن يقول : سمعت ، ولو قال في هذا : سمعت كانت تلك الأحاديث أقوى ، ولقائل أن يقول : قد صرح جماعة من العلماء بسماعه من عائشة ، وخرّج له الشيخان في صحيحها أحاديث صرح في بعضها بسماعه منها ، ولم يرمه أحد بالتدليس فيما علمنا حتى يتوقف في روايته إذا لم يبين سماعه ، فلا يقدح هذا في حديثه ، ويكون سنده على هذا صحيحًا ، لاسيما مع ما يذكر له من الشواهد .

وفي « المغني » لابن قدامة : قال أحمد : خالف أبو إسحاق الناس فلم يقل أحد : عن الأسود مثل ما قال ، فلو أحاله على غير الأسود .

(١) كذا في « الأصل ، ك » ، وفي لسان العرب (جزمَر) : جرمز الرجل : نكص ، وقيل : أخطأ .

وقال مسلم في كتاب: «التميز»^(١): ذكر الأحاديث التي نقلت على الغلط في متونها، ثنا أحمد بن يونس، نا زهير، نا أبو إسحاق... فذكره، قال: فهذه الرواية عن أبي إسحاق [خاطئة]^(٢)، وقد جاء النخعي وعبد الرحمن بخلاف ذلك.

فيه نظر، من حيث أنه روى في «صحيحه» عن يحيى بن يحيى وأحمد بن يونس، قالوا: ثنا زهير فذكر حديث أبي إسحاق دون قوله: «قبل أن يمس ماء»، وقال ابن ماجه عقب روايته هذا الحديث: قال سفيان: ذكرت الحديث - يعني هذا - يوماً فقال لي إسماعيل: شدد هذا الحديث يا فتى بشيء.

وأما المصححون فقد قال الدارقطني: يشبه أن يكون الخبران صحيحين؛ لأن عائشة رضي الله عنها قالت: ربما قدم الغسل، وربما أخره كما حكى ذلك غُضَيْف، وعبد الله بن أبي قيس، وغيرهما عن عائشة، وأن الأسود حفظ ذلك عنها فحفظ أبو إسحاق عنه تأخير الوضوء والغسل، وحفظ إبراهيم وعبد الرحمن تقديم الوضوء على الغسل.

وقال البيهقي: طعن الحفاظ في هذه اللفظة، يعني: «قبل أن يمس ماء» وتوهموها مأخوذة عن غير الأسود، وأن أبا إسحاق ربما دلس، فأروها من تدليساته، واحتجوا على ذلك برواية النخعي وعبد الرحمن بن الأسود بخلاف رواية أبي إسحاق، قال أبو بكر: وحديث أبي إسحاق صحيح من جهة الرواية وذلك أنه بين فيه سماعه من الأسود في رواية زهير عنه، والمدلس إذا بين سماعه ممن روى عنه، وكان ثقة فلا وجه لردّه، ووجه الجمع بين الروایتين على وجه يحتمل، وقد جمع بينهما أبو العباس بن سريج فأحسن الجمع، وسئل عنه، وعن حديث عمر: «ينام أحدنا وهو جنب؟» قال: نعم إذا توضأ، فقال: الحكم لهما جميعاً؛ أما حديث عائشة فإنما أرادت أنه كان لا يمس ماءً للغسل، وأما حديث عمر: «أينام أحدنا وهو جنب؟» قال: نعم، إذا

(١) «التميز» (١/ ١٨١ رقم ٤٠).

(٢) في «الأصل، ك»: خاصة، وهو تحريف، والمثبت من كتاب «التميز».

توضاً أحدكم فليرقد» مفسّر ذكر فيه الموضوع ، وبه نأخذ . انتهى .

ولو حمل على الاستحباب ، والفعل على الجواز لكان حسناً إذ الفعل لا يدل على الوجوب بمجردة ، ويمكن أن يكون الأمران جميعاً وقعا ، فالفعل لبيان الاستحباب ، والترك لبيان الجواز ، وقد أشار إلى هذا ابن قتيبة في كتاب «مختلف الحديث» ، ولما ذكره ابن حزم مصححاً له من حديث سفيان عن أبي إسحاق قال : هذا لفظ يدل على مداومته عليه السلام لذلك ، وهي أحدث الناس عهداً بمبيته ونومه ، جنباً وطاهراً .

فإن قيل : إن هذا الحديث أخطأ فيه سفيان ؛ لأن زهيراً خالفه .

قلنا : بل أخطأ بلا شك من خطأ سفيان بلا دليل ، وسفيان أحفظ من زهير بلا شك . انتهى كلامه .

وفيه نظر من حيث أن زهيراً رواه كما رواه سفيان عن أبي إسحاق فيما ذكره مسلم في «التميز» ، ومن حيث أن سفيان لم يتفرد بل قد تابعه غير واحد ، منهم شعبة بن الحجاج - ذكره الترمذي - وأبو حنيفة ، وموسى بن عقبة ، وإسماعيل بن أبي خالد - عند الطحاوي - وسليمان بن مهران ، وأبو الأحوص - عند ابن ماجه - وحمزة الزيات - ذكره الطبراني في «الأوسط» - ثم قالوا : إنا وجدنا [١/ق ٢٠٧ - ب] لحديث أبي إسحاق شواهد ومتابعين ، فمن تابعه : عطاء ، والقاسم ، وكريب ، فيما ذكره أبو إسحاق الحربي في كتاب «العلل» ، قال : وأحسن الوجوه في ذلك - إن صح حديث أبي إسحاق فيما رواه ووافقه هؤلاء - : أن تكون عائشة أخبرت الأسود أنه كان ربما توضأ ، وربما أخر الوضوء والغسل حتى يصبح ، فأخبر الأسود إبراهيم أنه كان يتوضأ ، وأخبر أبا إسحاق أنه كان يؤخر الغسل ، وقد حكى مثل ذلك غضيف ، وعبد الله بن أبي قيس ، ويحيى بن يعمر الصنابحي ، عن عائشة ، وهذا أحسن وجوهه ، قال : ولم يزل المتفقهة من أصحاب الحديث تكلم في حديث أبي إسحاق ، يقولون : إنه حكى عن عائشة ما خالف ما حكاه إبراهيم وعبد الرحمن ، وقد وافق إبراهيم

وعبد الرحمن علي روايتهما : أبو سلمة ، وعروة ، وأبو عمر ، وذكوان ، وقوي
هذا القول رواية عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما سأل ، وأبي سعيد ، وعمار ، وابن
عباس ، وجابر ، وأم سلمة . انتهى كلامه .

وفيه نظر من حيث أن ابن عباس وعمار وأم سلمة حديثهم موافق لما رواه
أبو إسحاق .

أما حديث [أم] ^(١) سلمة فرواه أحمد ^(٢) بسند جيد «كان النبي ﷺ يجنب ، ثم
ينام ، ثم يتبته ، ثم ينام» .

وحديث ابن عباس «خرج النبي ﷺ من الخلاء فأتى بطعام فقالوا : ألا نأتيك
بطهْرُ ، فقال : أأصلي فأتطهر؟ ! ثم تناول عَرَقًا فأكل ولم يمس ماء» ^(٣) .

قال أبو عمر : صحيح ، وفيه دلالة أن الوضوء لا يكون إلا لمن أراد الصلاة .

وحديث عمار صححه الترمذي ^(٤) : «أن النبي ﷺ رخص للجنب إذا أكل أو
شرب أو نام أن يتوضأ» .

قال أبو عمر : احتج به أهل الكوفة على أن الجنب لا باس أن ينام قبل أن يتوضأ ،
قالوا : معناه : أي لا يتوضأ ، لأنه في ذلك وردت الرخصة .

وقال ابن أبي شيبة ^(٥) : ثنا شريك ، عن إبراهيم ، عن مجاهد ، عن ابن عباس
قال : «إذا جامع الرجل ثم أراد أن يعود فلا باس أن يؤخر الغسل» .

وقال ابن الحصار في كتابه «تقريب المدارك على موطأ مالك» : رواه عن

(١) في «الأصل ، ك» : أبي ، وهو وهم أو سبق قلم من المؤلف رحمته الله وجاء على الصواب في «مسند
أحمد» . وانظر الكلام قبله .

(٢) «مسند أحمد» ٢٩٨ / ٦ رقم ٢٦٥٩٤ .

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» ٢٨٣ / ١ رقم ٣٧٤ ، وانظر «التمهيد» لابن عبد البر ٤٣ / ١٧ .

(٤) «جامع الترمذي» ٥١١ / ٢ رقم ٦١٣ .

(٥) «مصنف ابن أبي شيبة» ٦٤ / ١ رقم ٦٨٣ .

أبي إسحاق أئمة عدول ، وهذه رخصة ، ورفق من الله تعالى لا ينبغي أن يُطرح مثل هذا لأجل انفراد زاوية العدل برواية لا تعارض رواية من روى عن الأسود ذكر الموضوع ، إذ قد يصح أن يفعل الأمرين في وقتين ، والله أعلم .

ثم رجال حديث فهد رجال الصحيح ، وأبو غسان مالك بن إسماعيل النهدي الكوفي شيخ البخاري ، وزهير هو ابن معاوية بن [حديج]^(١) ، وأبو إسحاق عمرو .

وأخرجه مسلم^(٢) : ثنا أحمد بن يونس ، قال : نازهير ، قال : نا أبو إسحاق .

وحدثنا يحيى بن يحيى ، قال : أنا أبو خثيمة ، عن أبي إسحاق ، قال : سألت الأسود بن يزيد عما حدثته عائشة عن صلاة رسول الله ﷺ ، قالت : «كان ينام أول الليل ، ويحيى آخره ، ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ، ثم ينام ، فإذا كان عند النداء الأول قالت : وثب - ولا والله ما قالت : قام - فأفاض عليه الماء - ولا والله ما قالت : اغتسل - وأنا أعلم ما تريد - وإن لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى» وليس في روايته : «قبل أن يمس ماء» .

ورواية البيهقي^(٣) نحو رواية الطحاوي ، وقال الذهبي : إنما ترك مسلم لمس الماء لأن الحفاظ طعنوا في هذه اللفظة ، وتوهموها مأخوذة من غير الأسود ، وأن أبا إسحاق ربما دلّس فراوها من تدليساته .

قوله : «كان ينام أول الليل ، ويحيى آخره» لما جاء في إحياء آخر الليل من الآثار والفضل ، وأنه أسمع وأقرب للإجابة ، ثم نومه بعد ذلك ليستريح من تعب القيام ، وينشط لصلاة الصبح ، والنوم بعد القيام آخر الليل مستحسن مذهب لكل السهر ، وذبول الجسم ، وصفرة اللون بسببه ، بخلاف إيصال السهر بالصباح ، وقد يكون

(١) «في الأصل ، ك» : حرب ، وهو سبق قلم من المؤلف رحمه الله . وانظر ترجمته في «تهذيب الكمال» .

(٢) «صحيح مسلم» (١/ ٥١٠ رقم ٧٣٩) .

(٣) «سنن البيهقي الكبرى» (١/ ٢٠١ رقم ٩٢٢) .

فعل النبي ﷺ هذا في الليالي الطوال .

قوله : «ثم إن كانت له حاجة» أرادت عائشة بهذا الكلام الجماع ، ولكنها ذكرته بالكنية للأدب .

قوله : «ثم ينام قبل أن يمس ماء» أرادت به الماء الذي يغتسل به [١/٢٠٨ ق-١] لا الماء الذي يتوضأ .

فإن قيل : من أين قلت : إنها أرادت به الماء الذي يغتسل به؟ ولم لا يجوز أن تكون أرادت الماء الذي يتوضأ به؟

قلت : قالوا هذا حتى لا تتضاد الآثار ؛ لأنه قد أخبر في هذا الحديث نفسه أنه إذا كان جنباً توضأ ثم نام ، وكذلك الأحاديث الصحاح عن عائشة وغيرها أنه كان لا ينام إذا كان جنباً حتى يتوضأ وضوئه للصلاة .

فإن قيل : كيف يجوز النوم على الجنباء وقد جاء في حديث علي عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال : «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ، ولا كلب ، ولا جنب» .

أخرجه أبو داود^(١) ، والنسائي^(٢) ، فما وجه التوفيق بين الحديثين؟ .

قلت : المراد بالجنب الذي لا تدخل الملائكة بيتاً هو فيه هو الذي يجنب فلا يغتسل ، ويتهاون به ، ويتخذ عادة ، وأما الجنب الذي لا يتخذ هذا عادة ، ولا يترك الاغتسال إلى أن تفوته الصلاة لا يضر دخول الملائكة البيت ؛ فإنه عليه السلام كان ينام وهو جنب ، وقال الخطابي : قوله : ولا جنب ، ولا جنب بكسر الجيم وسكون الباء الموحدة ، وبالثاء المثناة من فوق ، وجنب تصحيف .

فإن كان هذا صحيحاً فلا اعتراض حيثئذ .

وقال الصغاني في «العباب» : الجبت كلمة تقع على الصنم ، والكاهن ،

(١) «سنن أبي داود» (١/٥٨ رقم ٢٢٧) .

(٢) «المجتبى» (١/١٤١ رقم ٢٦١) .

والساحر، ونحو ذلك . وقال ابن عرفة : كل ما عبد من دون الله فهو جبت ،
وقيل : الجبت والطاغوت : الكهنة والشياطين .

وقال سعيد بن جبير : هي كلمة حبشية ، وليست من محض العربية لاجتماع الجيم
والناء .

فإن قيل : فلم تمتنع الملائكة من البيت الذي فيه الجنب ؟

قلت : لكون الجنب بعيداً عن التلاوة والعبادة ، وهو متصف بالنجاسة الحكيمة ،
والملائكة يكرهون ذلك ، وأيضاً المراد منه الملائكة غير الحفظة ؛ لأن الحفظة لا
يفارقون بني آدم جنباً وغيره ، والله أعلم .

ص : وقد روى ذلك غير أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عائشة : « أن النبي ﷺ
كان يتوضأ وضوءه للصلاة » .

حدثنا ابن مرزوق ، قال : أنا بشر بن عُمَر ، قال : أنا شعبة ، عن الحكم ، عن
إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة ، قالت : « كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام أو يأكل
وهو جنب يتوضأ » .

ش : أي قد روى الوضوء للجنب إذا أراد أن ينام أو يأكل غير أبي إسحاق عمرو
السَّيَّعي ، عن الأسود بن يزيد النخعي ، عن عائشة .

ثم بيّن ذلك بقوله : « حدثنا ابن مرزوق . . . » إلى آخره .

وإسناده صحيح .

وأخرجه مسلم^(١) : نا أبو بكر بن أبي شيبة ، نا ابن عُليّة ووکیع وغندر ، عن
شعبة ، عن الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : « كان النبي ﷺ

(١) « صحيح مسلم » (١/٢٤٨ رقم ٣٠٥) .

إذا كان جنباً وأراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوءه»^(١).

فإن قيل : كيف قال الطحاوي : يتوضأ وضوءه للصلاة ، وليس في الحديث الذي أخرجه إلا يتوضأ فقط ، وكذا في رواية غيره : «توضأ وضوءه للصلاة» .

أخرجه النسائي^(٢) : أنا حميد بن مسعدة ، عن سفيان بن حبيب ، عن شعبة ح . وأنا عمرو بن علي ، قال : ثنا يحيى وعبد الرحمن ، عن شعبة ، عن الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : «كان النبي ﷺ - وقال عمر وكان رسول الله ﷺ - إذا أراد أن يأكل أو ينام توضأ» زاد عمرو في حديثه : «وضوءه للصلاة» .

ص : ثم روي عن الأسود - عن رأيه - مثل ذلك ، حدثنا روح بن الفرج ، قال : أنا يوسف بن عدي ، قال : نا أبو الأحوص ، عن مغيرة ، عن إبراهيم قال : قال الأسود : «إذا أجنب الرجل فأراد أن ينام فليتوضأ» .

فاستحال عندنا - والله أعلم - أن تكون عائشة روتها قد حدثته عن النبي ﷺ أنه كان ينام ولا يمس ماء ، ثم يأمر هو بعد ذلك بالوضوء ، ولكن الحديث في ذلك ما رواه إبراهيم :

ش : أي روي عن الأسود بن يزيد ، عن اجتهاده ورأيه مثل ما روى عنه إبراهيم ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ : «أنه كان يتوضأ وضوءه للصلاة» فهذا يدل على أن الصحيح ما رواه إبراهيم عنه لا ما رواه أبو إسحاق عنه ؛ لأنه من المحال أن يروي عن عائشة عن النبي ﷺ : «أنه كان ينام ولا يمس ماء» ثم يأمر هو بعد [١/٢٠٨ ب] ذلك بالوضوء ، وذلك أن الراوي إذا أفتى أو عمل بخلاف ما روى - في غير باب النسخ - يدل ذلك على قلة المبالاة والتهاون بالحديث ؛ فيصير به

(١) كذا في «الأصل ، ك» ، والذي في صحيح مسلم - النسخة التي عندي - «وضوءه للصلاة» ، وأنكر المؤلف بعد قليل وقوع لفظة وضوءه للصلاة في «صحيح مسلم» .

(٢) «المجتبى» (١/١٣٨ رقم ٢٥٥) .

فاسقًا ، فلا تقبل روايته أصلاً ، وحاشى الأسود عن مثل ذلك ، فإنه إمام جليل الشأن كثير العبادة ، حتى قيل أنه حج ثمانين حجة ، وكان ابنه عبد الرحمن يصلي كل يوم سبعمئة ركعة ، وكانوا يستقلون ذلك بالنسبة إلى عبادة والده فإذا كان الأمر كذلك صار الحديث ما رواه إبراهيم النخعي عن الأسود لا ما رواه أبو إسحاق عنه ، وهو معنى قوله : «ولكن الحديث من ذلك ما رواه إبراهيم» .

وإسناد هذا الخبر صحيح ، ويوسف بن عدي بن زريق الكوفي شيخ البخاري ، وأبو الأحوص سلام بن سليم الحنفي ، ومغيرة بن مقسم الضبيّ الفقيه الأعمى .

ص : وقد روى غير الأسود عن عائشة رضي الله عنها ما يوافق ذلك :

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني يونس والليث ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن عائشة ، قالت : «كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام وهو جنب يتوضأ وضوءه للصلاة» .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا أبو داود ، قال : أنا هشام بن أبي عبد الله ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ مثله .

حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون ، قال : أنا الوليد بن مسلم ، عن الأوزاعي ، عن يحيى . . . فذكر بإسناده مثله .

حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا بشر بن بكر ، قال : أخبرني الأوزاعي ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ مثله .

حدثنا علي بن شيبه ، قال : أنا يزيد بن هارون ، قال : أنا محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ . . . مثله ، وزاد : «ويغسل فرجه» .

حدثنا ربيع المؤذن ، قال : نا أسد ، قال : أنا ابن لهيعة ، قال : أنا أبو الزبير ، عن جابر ، أن أبا عمرو مولى عائشة أخبره ، عن عائشة ، عن رسول الله ﷺ . . . مثل حديث الزهري عن أبي سلمة .

فهذا غير الأسود قد روى عن عائشة ، عن النبي ﷺ ما يوافق ما روى إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ .

ش : أي قد روى غير الأسود بن يزيد ، عن عائشة ما يوافق ما رواه الأسود عنها من أنه ﷺ إذا أراد أن ينام وهو جنب كان يتوضأ وضوءه للصلاة ، فهذا مما يقوي رواية غير أبي إسحاق عن الأسود ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ أنه كان يتوضأ إذا أراد أن ينام وهو جنب ، ثم إنه أخرج ذلك من ستة طرق صحاح ، غير أن الطريق السادس فيه عبد الله بن لهيعة ؛ فإن فيه مقالاً .

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن يونس بن يزيد الأيلي والليث بن سعيد كلاهما ، عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ، عن أبي سلمة عبد الله بن عبد الرحمن ، عن عائشة .

وأخرجه مسلم^(١) : ثنا يحيى بن يحيى التميمي ، ومحمد بن ربح ، قال : نا الليث . ونا قتيبة بن سعيد ، قال : ثنا الليث ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن عائشة رضي الله عنها : « أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن ينام وهو جنب ، يتوضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام » .

وأخرجه النسائي^(٢) نحوه سواء : عن قتيبة بن سعيد .

وابن ماجه^(٣) : عن محمد بن ربح ، عن الليث .

والحكمة في وضوئه رضي الله عنه تخفيف بعض الحدث .

قال ابن أبي شيبة^(٤) : نا ابن مهدي ، عن حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن شداد بن أوس قال : « إذا أجنب أحدكم من الليل ، ثم أراد أن ينام فليتوضأ ؛ فإنه نصف الجنابة » .

(١) « صحيح مسلم » (١/ ٢٤٨ رقم ٣٠٥) .

(٢) « المجتبى » (١/ ١٣٩ رقم ٢٥٨) .

(٣) « سنن ابن ماجه » (١/ ١٩٣ رقم ٥٨٤) .

(٤) « مصنف ابن أبي شيبة » (١/ ٦٢ رقم ٦٦٣) .

الثاني : عن أبي بكرة بكار القاضي ، عن أبي داود سليمان بن داود الطيالسي ، عن هشام بن أبي عبد الله الدستوائي ، عن يحيى بن أبي كثير الطائي أبي نصر اليمامي ... إلى آخره .

وأخرجه البخاري^(١) : ثنا أبو نعيم ، قال : نا هشام وشيبان ، عن يحيى ، عن أبي سلمة قال : «سألت عائشة أكان النبي ﷺ يرقد وهو جنب؟ قالت : نعم ويتوضأ» .

الثالث : عن محمد بن عبد الله بن ميمون ، عن الوليد بن مسلم الدمشقي ، عن عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن عائشة .
وأخرجه أحمد^(٢) : من حديث يحيى ، عن أبي سلمة ، قال : «سألت عائشة هل كان النبي ﷺ يرقد وهو جنب؟ [١/ق ٢٠٩ - أ] قالت : نعم ، ويتوضأ وضوءه للصلاة» .

الرابع : عن ربيع بن سليمان المؤذن ، عن بشر بن بكر التَّيْسِي ، عن عبد الرحمن ابن عمرو الأوزاعي ، عن محمد بن مسلم الزهري ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ ... مثل الحديث المذكور .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٣) : ثنا بهلول بن حكيم القرقيساني ، ثنا الأوزاعي ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة ، قالت : «كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن ينام توضأ وضوءه للصلاة» .

الخامس : عن علي بن شيبه بن الصلت السدوسي ، عن يزيد بن هارون الواسطي ، عن محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي المدني ، عن أبي سلمة عبد الله بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ ، وزاد في روايته : «ويغسل فرجه» .

(١) «صحيح البخاري» (١/١٠٩ رقم ٢٨٢) .

(٢) «مسند أحمد» (٦/١٢٨ رقم ٢٥٠١٣) .

(٣) «مسند أحمد» (٦/٨٥ رقم ٢٤٥٩٩) .

السادس : عن ربيع المؤذن ، عن أسد بن موسى ، عن عبد الله بن لهيعة ، عن أبي الزبير محمد بن مسلم المكي ، عن جابر بن عبد الله ، عن أبي عمرو ذكوان مولى عائشة ، أخبره عن عائشة ، عن رسول الله ﷺ ... مثل حديث الزهري ، عن أبي سلمة ، عن عائشة .

ص : وقد روي عن عائشة رحمته الله من قولها مثل ذلك أيضاً : حدثنا يونس ، قاله : أنا ابن وهب ، أن مالكا حدثه ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أنها كانت تقول : «إذا أصاب أحدكم المرأة ثم أراد أن ينام ، فلا ينام حتى يتوضأ وضوءه للصلاة» .

حدثنا يزيد بن سنان ، قال : حدثنا يحيى بن سعيد القطان ، قال : أنا هشام ، قال : أخبرني أبي ، عن عائشة رحمته الله مثله ، وزاد : «فإنه لا يدري لعل نفسه تُصاب في نومه» .

فمحال أن يكونَ عندها من رسول الله ﷺ خلافُ هذا ، ثم تفتي بهذا ، فثبت بما ذكرنا فساد ما روي عن الأسود مما ذكرنا ، وثبت ما روي عن إبراهيم ، عن الأسود .

ش : أي قد روي عن عائشة من قولها عن نفسها وفتواها مثل ما روي عنها عن النبي ﷺ أنه كان يتوضأ إذا أراد أن ينام وهو جنب .

وأخرج ذلك عن طريقين صحيحين :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن مالك ، عن هشام ابن عروة ، عن أبيه عروة ، عن عائشة .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) : عن عثام بن علي ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة : «في الرجل تصيبه جنابة من الليل فيريد أن ينام ، قالت : يتوضأ أو يتيمم» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٦٣ رقم ٦٧٦) .

الثاني: عن يزيد بن سنان القرّاز البصري، عن يحيى بن سعيد القطان، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة... إلى آخره.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١): ثنا وكيع، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة قالت: «إذا أراد أحدكم أن يرقد وهو جنب فليتوضأ؛ فإنه لا يدري لعله يُصابُ في منامه».

قوله: «فإنه تعليل لقولها فليتوضأ» وأرادت بقولها «لعل نفسه تصاب» أنه يموت فجأة، أو يقع عليه هدم فيموت، أو يلذعه حيوان، ونحو ذلك من أسباب الموت، وهي كثيرة.

قوله: «فمحال» مرفوع على أنه خبر لقوله: «أن يكون» لأن «أن» مصدرية في محل الرفع على الابتداء، والتقدير: كون حدوث هذا عندها محالاً، فافهم.

قوله: «ثبت بما ذكرنا» أي إذا كان الأمر كذلك فثبت بما ذكرنا فساد حديث أبي إسحاق، عن الأسود، وثبت حديث إبراهيم النخعي عن الأسود، عن عائشة.

ص: وقد يحتمل أيضاً أن يكون ما أراده أبو إسحاق في قوله: ولا يمس ماء يعني الغسل، فإن أبا حنيفة قد روي عنه من هذا شيء:

حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: نا معاذ بن فضالة، قال: نا يحيى بن أيوب، عن أبي حنيفة وموسى بن عقبة، عن أبي إسحاق الهمداني، عن الأسود بن يزيد، عن عائشة، أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يُجامعُ، ثم يعود ولا يتوضأ، وينام ولا يغتسل» فكان ما ذكر أنه ﷺ لم يكن يفعله إذا جامع قبل نومه هو الغسل، فذلك لا ينفي الوضوء.

ش: إلى هنا حكم بضعف حديث أبي إسحاق عن الأسود، ويَبَيَّن ذلك بوجوه كثيرة، ثم أشار إلى تأويل حديثه - على تقدير تسليم صحته - : تحريره أن يقال:

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٦٢ رقم ٦٦١).

سلمنا أن ما رواه أبو إسحاق عن الأسود صحيح [١/ق ٢٠٩-ب]، ولكن تأويل قوله: «ولا يمس ماء» يعني لأجل الغسل لا لأجل الوضوء، وعدم مس الماء لأجل الغسل لا ينفي مسه لأجل الوضوء، وقد روي عن أبي حنيفة ما يقوي هذا التأويل، فعلى كلا التقديرين يثبت المدعى وهو أن الجنب لا ينبغي له أن ينام إلا بعد أن يتوضأ. وقد قيل: إن المراد به أنه كان في بعض الأوقات لا يمس ماء أصلاً؛ لبيان الجواز، إذ لو واظب عليه لثوهم الوجوب.

ثم إسناده حديث أبي حنيفة صحيح، لأن رجاله ثقات محتج بهم، ولا يلتفت إلى كلام ابن حزم في تضعيفه هذا الخبر.

قوله: «يجامع» مفعوله محذوف، أي يجامع أهله، وأراد بالمجامعة الوطء، على سبيل الكناية.

قوله: «ثم يعود» أي إلى الجماع مرة أخرى من غير تخلل بين الجماعين بوضوء، وهو معنى قوله ولا يتوضأ أي بين الجماعين.

قوله: «وينام ولا يغتسل» أي على الفور، ولكن نومه قبل الاغتسال لا ينافي وضوءه قبل النوم، فيحمل على هذا حديث أبي إسحاق، عن الأسود، عن عائشة في قوله: «لا يمس ماء» يعني الغسل، وهو لا ينافي الوضوء.

فإن قيل: روى مسلم^(١) من حديث أبي سعيد: «إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود، فليتوضأ».

ورواه الأربعة^(٢) أيضاً ورواه ابن خزيمة^(٣) بزيادة: «وضوءه للصلاة»، ثم قال: هذه لفظة تفرد بها شعبة، عن عاصم، والتفرد من مثله مقبول عندهما، وهذا

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٤٩ رقم ٣٠٨).

(٢) أبو داود (١/٥٦ رقم ٢٢٠)، والترمذي (١/٢٦١ رقم ١٤١)، والنسائي في «المجتبى» (١/١٤٢ رقم ٢٦٢)، وابن ماجه (١/١٩٣ رقم ٥٨٧).

(٣) «صحيح ابن خزيمة» (١/١٠٩ رقم ٢٢٠).

يدل على أنه لا بد من الوضوء بين الجماعين ، وحديث أبي حنيفة لا يدل على هذا .

قلت : هذا الأمر للندب عند الجمهور ، والدليل عليه حديث الطواف على ما نذكره ، فإذا لا تعارض بين الحديثين ؛ لأن حديث أبي حنيفة يبيّن الجواز ، وحديث غيره يبين استحباب الوضوء بين الجماعين ، وتعلقت الظاهرية بظاهر الأمر ، وقالوا : إنه واجب ، وبه قال ابن حبيب المالكي .

وقال ابن حزم في «المحلّى» : والوضوء فرض بين الجماعين ، ثم قال : وبإيجاب الوضوء في ذلك قال عمر بن الخطاب ، وعطاء ، وعكرمة ، وإبراهيم ، والحسن ، وابن سيرين .

وقال أبو عمر بن عبد البر : ما أعلم أحداً من أهل العلم أوجبه إلا طائفة من أهل الظاهر ، وأما سائر الفقهاء بالأمصار فلا يوجبونه ، وأكثرهم يأمرّون به ، ويستحبونه .

قلت : في كلام كل واحد من ابن حزم ، وأبي عمر نظر ، أما كلام ابن حزم فيعارضه ما أخرجه ابن أبي شيبة^(١) ، ثنا ابن إدريس ، عن هشام ، عن الحسن : «أنه كان لا يرى بأساً أن يجامع الرجل امرأته ، ثم يعود قبل أن يتوضأ ، قال : وكان ابن سيرين يقول : لا أعلم بذلك بأساً» .

وأما كلام أبي عمر فيرده ما حكاه النووي من أن ابن حبيب المالكي يرى بوجوب الوضوء بين الجماعين ، على ما ذكرناه .

فإن قيل : يعارض ما رواه مسلم وغيره ما رواه ابن عباس أنه عليه السلام [قال]^(٢) «إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة» .

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٧٩ رقم ٨٧٣) .

(٢) ليست في «الأصل ، ك» .

أخرجه أبو عوانة في «صحيحه»^(١).

قلت: أجاب بعضهم بأن هذا كله مشروع جائز، فمن شاء أخذ بهذا، ومن شاء أخذ بالآخر، وأجاب بعضهم بأن المراد من قوله في رواية مسلم: «فليتوضأ» هو الوضوء اللغوي، والدليل عليه حديث [ابن عمر]^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أتى أحدكم أهله فأراد أن يعود فليغسل فرجه». وقال ابن أبي شيبه^(٣)، ثنا عبدة بن سليمان، عن يحيى بن سعيد، عن نافع: «أن ابن عمر كان إذا أتى أهله ثم أراد أن يعود غسل وجهه وذراعيه».

قلت: فيه نظر لأن زيادة ابن خزيمة «وضوءه للصلاة» تنافي هذا الكلام، وأيضاً معنى قوله: «فليتوضأ» الوضوء المعهود؛ لأن المطلق ينصرف إلى الكامل، وحديث ابن عمر الصحيح أنه موقوف عليه، قاله الترمذي عن البخاري^(٤).

أما حديث الطواف فما أخرجه البخاري وغيره، فقال البخاري^(٥): [١/ق ٢١٠-أ] حدثنا محمد بن بشار، ثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي، عن قتادة، ثنا أنس رضي الله عنه: «كان النبي ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار، وهن إحدى عشرة، قلت لأنس: أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين». وقال سعيد، عن قتادة، أن أنساً حدثهم: «تسع نسوة».

(١) «مسند أبي عوانة» (١/٢٣٦ رقم ٧٩٩)، وأخرجه أبو داود (٣/٣٤٥ رقم ٣٧٦٠)، الترمذي (٤/٢٨٢ رقم ١٨٤٧)، والنسائي (١/٨٥ رقم ١٣٢) و«أحمد في مسنده» (١/٢٨٢ رقم ٢٥٤٩) و(١/٣٥٩ رقم ٣٣٨١) وغيرهم من حديث ابن عباس.

(٢) كذا في «الأصل، ك»: والصواب أن هذا الحديث حديث عمر وليس ابنه كما في «سنن البيهقي الكبير» (٧/١٩٢ رقم ١٣٨٦٨)، والترمذي في «العلل» (١/٦١)، و«علل ابن أبي حاتم» (١/٣٤ رقم ٦٧)، و«علل الدارقطني» (٢/٢٤٠ رقم ٢٤٢).

(٣) «مصنف ابن أبي شيبه» (١/٧٩ رقم ٨٧١).

(٤) كذا في «الأصل، ك»، والذي في «علل الترمذي» للقاضي أبي طالب: (١/٦١) قال الترمذي: سألت محمداً عن هذا الحديث فقال هو خطأ، ولا أدري من أبي المستهل، وإنما روى عاصم، عن أبي عثمان، عن سلمان بن ربيعة عن عمر قوله، وهو الصحيح.

(٥) «صحيح البخاري» (١/١٠٥ رقم ٢٦٥).

وجاء في صحيح الإسمايلي : من حديث أبي يعلى ، عن أبي موسى ، عن معاذ : «قوة أربعين» وفي «الحلية»^(١) لأبي نعيم ، عن مجاهد : «أعطي قوة أربعين رجلاً كل رجل من رجال أهل الجنة» .

وزعم المهلب أن دورانه عليه السلام هذا يحتمل أن يكون في يوم من القسمة ينتهي فيقرع في هذا اليوم لمن كلهن يجمعهن فيه ، ثم يستأنف بعد ذلك .

وقيل : يحتمل أن يكون ذلك عند إقباله من سفر حيث لا قسمة تلزم ، وقيل : يحتمل أن يكون ذلك بإذنهن أو بإذن صاحبة النوبة ، هذا على قول من يرى أن القسم كان عليه واجباً ، وأما من لا يؤجبه فلا يحتاج إلى تأويل .

وذكر ابن العربي : أن الله خص نبيه عليه السلام في النكاح بأشياء ، منها أنه أعطاه ساعة لا يكون لأزواجه فيها حق ، يدخل فيها على جميع أزواجه فيفعل ما يريد بهن ، ثم يدخل عند التي يكون الدور لها .

وفي «مسلم» : عن ابن عباس أن تلك الساعة كانت بعد العصر فلو اشتغل عنها لكانت بعد المغرب وغيره ، والله أعلم .

ص : وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي عليه السلام مثل ذلك أيضاً .

حدثنا علي بن زيد الفرائضي ، قال : أنا محمد بن كثير ، عن الأوزاعي ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر : «أن عمر قال : يا رسول الله ، أينام أحدنا وهو جنب؟ قال : نعم ويتوضأ» .

ش : أي قد روي عن عبد الله بن عمر ، عن النبي عليه السلام مثل ما روي عن عائشة رضي الله عنها وعلي بن زيد الفرائضي أبو الحسن الطرسوسي .

ومحمد بن كثير أبو يوسف المصيصي ، فيه مقال لكن ابن معين صدّقه ، وابن حبان وثقه .

(١) لم أجده في «الحلية» ، وعزاه الحافظ في «الفتح» (١/٣٧٨) لأبي نعيم في «صفة الجنة» وهو أشبه بالصواب .

والأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو، والزهري محمد بن مسلم .

وهذا الحديث أخرجه الجماعة على ما يأتي .

ص: حدثنا علي بن شيبه، قال: أنا يزيد بن هارون، قال: أنا محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ مثله، وزاد: «وضوئه للصلاة» .
ش: إسناده حسن جيد .

وأخرجه النسائي^(١): عن عبيد الله بن سعيد، عن يحيى، عن عبيد الله، قال: أخبرني نافع، عن عبد الله بن عمر، قال: «يا رسول الله، أينام أحدنا وهو جنب؟ قال: إذا توضأ» .

وأخرجه عبد الرزاق^(٢) بهذا الزيادة، ولكن بغير هذا الإسناد عن معمر، عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر سأل النبي ﷺ: «أنام وأنا جنب؟ فقال: توضأ وضوءك للصلاة» .

ص: حدثنا يزيد بن سنان، قال: أنا سعيد بن سفيان الجحدري، قال: أنا ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ مثله .

ش: إسناده حسن، وابن عون اسمه عبد الله بن عون بن أرتبان البصري .
أخرجه ابن ماجه^(٣): نا نصر بن علي الجهضمي، نا عبد الأعلى، نا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن عمر بن الخطاب قال لرسول الله ﷺ: «أيرقد أحدنا وهو جنب؟ قال: نعم إذا توضأ» .

ص: حدثنا ابن مرزوق، قال: أنا وهب بن جرير، قال: أنا شعبة، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر رضي الله عنهما مثله، وزاد: «واغسل ذكرك» .
ش: إسناده صحيح .

(١) «المجتبى» (١/١٣٩ رقم ٢٥٩) .

(٢) «مصنف عبد الرزاق» (١/٢٨٢ - رقم ١٠٨٨) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١٩٣ رقم ٥٨٥) .

وأخرجه الطيالسي في «مسنده»^(١) : نا شعبة ، عن عبد الله بن دينار ، سمع ابن عمر ، «أن عمر رضي الله عنه : سأل النبي ﷺ عن الجنب ينام ، فقال : اغسل ذكرك وتوضأ ، ثم ارقد .

وأخرجه النسائي^(٢) : أنا قتيبة ، عن مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر قال : «ذكر عمر لرسول الله ﷺ أنه تصيبه الجنابة من الليل ، فقال رسول الله ﷺ : توضأ واغسل ذكرك ، ثم نم .

وكذا أخرجه أبو داود^(٣) : عن عبد الله بن مسلمة عن مالك . . . إلى آخره .

ص : حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : أنا أبو حذيفة ح .

وحدثنا علي بن شيبه ، قال : نا أبو نعيم ح .

وحدثنا حسين بن نصر ، قال : نا الفريابي .

ثم أجمعوا [١/ق ٢١٠ - ب] جميعاً فقالوا : عن سفيان ، عن عبد الله بن دينار . . . فذكروا مثله بإسناده .

ش : هذه ثلاث طرق صحاح .

الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن أبي حذيفة موسى بن مسعود التَّهْدِي أحد مشايخ البخاري ، عن سفيان الثوري ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، عن رسول الله ﷺ .

وأخرجه أبو عبد الله العدني في «مسنده» : نا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر «أن عمر سأل النبي ﷺ أيرقد أحدنا وهو جنب؟ قال : إذا أراد أن ينام فليتوضأ ، ويطعم إن شاء .

(١) «مسند الطيالسي» (١/٢٥٦ رقم ١٨٧٨) .

(٢) «المجتبى» (١/١٤٠ رقم ٢٦٠) .

(٣) «سنن أبي دود» (١/٥٧ رقم ٢٢١) .

الثاني : عن علي بن شيبة بن الصلت ، عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن سفيان ... إلى آخره .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(١) : نا الفضل بن دكين ، نا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، سمعت ابن عمر قال : «سأل عمر رضي الله عنه رسول الله ﷺ وقال : تصيني الجنابة من الليل ، فأمره أن يغسل ذكره ويتوضأ ويرقد» .

الثالث : عن حسين بن نصر بن المearك ، عن محمد بن يوسف الفريابي شيخ البخاري ، عن سفيان الثوري ... إلى آخره .

وأخرجه الدارمي في «مسنده»^(٢) : أنا عبد الله بن موسى ، عن سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، قال : «سأل عمر النبي ﷺ فقال : تصيني الجنابة من الليل فأمره أن يغسل ذكره ويتوضأ ثم يرقد» .

قوله : «ثم أجمعوا» أي أبو حذيفة ، وأبو نعيم ، والفريابي ، و«جميعاً» نصب على الحال ، أي مجتمعين .

ص : حدثنا يونس ، قال : نا ابن وهب ، أن مالكا حدثه ، عن عبد الله بن دينار ... فذكر بإسناده مثله .

ش : إسناده على شرط الشيخين .

وأخرجه البخاري^(٣) : عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر أنه قال : «ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله ﷺ أنه تصيئه الجنابة من الليل ، فقال له رسول الله ﷺ : توضأ واغسل ذكرك ثم ثم» .

وأخرجه مسلم^(٤) : عن يحيى بن يحيى ، عن مالك .

(١) «مسند أحمد» (٢/١١٦ رقم ٥٩٦٧) .

(٢) «سنن الدارمي» (١/٢١٢ رقم ٧٥٦) .

(٣) «صحيح البخاري» (١/١١٠ رقم ٢٨٦) .

(٤) «صحيح مسلم» (١/٢٤٩ رقم ٣٠٦) .

وأبو داود^(١) : عن عبد الله بن مسلمة ، عن مالك .

والنسائي^(٢) : عن قتيبة ، عن مالك ونحوه .

ص : وقد روي عن عمار بن ياسر ، وأبي سعيد ، عن النبي ﷺ أيضاً مثل ذلك .

حدثنا أبو بكرة ، قال : نا مؤمل ، قال : نا حماد بن سلمة ، عن عطاء الخراساني ، عن يحيى بن يعمر ، عن عمار بن ياسر ، قال : « رخص رسول الله ﷺ للجنب إذا أراد أن ينام أو يشرب أو يأكل أن يتوضأ وضوءه للصلاة » .

حدثنا ربيع الجيزي ، قال : أنا ابن أبي مريم ، قال : أنا ابن لهيعة ويحيى بن أيوب ونافع بن يزيد - نحو ذلك - عن ابن الهاد ، عن عبد الله بن حنبل ، عن أبي سعيد الخدري ، أنه قال : « قلت : يا رسول الله ، أصيب أهلي وأريد النوم ، قال : توضأ وارقد » .

فقد تواترت الآثار عن النبي ﷺ في الجنب إذا أراد النوم بما ذكرنا ، وقد قال بذلك نفر من الصحابة من بعده ، منهم عائشة رضي الله عنها ، قد ذكرنا ذلك عنها من رأيها فيما تقدم من هذا الباب .

ش : أي قد روي عن عمار ، وأبي سعيد الخدري مرفوعاً مثل ما روي عن ابن عمر في وضوء الجنب إذا أراد النوم .

واسناد الحديثين صحيح ، ومؤمل بن إسماعيل القرشي .

وابن أبي مريم هو سعيد بن الحكم شيخ البخاري .

وابن لهيعة هو عبد الله ، فيه مقال ولكنه ذكر متابعاً .

ويحيى بن أيوب الغافقي المصري .

(١) « سنن أبي داود » (١/ ٥٧ رقم ٢٢١) .

(٢) « المجتبى » (١/ ١٤٠ رقم ٢٦٠) .

ونافع بن يزيد الكلاعي المصري روى له الجماعة سوى الترمذي ، البخاري مستشهداً .

وابنُ الهاد هو يزيد بن عبد الله بن شداد بن الهاد المدني ، روى له الجماعة .
وعبد الله بن خباب الأنصاري ، روى له الجماعة ، وخبّاب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة ، وفي آخره باء أخرى .

وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك ، مشهور باسمه وكنيته .

وحديث عمار أخرجه أبو داود^(١) : نا موسى بن إسماعيل ، قال : نا حماد ، قال : أنا عطاء الخراساني ، عن يحيى بن يعمر ، عن عمار بن ياسر رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ رخص للجنب إذا أكل أو شرب أو نام [١/ق ٢١١-أ] أن يتوضأ» .
قال أبو داود : بين يحيى وعمار رجل .

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(٢) : عن يزيد بن هارون ، عن حماد بن سلمة ... إلى آخره نحوه ، وفي آخره : «أن يتوضأ وضوءه للصلاة» كرواية الطحاوي .

وحديث الخدري أخرجه ابن ماجه^(٣) : نا أبو مروان الدمشقي محمد بن عثمان ، نا عبد العزيز بن محمد ، عن يزيد بن عبد الله بن الهاد ، عن عبد الله بن خباب ، عن أبي سعيد الخدري : «أنه كان تصيبه الجنابة بالليل ، فيريد أن ينام : فأمره رسول الله ﷺ أن يتوضأ ثم ينام» .

قوله : «فقد تواترت الآثار» أي تكاثرت وتتابعَت عن النبي ﷺ ، ولم يرد به التواتر المصطلح عليه .

قوله : «نفر» أي جماعة من الصحابة .

(١) «سنن أبي داود» (١/٥٧ رقم ٢٢٥) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/٦٣ رقم ٦٧٨) .

(٣) «سنن ابن ماجه» (١/١٩٣ رقم ٥٨٦) .

قوله : «قد ذكرنا عنها من رأيها» أي عن عائشة ، وهو الذي أخرجه عن يونس بن الأعلی ، عن عبد الله بن وهب ، عن مالك ، وقد ذكره فيما مضى في هذا الباب .

ص : وقد روي ذلك أيضًا عن زيد بن ثابت :

حدثنا يونس ، قال : أنا ابن وهب ، قال : أخبرني ابنُ لهيعة ، عن ابن هُبيرة ، عن قبيصة بن ذؤيب ، عن زيد بن ثابت ، قال : «إذا توضأ الجنب قبل أن ينام بات طاهرًا» .

فهذا زيد بن ثابت يُخبر أنه إذا توضأ قبل أن ينام ، ثم نام كان كمن اغتسل قبل أن ينام في الثواب الذي يكتب كمن بات على طهر .

وقد ذكرنا في حديث الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة «أن النبي ﷺ كان إذا أراد أن يأكل وهو جنب توضأ» ، وعن عمار بن ياسر ما يُوافق ذلك .

ش : أي قد روي الوضوء للجنب الذي يريد النوم أيضًا ، عن زيد بن ثابت الأنصاري رحمته الله .

ويونس هو ابن عبد الأعلى .

وابن وهب هو عبد الله .

وكذلك ابن لهيعة هو عبد الله ، فيه مقال ، وابن هبيرة أيضًا اسمه عبد الله ، روى له الجماعة سوى البخاري ، وقبيصة بن ذؤيب بن حلحلة الخزاعي أبو إسحاق المدني ، قال البخاري : في حديثه نظر^(١) ، ووثقه ابن حبان .

قوله : «بات طاهرًا» أي بات كالطاهر في حصول الثواب بالوضوء الذي توضأ ،

(١) هذا خطأ من المؤلف رحمته الله ، فإن الذي قال فيه البخاري : «في حديثه نظر» هو قبيصة بن حريث وهو مذكور قبل هذا في كتاب «الكامل» لعبد الغني المقدسي وهو عمدة المؤلف في نقل تراجم أصحاب الكتب الستة كما تبين لي بالاستقراء من عملي في هذا الكتاب ، وكتاب «شرح سنن أبي داود» للمؤلف أيضًا . أما قبيصة بن ذؤيب فهو عالم فقيه مشهور قال مكحول : ما رأيت أعلم من قبيصة بن ذؤيب ، وقال ابن حبان : كان من فقهاء أهل المدينة وصالحهم . وقال ابن عبد البر : وكان له فقه وعلم ، وله ترجمة حافلة في «تهذيب الكمال» (٢٣ / ٤٨٧) .

وليس المراد أنه يبيت طاهراً حقيقةً ، ولا يطهر حقيقة إلا بالاغتسال ، وفيه ترغيب عظيم للجنب الذي يريد النوم أن لا ينام إلا بعد الوضوء .

قوله : «وقد ذكرنا في حديث الحكم» أشار بهذا الكلام إلى أنه كما بين حكم الجنب إذا أراد النوم هل يتوضأ أم لا ، يُريد أن يُبين حكمه أيضاً إذا أراد أن يأكل ، وقد كان ذكر الأكل في الحديث الذي رواه عن ابن مرزوق ، عن بشر بن عمر ، عن شعبة ، عن الحكم بن عُثَيبة ، عن إبراهيم النخعي ، عن الأسود بن يزيد ، عن عائشة ، قالت : «كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام أو يأكل وهو جنب توضأ» ، ومهّد هذا الكلام حتى يُوطى عليه الخلاف المذكور فيه بين العلماء .

قوله : «وعن عمار بن ياسر ما يوافق ذلك» أي وقد ذكرنا أيضاً عن عمار بن ياسر ما يوافق حديث الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة ، وهو الذي رواه الآن عن يحيى بن يعمر ، عن عمار بن ياسر ، قال : «رخص رسول الله ﷺ للجنب إذا أراد أن ينام أو يشرب أو يأكل أن يتوضأ» .

روى الطيالسي في «مسنده»^(١) : ثنا حماد بن سلمة ، عن عطاء الخراساني ، عن يحيى بن يعمر ، عن عمار بن ياسر ، قال : «قدمت على أهلي من سفر ، فضمخوني بالزعفران ، فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ ، فسلمت عليه فلم يُرحّب بي ولم يبش بي ، وقال : اذهب فاغسل هذا عنك ، فغسلته عني فجثته وقد بقي علي منه شيء ، فسلمت عليه فلم يُرحّب بي ، ولم يبش بي ، وقال : اذهب فاغسل هذا عنك ، فغسلته ثم أتيت رسول الله ﷺ فسلمت عليه ، فردّ عليّ السلام ورحّب بي ، فقال : إن الملائكة لا تحضر جنازة الكافر بخير ولا المتضمخ بالزعفران ، ولا الجنب ، ورخص للجنب إذا أراد أن يأكل أو ينام أن يتوضأ» .

(١) «مسند الطيالسي» (١/ ٩٠ رقم ٦٤٦) .

وأخرجه البيهقي^(١) من طريق الطيالسي ، وأخرج أبو داود^(٢) منه ترخيص الجنب فقط^(٣) [١/ق ٢١١ - ب] ، وقد ذكرناه ، وكذا الطحاوي كما ذكر .

ص : فذهب إلى هذا قومٌ فقالوا : لا ينبغي للجنب أن يطعم حتى يتوضأ .

ش : أي إلى ما في حديث الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة من الوضوء للجنب إذا أراد أن يأكل ، وأراد بالقوم هؤلاء : داود من الظاهرية ، وأحمد بن حنبل ، وبعض المالكية ؛ فإنهم قالوا : لا ينبغي للجنب أن يأكل حتى يتوضأ .

قوله : «أن يطعم» من باب عَلِمَ يَعْلَمُ ، ومعناه أكل ، ومصدره طَعِمَ بِالضَّم ، وأما الطَّعْمُ بالفتح فهو ما يؤديه الشيء من حلاوة ومرارة وغيرهما .

ص : وخالفهم في ذلك آخرون ، فقالوا : لا بأس أن يطعم وإن لم يتوضأ .

ش : أي وخالف القوم المذكورين جماعة آخرون ، وأراد بهم : سعيد بن المسيب ، ومجاهداً ، وأبا حنيفة ، ومالكا ، والشافعي ، وإسحاق ؛ فإنهم قالوا : لا بأس للجنب أن يأكل وإن لم يتوضأ ، وقد بسطنا الكلام فيه في هذا الباب عند قوله : «فذهب قوم إلى هذا» .

ص : وكان لهم من الحجة في ذلك : أن فهذا قد حدثنا ، قال : حدثنا سُحَيْم الحُراني - وهو محمد بن القاسم - قال : أخبرنا عيسى بن يونس ، قال : نا يونس بن يزيد الأيلي ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : «كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يأكل وهو جنب غسل كفيه» .

(١) «السنن الكبرى» (١/٢٠٣ رقم ٩٢٨) .

(٢) «سنن أبي داود» (١/٥٧ رقم ٢٢٥) .

(٣) بل أخرجه كاملاً كرواية الطيالسي مع اختلاف يسير في بعض ألفاظه ، انظر «سنن أبي داود» (٤/٧٩ رقم ٤١٧٦) .

وقد روى عن عائشة رضي الله عنها ما ذكرنا، وروى عنها خلاف ذلك أيضاً مما رويناه عنها أنه كان يتوضأ وضوءه للصلاة، فلما تضاد ذلك عنها احتمل ذلك عندنا - والله أعلم - أن يكون وضوءه حين كان يتوضأ في الوقت الذي ذكرنا في غير هذا الباب أنه كان إذا رأى الماء لم يتكلم، وكان يتوضأ ليتكلم، فيُسمى ويأكل، ثم نُسِخَ ذلك بغسل كفيه للتنظيف وترك الوضوء، وكذلك وضوء عليه السلام عند النوم يحتمل أن يكون كان يفعلهُ أيضاً لينام على ذكر، ثم نُسِخَ ذلك، فأبِیح للجنب ذكر الله تعالى فارتفع المعنى الذي له توضأ، وقد رويناه في غير هذا الموضع عن ابن عباس رضي الله عنهما «أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء، فقليل له: ألا تتوضأ؟ فقال: أأريد الصلاة فاتوضأ؟!». .

فأخبر أنه لا يتوضأ إلا للصلاة، ففي ذلك أيضاً نفي الوضوء عن الجنب إذا أراد النوم أو الأكل أو الشرب .

ش: أي كان للآخرين من الحجّة والبرهان فيما ذهبوا إليه حديث فهد الذي رواه عن عائشة، وقوله: «أن فهداً» في تأويل المصدر في محل الرفع على أنه اسم «كان» وخبره مقدم، والتقدير: وكان تحديثُ فهدٍ إيانا بإسناده عن عائشة ثبت لهم من الحجّة .

وإسناده حسن، ورجاله ثقات .

وشحيم بضم السين وفتح الحاء المهملتين، وسكون الياء آخر الحروف، وهو لقب محمد بن القاسم، قال أبو حاتم: صدوق .

وأخرجه أبو داود^(١) ولكن عن الزهري، عن أبي سلمة، عن عائشة وقال: ثنا محمد بن الصباح البزاز، قال: نا ابن المبارك، عن يونس، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن عائشة: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوء الصلاة، وإذا أراد أن يأكل وهو جنب غسل يديه» .

(١) «سنن أبي داود» (١/ ٥٧ رقم ٢٢٣) .

وقال أبو داود : رواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري كما قال ابن المبارك إلا أنه قال : عن عروة أو عن أبي سلمة .

وأخرجه النسائي^(١) ، وابن ماجه^(٢) أيضًا كرواية أبي داود ، وليس في روايتهما ذكر الوضوء للجنب إذا أراد النوم .

قوله : «وقد روي عن عائشة ما ذكرنا وروي عنها خلاف ذلك أيضًا» أشار بذلك إلى أن الحديث الذي رواه هنا يُضَادُّ الحديث الذي رواه عنها فيما سلف من أنه ﷺ كان يتوضأ وضوءه للصلاة .

ثم أشار إلى وجه التوفيق بينهما بقوله : «فلما تضاد ذلك عنها . . .» إلى آخره ، وتحريره : أن عائشة رَوَتْ عن النبي ﷺ فعلين متضادين ، حيث أخبرت في أحدهما : الوضوء كوضوء الصلاة ، وفي الآخر الاختصار على غسل الكفين ، وهو وضوء غير تام ، فإخبارها ، [١/٢١٢-أ] بغسل الكفين بعد أن كانت علمت أنه ﷺ أمر بالوضوء التام يدل على ثبوت النسخ عندها ؛ لأن وضوءه ﷺ كان فيما إذا كان رأى الماء لم يتكلم ، فيتوضأ ليتكلم ، فيسقي ويأكل ، وغسل كفيه كان بعد ذلك ، فاكتفاؤه ﷺ بذلك بعد ذلك يدل على ثبوت نسخ الأول .

وكذلك وضوءه ﷺ عند النوم كان لينام على ذكر ، وذلك حين كان ذكر الله مُحَرَّمًا على الجنب ، ثم نُسخ بحديث عائشة : «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه» .

أخرجه مسلم^(٣) ، وغيره فأبيح للجنب أن يذكر الله تعالى .

قوله : «وقد روينا في غير هذا الموضع عن ابن عباس إلى آخره» تأييد لما ذكره من ثبوت النسخ في وضوء الجنب للأكل ، بيانه : «أنه ﷺ لما خرج من الخلاء ، فقبل

(١) «المجتبى» (١/١٣٩ رقم ٢٥٦ ، ٢٥٧) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/١٩٣ رقم ٥٨٤) .

(٣) «صحيح مسلم» (١/٢٨٢ رقم ٣٧٣) .

له : ألا تتوضأ؟ فقال : أأريد الصلاة فأتوضأ؟! فأخبر أنه لا يتوضأ إلا لأجل الصلاة ، ففيه نفي الوضوء عن الجنب مطلقاً ، سواء أراد النوم أو الأكل أو الشرب ، فإذا ارتفع الوجوب ، يبقى التدب والاستحباب .

ص : وما يدل على نسخ ذلك أيضاً أن ابن عمر رضي الله عنهما قد روى ما ذكرنا عن النبي ﷺ في جوابه لعمر رضي الله عنه ، ثم جاء عنه أنه قال بعد النبي ﷺ ما حدثنا به محمد بن خزيمة ، قال : أنا حجاج ، قال : أنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه قال : «إذا أجنب الرجل ، وأراد أن يأكل أو يشرب أو ينام غسل كفيه ، وتضمض ، واستنشق ، وغسل وجهه ، وذراعيه ، وغسل فرجه ، ولم يغسل قدميه» .

فهذا وضوء غير تام ، وقد علم أن النبي ﷺ أمر في ذلك بوضوء تام ، ولا يكون هذا إلا وقد ثبت النسخ كذلك عنده .

ش : أي من جملة ما يدل على نسخ الوضوء التام للجنب إذا أراد أن يأكل : ما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال : «إذا أجنب الرجل . . . إلى آخره» ، فإن قوله هذا بعد علمه أن النبي ﷺ أمر بالوضوء التام للجنب وذلك في جواب النبي ﷺ لعمر بن الخطاب لما سأله ﷺ «أيرقد أحدنا وهو جنب ، قال : نعم ؛ إذا توضأ أحدكم فليرقد وهو جنب» وفي رواية : «وضوءه للصلاة» على ما مرّ عن قريب في هذا الباب يُدلّ على ثبوت النسخ عنده ؛ لأن الراوي إذا روى شيئاً عن النبي ﷺ أو علمه منه ، ثم فعل أو أفتى بخلافه يُدلّ على أن ذلك قد أنتسخ ، إذ لو لم يثبت ذلك لما كان له الإقدام على خلافه .

ثم إسناد ما روي عن ابن عمر صحيح ، وحجاج هو ابن المنهال ، وحماد هو ابن سلمة ، وأيوب السخيتاني .

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) [عن]^(٢) إسماعيل بن علية ، عن أيوب ، عن

(١) «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ٦٢ رقم ٦٦٠) .

(٢) تكررت في «الأصل» .

نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : «أنه كان إذا أراد أن يأكل أو ينام وهو جنب ، غسل وجهه ويديه ، ومسح برأسه» .

وروى مالك^(١) عن نافع : «أن ابن عمر كان إذا أراد أن يطعم أو ينام وهو جنب ، غسل وجهه ، ويديه إلى المرفقين ، ومسح برأسه ، ثم طعم أو نام» .

ص : وقد روي عن النبي ﷺ في الرجل يجامع أهله ثم يريد المعاودة ، ما قد حدثنا حسين بن نصر ، قال : نا يحيى بن حسان ، قال : نا أبو الأحوص ، عن عاصم ، عن أبي المتوكل ، عن أبي سعيد ، قال رسول الله ﷺ : «إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فلا يعود حتى يتوضأ» .

حدثنا يزيد بن سنان ، قال : نا يوسف بن يعقوب ، قال : نا شعبة ، عن عاصم . . . ثم ذكر مثله بإسناده .

فقد يجوز أن يكون أمر : بهذا في حال ما كان الجنب لا يستطيع ذكر الله حتى يتوضأ ، فأمر بالوضوء ليُسَمَّى عند جماعه كما أمرهم النبي ﷺ في غير هذا الحديث ، ثم رخص لهم أن يتكلموا بذكر الله وهم جنب ، فارتفع ذلك وقد روي عن عائشة رضي الله عنها : «أنه ﷺ كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ» وقد ذكرنا ذلك في هذا الباب فهذا عندنا نسخ لذلك .

ش : ذكر هذا جواباً عن سؤال مقدّر تقريره : أن يُقال : إنكم قلتم : إن الجنب ليس عليه وضوء إلى أن يغتسل ، وهذا حديث أبي سعيد يخبر أن الجنب إذا أراد أن يعود إلى أهله فلا يعود حتى يتوضأ ، فأجاب عنه بقوله فقد يحتمل أن يكون النبي ﷺ أمر بالوضوء للجنب إذا أراد العود حين كان ذكر الله (١/ق ٢١٢ - ب) محرماً عليه بلا وضوء ، فأمره بالوضوء لأنه يُسَمَّى عند جماعه ، كما أمر للجنب في غير هذا الحديث أن يتوضأ عند الأكل أو الشرب أو النوم ، ثم لَمَّا رخص لهم بذكر الله وهم جنب ،

(١) «موطأ مالك» (١/٤٨ رقم ١٠٩) .

عَلِمَ أن ما كان من ذلك أولاً قد انتسخ وارتفع ؛ لأن الحكم المتأخر ينسخ الحكم المتقدم بلا شك في قضيتين متنافيتين .

ثم إنه أخرج الحديث المذكور من طريقين صحيحين ورجاله رجال الصحيح ما خلا حسين بن نصر ويزيد بن سنان .

وأبو الأحوص سلام بن سليم الحنفي الكوفي .

وعاصم هو ابن سليمان الأحول .

وأبو المتوكل الناجي اسمه علي بن داود ، وقيل دؤاد .

وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك .

وأخرجه مسلم^(١) : ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال : نا حفص بن غياث .

ونا أبو كريب ، قال : أنا ابن أبي زائدة .

وحدثني عمرو الناقد وابن نمير ، قالا : ثنا مروان بن معاوية الفزاري ، كلهم

عن عاصم ، عن أبي المتوكل ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله ﷺ :

«إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ» .

زاد أبو بكر في حديثه : «بينهما وضوء» ، وقال : «ثم أراد أن [يعاود]»^(٢) .

وأخرجه أبو داود^(٣) : ثنا عمرو بن عون ، قال : نا حفص بن غياث ، عن عاصم

الأحول ، عن أبي المتوكل ، عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي ﷺ ، قال : «إذا أتى

أحدكم أهله ، ثم بدا له أن يعاود فليتوضأ بينهما وضوء» .

وأخرجه الترمذي^(٤) : عن هناد ، عن حفص ... إلى آخره نحوه .

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٤٩ رقم ٣٠٨) .

(٢) في «الأصل ، ك» : يعاوده ، والمثبت من «صحيح مسلم» .

(٣) «سنن أبي داود» (١/٥٦ رقم ٢٢٠) .

(٤) «جامع الترمذي» (١/٢٦١ رقم ١٤١) .

والنسائي^(١) : عن الحسين بن حريث ، عن سفیان ، عن عاصم ... إلى آخره .
وابن ماجه^(٢) : عن محمد بن عبد الملك ، عن عبد الواحد بن زياد ، عن عاصم ... إلى آخره .

قوله : «ثم بداله» أي ثم ظهر له أن يعاود في الجماع .

ص : فإن قال قائل : فقد روي عنه أنه كان يطوف على نسائه ، فيغتسل كلما جامع واحدةً منهن ، وذكر في ذلك ما حدثنا إبراهيم بن مرزوق ، قال : أنا عفان وأبو الوليد ، قالا : ثنا حماد بن سلمة ح .

وحدثنا سليمان بن شعيب ، قال : أنا يحيى بن حسان ، قال : نا حماد بن سلمة ، عن عبد الرحمن بن أبي رافع ، عن عمته سلمى ، عن أبي رافع : «أن رسول الله ﷺ كان إذا طاف على نسائه في يوم ، فجعل يغتسل عند هذه وعند هذه ، فقليل : يا رسول الله ، لو جعلته غسلًا واحدًا ، فقال : هذا أزكى وأطهر وأطيب» .

قيل له : في هذا ما يدل على أن ذلك لم يكن على الوجوب لقوله ﷺ : «هذا أزكى وأطهر وأطيب» .

ش : تحرير السؤال أن يقال : إنكم نفيتم وجوب الوضوء بين الجماعين وادعيتم أن ما كان منه قد انتسخ حكمه فهذا عندنا ما ينافي كلامكم ، وهو أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه كلهن في يوم واحد يغتسل عقيب كل جماع ، ولا يعاود إلى الأخرى إلا بالطهارة ، فهذا يدل على أن الوضوء واجب ؛ لأنه ﷺ لما لم يترك في هذه الحالة الطهارة الكبرى فبالطريق الأولى أن لا يترك الطهارة الصغرى .

والجواب : أنه ﷺ ما كان يفعل هذا على أنه واجب ، بل لكونه أزكى أي أمدح إلى الله تعالى وأطهر للبدن ، وأطيب للقلب ، وليس فيه ما يدل على الوجوب ، ويؤيد

(١) «المجتبى» (١/ ١٤٢ رقم ٢٦٢) .

(٢) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٩٣ رقم ٥٨٧) .

ذلك ما روي أنه عليه السلام كان يطوف على نسائه بغسل واحد على ما يجيء الآن ، ثم إنه أخرج حديث أبي رافع من طريقين :

الأول : عن إبراهيم بن مرزوق ، عن عفان بن مسلم وأبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي شيخ البخاري ، كلاهما عن حماد بن سلمة ، عن عبد الرحمن بن أبي رافع ، عن عمته سلمى أخت أبي رافع ، عن أبي رافع مولى النبي عليه السلام ، واسمه إبراهيم ، وقيل : أسلم ، وقيل : هرمز ، وقيل : ثابت ، القبطي .

وأخرجه أبو داود^(١) : ثنا موسى بن إسماعيل ، قال : نا حماد ، عن عبد الرحمن بن أبي رافع ، عن عمته سلمى ، عن أبي رافع : « أن النبي عليه السلام طاف ذات ليلة على نسائه ، يغتسل عند هذه ، وعند هذه ، فقلت : يا رسول الله ، ألا تجعله غسلًا واحدًا ؟ قال : هذا أزكى وأطيب وأطهر » .

والثاني : عن سليمان بن شعيب الكيسانى [١/ق ٢١٣-أ] ، عن يحيى بن حسان التنيسي ، عن حماد . . . إلى آخره .

وأخرجه البيهقي في «سننه»^(٢) : من حديث حماد بن سلمة . . . إلى آخره نحوه .

فإن قلت : ما حال هذا هذا الحديث ؟

قلت : صححه ابن حزم ، ويفهم من كلام أبي داود أيضًا أنه صحيح عنده ؛ لأنه لما روى حديث أنس الذي رواه مسلم عن مسكين بن بكير ، عن شعبة ، عن هشام بن زيد ، عن أنس : « أن النبي عليه السلام كان يطوف على نسائه بغسل واحد » ، قال : حديث أنس أصح ؛ فيفهم منه أن حديث أبي رافع صحيح ، ولكن حديث أنس أصح منه^(٣) ، فلا يلتفت إلى تضعيف ابن القطان إياه .

(١) «سنن أبي داود» (١/٥٦ رقم ٢١٩) .

(٢) «السنن الكبرى» (١/٢٠٤ رقم ٩٣٣) .

(٣) في هذا الكلام نظر ، فقد يكون حديث أبي رافع ضعيف عنده ولذلك قال : حديث أنس أصح منه ، وقد يكون الحديثان ضعيفان عنده أيضًا ولكن حديث أنس أخف ضعفًا ؛ فقال : _____

ص: وقد روي أنه عليه السلام طاف على نسائه في غسل واحد: حدثنا يونس بن عبد الأعلى ويحز، قالوا: ثنا يحيى بن حسان، قال: ثنا عيسى بن يونس ح.

وحدثنا ابن أبي داود، قال: ثنا عبد الله بن يوسف، قال: ثنا عيسى، عن صالح بن أبي الأخضر، عن الزهري، عن أنس: «أن النبي عليه السلام طاف على نسائه بغسل واحد».

حدثنا علي بن شيبه، قال: حدثنا قبيصة بن عقبة، قال: أنا سفيان، عن معمر، عن قتادة، عن أنس، عن النبي عليه السلام مثله.

وحدثنا فهد، قال: نا أبو نعيم، قال: ثنا سفيان فذكر بإسناده مثله..

حدثنا علي بن شيبه، قال: ثنا يحيى بن يحيى، نا هُشَيْم، عن حميد، عن أنس، عن النبي عليه السلام مثله.

وحدثنا أحمد بن داود، قال: نا سُلَيْمَان بن حَرْب، قال: نا حماد بن سلمة ح.

وحدثنا محمد بن خزيمة، قال: نا عبيد الله بن محمد التيمي، قال: أنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس، عن النبي عليه السلام مثله.

حدثنا ابن أبي داود، قال: ثنا حيوة بن شريح، قال: ثنا بقية بن الوليد، عن شعبة، عن هشام بن زيد، عن النبي عليه السلام مثله.

ش: ذكر هذا الحديث تأييداً لقوله: إن غُسله عليه السلام عند جماع كل امرأة في طوافه في يوم واحد كان على طريق الاستحباب لا الوجوب، إذا لو كان ذاك واجباً لفعله دائماً، وحديث أنس أنه كان يطوف على نسائه بغسل واحد صريح على أن الغسل عند كل جماع ليس بواجب.

حديث أنس أصح منه ومن المعلوم في علم مصطلح الحديث وعلم الجرح والتعديل أن قول العالم: هذا الحديث أصح من هذا، ليس معناه أنه صحيح بل قد يكون الحديثان ضعيفين ولذلك فهم الحافظ ابن حجر أن قول أبي داود هذا طعن في حديث أبي رافع فقال في «تلخيص الحبير» (١/١٤١): وهذا الحديث طعن فيه أبو داود فقال حديث أنس أصح منه. وهذا أيضًا غير مسلم.

ثم إنه أخرج حديث أنس من ثمان طرق :

الأول : عن يونس بن عبد الأعلى ، وبحر بن نصر بن سابق الخولاني ، كلاهما عن يحيى بن حسان التنيسي .

عن عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي .

عن صالح بن أبي الأخضر اليمامي مولى هشام ابن عبد الملك ، ضعفه ابن معين وأبو زرعة ، وعن البخاريّ : لين ، وعنه : ليس بشيء .

عن محمد بن مسلم الزهري ، عن أنس بن مالك .

وأخرجه أبو داود^(١) : من طريق صالح بن أبي الأخضر معلقاً .

الثاني : عن إبراهيم بن أبي داود البرلّسي .

عن عبد الله بن يوسف شيخ البخاري .

عن عيسى بن يونس .

عن صالح . . . إلى آخره .

الثالث : عن علي بن شيبه بن الصلت .

عن قبيصة بن عقبة شيخ البخاري .

عن سفيان الثوري .

عن معمر بن راشد .

عن قتادة بن دعامة ، عن أنس ، عن النبي ﷺ .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٢) : عن عبد الرحمن بن مهديّ ، عن سفيان ، عن معمر ،

عن قتادة ، عن أنس رضي الله عنه : «أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه في غسل واحد» .

الرابع : عن فهد بن سليمان .

عن أبي نعيم الفضل بن دكين ، عن سفيان . . . إلى آخره .

(١) «سنن أبي داود» (١/٥٦ رقم ٢١٨) .

(٢) «مسند أحمد» (٣/١٨٥ رقم ١٢٩٤٨) .

وأخرجه ابن ماجه^(١) : عن محمد بن المثنى ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن سفيان ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس : « أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في غسل واحد » .

الخامس : عن علي بن شيبه ، عن يحيى بن يحيى النيسابوري شيخ البخاري ، عن هشيم بن بشير ، عن حميد الطويل ، عن أنس ، عن النبي ﷺ .

وأخرجه ابن أبي شيبه في «مصنفه»^(٢) : ثنا هشيم وابنُ علي ، عن حميد ، عن أنس : « أن النبي ﷺ طاف على نسائه في ليلة بغسل واحد » .

السادس : عن أحمد بن داود المكي ، عن سليمان بن حرب ، عن حماد بن سلمة ، عن ثابت البناني ، عن أنس ، عن النبي ﷺ .

وأخرجه الدارمي في «مسنده»^(٣) : أنا سليمان بن حرب ، ثنا حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن أنس « أن رسول الله ﷺ طاف [١/ ق ٢١٣ - ب] على نسائه في يوم واحد » .

السابع : عن محمد بن خزيمة بن راشد .

عن عبيد الله بن محمد بن حفص بن عمر القرشي التيمي أبي عبد الرحمن البصري المعروف بالعيشي ، وبالعاشي ، وبابن عائشة .

عن حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن أنس .

وأخرجه أحمد في «مسنده»^(٤) ، ثنا أبو كامل ، ثنا حماد ، عن ثابت ، عن أنس : « أن النبي ﷺ طاف على نسائه جمع في يوم واحد » .

الثامن : عن إبراهيم بن أبي داود ، عن حيوة بن شريح ، عن بقية بن الوليد الكلاعي الحمصي ، عن شعبة ، عن هشام بن زيد بن أنس بن مالك ، عن جده أنس .

(١) «سنن ابن ماجه» (١/ ١٩٤ رقم ٥٨٨) .

(٢) «مصنف ابن أبي شيبه» (١/ ١٣٦ رقم ١٥٦١) .

(٣) «سنن الدارمي» (١/ ٢١١ رقم ٧٥٣) .

(٤) «مسند أحمد» (٣/ ١٦٠ رقم ١٢٦٥٣) .

وأخرجه مسلم^(١) : ثنا الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني ، قال : نا مسكين - يعني ابن بكير الحذاء - عن شعبة ، عن هشام بن زيد ، عن أنس «أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه بغسل واحد» .

وهذه الطرق كلها صحاح ، غير أن في الطريق الأول صالح بن أبي الأخضر فإن فيه مقالا ، وقد ذكرناه .

قوله : «طاف على نسائه» من طاف حول الشيء إذا دار ، وأراد بنسائه جميع نسائه ، وهن إحدى عشرة على ما صرح به البخاري في روايته ، وعن سعيد ، عن قتادة : «تسع نسوة» ، وعن ابن خزيمة : لم يقل أحد من أصحاب قتادة : «إحدى عشرة» إلا معاذ عن أبيه .

قلت : الروايتان ليس بينهما خلاف ؛ لأن نسوته ﷺ كنّ تسعاً ، وريحانة ، ومارية سريتان ، فسعيد لمح إلى المدخول بهن من الحرائر ، وهشام أراد الموطوءات مطلقاً . وقال أبو عبيدة : إن فاطمة بنت شريح ، وريحانة زوجتان ؛ فحيثذا يصرن إحدى عشرة .

وقال ابن حبان : حكى أنس رضي الله عنه هذا الفعل منه ﷺ في أول قدومه المدينة ، حيث كان تحته تسع نسوة ؛ لأن هذا الفعل كان منه مراراً لا مرة واحدة ، ولا نعلم أنه كان تزوج نسائه كلهن في وقت واحد ، ولا يستقيم هذا إلا في آخر أمره ، حيث اجتمع عنده تسع نسوة ، وجاريتان ، ولا نعلم أنه اجتمع عنده إحدى عشرة امرأة بالتزويج ، فإنه تزوج بإحدى عشرة أولهن خديجة ، ولم يتزوج بعدها حتى ماتت .

قلت : لا خلاف أنه ﷺ توفي عن تسع نسوة ، وهن عائشة بنت أبي بكر الصديق التيمية ، وحفصة بنت عمر بن الخطاب العدوية ، وأم حبيبة زملة بنت أبي سفيان صخر بن حرب الأموية ، وزينب بنت جحش الأسدية ، وأم سلمة هند بنت أبي أمية المخزومية ، وميمونة بنت الحارث الهلالية ، وسودة بنت زمعة

(١) «صحيح مسلم» (١/٢٤٩ رقم ٣٠٩) .

العامرية ، وجويرية بنت الحارث المصطلقية ، وصَفِيَّةُ بنت حيي بن أخطب النضرية الإسرائيلية الهازونية رضي الله عنهن .

وقد اختلفوا في عدّة أزواج النبي ﷺ ، وفي ترتيبهن ، وعدة من مات منهن قبله ، ومن دخل بها ، ومن لم يدخل بها ، ومن خطبها ولم ينكحها ، ومن عرضت نفسها عليه .

فقالوا : أول امرأة تزوجها خديجة بنت خويلد ، ثم سودة بنت زمعة ، ثم عائشة ، ثم حفصة ، ثم أم سلمة ، ثم جويرية ، ثم زينب [بنت] ^(١) جحش ، ثم زينب بنت خزيمة ، ثم ريحانة بنت زيد ، ثم أم حبيبة ، ثم صفية ، ثم ميمونة ، وتزوج فاطمة بنت الضحاك ، وأسماء بنت النعمان .

وفيه اختلاف كثير ، إلا أن المتفق عليه : أنهم إحدى عشرة امرأة : خديجة ، وسودة ، وعائشة ، وحفصة ، وزينب بنت خزيمة ، وأم سلمة ، وزينب بنت جحش ، وأم حبيبة ، وجويرية ، وميمونة ، وصَفِيَّةُ .

مات منهن في حياته ﷺ خديجة ، وزينب بنت خزيمة ، ومات رسول الله ﷺ عن الباقيات ، وهن تسع كما ذكرنا .

ماتت خديجة بمكة قبل الهجرة بخمس سنين ، وقيل : بأربع ، وقيل : بثلاث ، وهو الصحيح ، وكان لها من العمر خمس وستون سنة ، وكانت مدة مقامها مع رسول الله ﷺ خمساً وعشرين سنة ، ودفنت بالحجون .

وماتت سودة بنت زمعة بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين .

وماتت عائشة بالمدينة سنة سبع وخمسين ، وقيل : ثمان وخمسين لسبع عشرة خلت من رمضان ، وأمرت [١/ق ٢١٤-أ] أن تدفن ليلاً فدفنت بالبقيع ، وصلى عليها أبو هريرة ، وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة في أيام معاوية بن أبي سفيان .

وماتت حفصة بنت عمر بن الخطاب في شعبان سنة خمس وأربعين ، وهي ابنة ستين سنة .

(١) سقط من «الأصل» .

وماتت زينب بنت خزيمة في ربيع الآخر سنة أربع ، ودفنت بالبقيع .
وماتت أم سلمة سنة تسع وخمسين ، ودفنت بالبقيع وصلى عليها أبو هريرة ،
وكان عمرها أربعًا وثمانين سنة .
وماتت زينب بنت جحش بالمدينة سنة عشرين ، ولها ثلاث وخمسون سنة ،
وصلى عليها عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
وماتت أم حبيبة بنت أبي سفيان بالمدينة سنة أربع وأربعين .
وماتت جويرية بنت الحارث في ربيع الأول سنة ست وخمسين ولها خمس وستون
سنة .

وماتت ميمونة بنت الحارث بسرف على عشرة أميال من مكة سنة ست وخمسين ،
ولها خمس وستون سنة .
وماتت صفية بنت حيي بالمدينة سنة خمسين ، وقيل : سنة اثنتين وخمسين
والله أعلم .

ثم يستفاد من هذا الحديث : أن غسل الجنابة ليس على الفور ، وإنما يتضيق على
الإنسان عند القيام إلى الصلاة ، وهذا بالإجماع .

فإن قيل : ما يثبت وجوب الغسل ؟

قلت : الجنابة مع إرادة القيام إلى الصلاة كما أنه سبب الوضوء الحدث مع إرادة
القيام إلى الصلاة ، وليست الجنابة وحدها كما هو مذهب بعض الشافعية ، وإلا يلزم
أن يجب الغسل عقيب الجماع ، والحديث ينافي هذا ، ولا مجرد إرادة الصلاة وإلا يلزم
أن يجب الغسل بدون الجنابة .

ويستفاد أيضًا : عدم كراهة كثرة الجماع عند القدرة ، وجواز الاكتفاء بغسل
واحد عقيب جماع متعدد ، وفيه تلويح إلى أن الوضوء بين الجماعين ليس بواجب ،
وما روي [من] ^(١) الأمر به فمنسوخ ، كما قد بيناه مستقصى .

(١) في «الأصل ، ك» : عن .

فهرس الموضوعات

- باب : أكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء أم لا ؟ ٥
- باب : مس الفرج هل يجب فيه الوضوء أم لا ؟ ٦٨
- باب : المسح على الخفين كم وقته للمقيم وللمسافر ؟ ١٣٧
- باب : ذكر الجنب والحائض والذي ليس على وضوء وقراءتهم القرآن ١٩١
- باب : حكم بول الغلام والجارية قبل أن يأكلا الطعام ٢٤٢
- باب : الرجل لا يجد إلا نبيذ التمر هل يتوضأ به أو يتيمم ؟ ٢٧٤
- باب : المسح على النعلين ٢٩٣
- باب : المستحاضة كيف تتطهر للصلاة ؟ ٣٠٥
- باب : حكم بول ما يؤكل لحمه ٣٧١
- باب : صفة التيمم كيف هي ؟ ٣٩١
- باب : غسل يوم الجمعة ٤٤٥
- باب : الاستجمار ٤٨٩
- باب : الاستنجاء بالعظام ٥١٣
- باب : الجنب يريد النوم أو الأكل أو الشرب أو الجماع ٥٣١

